

صِيَاةُ الْفَرَاقِ
فِي تَقْرِيرِ الْقَارِ

الطبعة الأولى

الطبعة الأولى: ١٩٨٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



ضياء الفرقان
فی
تفسير القرآن
مجلد ۱۰

لِـمُؤَلِّفِهِ سید محمد تقی النّقوی

سرشناسه : نقوی قائنی، محمد تقی، ۱۳۰۸ .
 عنوان و نام پدیدآور : ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن / لمؤلفه محمد تقی نقوی قائنی.
 مشخصات نشر : تهران: قائن، ۱۳۹۶.
 مشخصات ظاهری : ۱۸ج.
 شابک : 978-964-8981-24-7 و 978-964-8981-54-4 ج.
 وضعیت فهرست نویسی : فیفا.
 یادداشت : عربی.
 موضوع : تفاسیر شیعه قرن ۱۴.
 موضوع : Qur'an - - Shiite hermeneutics - - 20th century :
 رده‌بندی کنگره : ۱۳۹۵ ض ۹۸/ن ۹۸ BP
 رده‌بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۹
 شماره کتابشناسی ملی : ۴۴۰۴۹۵۲

ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن مجلد العاشر

المؤلف: محمد تقی نقوی قائنی

الکمية: ۱۰۰۰

الطبعة: الأول

تاریخ الطبع: ۱۳۹۶ ش. - ۱۴۳۹ ق.

تنسيق الصفحات: محسن نقوی

لیتوغرافی: لوح محفوظ

المطبعة: گوهر اندیشه

انتشارات: قائن

تلفن: ۰۹۱۲۳۱۷۳۵۵۰

مرکز التوزیع: تهران - شارع انقلاب - بازارچه کتاب - رقم ۱۰ - دارالکتب الاسلامیه

جميع الحقوق محفوظة لمؤلف

شابک: ۹۷۸ - ۹۶۴ - ۸۹۸۱ - ۵۴ - ۴

شابک دوره: ۹۷۸ - ۹۶۴ - ۸۹۸۱ - ۲۴ - ۷

٧	الجزء الرابع عشر
٩	سُورَةُ الْحَجَرِ
١٠٧	سُورَةُ النَّحْلِ
٣٦١	الجزء الخامس عشر
٣٦٣	سُورَةُ الْإِسْرَاءِ
٤١٥	سُورَةُ الْكَهْفِ
٧١٣	الفهرست

الجزء

الرابع عشر

سُورَةُ الْحَجَرِ ﴿١٠٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ (١) رَبُّمَا
يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٢) ذَرْهُمْ
يَاكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ
يَعْلَمُونَ (٣) وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ إِلَّا وَلَهَا
كِتَابٌ مَعْلُومٌ (٤) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا
يَسْتَأْخِرُونَ (٥) وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ
الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (٦) لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ
إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧) مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ (٨) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا
الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ (١٠) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ
رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (١١) كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ
فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (١٢) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ
سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ (١٣) وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنْ
السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ (١٤) لَقَالُوا إِنَّمَا
سُكْرَتُ أَبْصَارِنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ (١٥) وَلَقَدْ
جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ

(١٦) وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلَّا
مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ (١٨)

◀ اللغة

قُرْآنٍ مُبِينٍ: القرآن بضم القاف في الأصل مصدر نحو كفران و رجحان خصص
بالكتاب المنزل على مُحَمَّدٍ ﷺ وآله وصحبه وسلم.

يَوَدُّ: مِنَ الْوَدِّ بضم الواو وتشديد الدال وهو الحب.

ذَرَهُمْ: يقال فلان يذر الشيء أي يقذفه لقلة اعتداده به و لم يستعمل ماضيه
أي أتركهم.

وَيَسْتَمْتَعُوا: أي ويستمتعوا.

وَيُلْهِمُهُمُ الْأَمْلُ: من ألهم يلهي أي يشغلهم الأمل.

أُمَّةٌ: بضم الألف وفتح الميم المشددة الجماعة.

شِيعَ الْأَوَّلِينَ: شيع بكسر الشين وفتح الياء جمع شِيعَة قال ابن عباس شيع
الأمم و أحدهم شيعة لمتابعة بعضهم بعضاً.

يَعْرُجُونَ: أي يصعدون.

سُكِرَتْ: التسكرير إدخال اللطيف في المسام و منه السكر بالشراب و
السكر السد بالتراب.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

◀ الإعراب

جزء ١٤

المجلد العاشر

رُبَّمَا يقرأ بالتشديد والتخفيف و هما لغتان و في ربّ ثمان لغات، منها
المذكورتان و الثالثة و الرابعة كذلك إلا أن الرءاء مفتوحة و الأربع الآخر مع تاء
التأنيث، ربت ففيها التشديد و التخفيف و ضمّ الرءاء و فتحها و في ما، وجهان:
أحدهما: هي كافة لربّ حتّى يقع الفعل بعدها و هي حرف جرّ.

الثاني: هي نكرة موصوفة.

إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ الْجُمْلَةُ نَعَتْ لِقَرِيَةٍ. إِلَّا بِالْحَقِّ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ فَيَتَعَلَقُ بِمَحذُوفٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ الْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ فِي يَأْتِيهِمْ وَهِيَ حَالٌ مَقْدَرَةٌ.

إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ أَلَسَّعَ فِي مَوْضِعِهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجُهُ:

نَصَبَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ الْمَنْقُوعَ جَرٍّ، عَلَى الْبَدَلِ أَيْ إِلَّا مِمَّنْ اسْتَرَقَ رَفْعَ، عَلَى الْإِبْتِدَاءِ فَاتَّبَعَهُ الْخَبَرُ.

◀ التفسير

الَّذِينَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ

تَقْدِمُ الْكَلَامِ فِي الْحُرُوفِ الْمُتَقَطِّعَةِ فِي أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ السُّورِ وَفَلْنَا أَنَّهَا رَمُوزٌ وَكُنَايَاتٌ لَا يَعْلَمُ مَعْنَاهَا وَالْمَرَادُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَقَوْلُهُ: تِلْكَ إِشَارَةٌ إِلَى آيَاتِ الْكِتَابِ وَالْمَرَادُ بِهِ الْقُرْآنُ عَلَى الْمَشْهُورِ بَيْنَ الْمُفَسِّرِينَ وَعَلَيْهِ فَقَوْلُهُ: قُرْآنٍ مُبِينٍ صِفَةُ الْكِتَابِ وَهُوَ مِنْ عَطْفِ الصِّفَةِ عَلَى الْمَوْصُوفِ وَتَنْكِيرِ الْقُرْآنِ لِلتَّفْخِيمِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ الْمَرَادُ بِالْكِتَابِ مَا كَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ.

إِنْ قُلْتَ عَلَى قَوْلِ الْمَشْهُورِ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ، وَالْكِتَابُ هُوَ الْقُرْآنُ فَإِلْإِضَافَةُ أَيْ إِضَافَةُ الْآيَاتِ إِلَى الْكِتَابِ وَهِيَ الْقُرْآنُ مِنْ قِبَلِ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى نَفْسِهِ وَهُوَ كَمَا تَرَى.

وَأُجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَأَنَّ كَانَ مُصَدِّقَهُمَا فِي الْخَارِجِ وَاحِدًا إِلَّا أَنَّهُمَا مُخْتَلِفَانِ لَفْظًا وَمَعْنَى.

أما لفظاً فواضح وأما معنى فلائ الآيات يعبر عنها بالكتاب باعتبار تدوينها و بالقرآن باعتبار جمعها وتأليفها وبعبارة أخرى من حيث أنَّ الآيات دُونت و كتبت بين الدفتين يقال لها كتاب ومن حيث أنَّها جمعت يقال لها القرآن وهذا القدر من الفرق يكفي في إثبات التَّغاير هذا على قول المشهور.

وأما على قول الثاني فالسؤال ساقط فيصير المعنى تلك الآيات هي الكتاب و قرآن مبین أي ظاهر و مظهر ظاهرٌ بنفسه مظهرٌ للمعنى في النَّفس فأَنَّ البيان ظهور المعنى للنفس بما يميّزه عن غيره لأنَّ معنى إبانته منه فصله منه و يحتمل أن يكون المراد بكونه مبيناً أي مظهراً إشارة إلى نكتة خفية و هي أنَّ المظهرية فرعٌ على أصل الظُّهور فما لم يكن الشَّيْ ظاهراً بنفسه لا يكون مظهراً لغيره فأَنَّ معطي الشَّيْ لا يكون فاقداً له فثبت و تحقَّق أنَّ القرآن ظاهراً بنفسه مظهرٌ لغيره و هذا بعينه خاصية النُّور و حقيقة الوجود فالنُّور على قول حكماء الإشراق و حقيقة الوجود على قول المشائين خاصيتهما ما ذكرناه و إذا كان حقيقة الوجود و هي وجود الواجب خاصيتها كذلك فالقرآن أيضاً كذلك لأنَّه كلامه. و أن شئت قلت الله نور السَّموات و الأرض و هكذا كلامه.

رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ

قرأ أهل المدينة و عاصم، ربما بالتخفيف و الباقون بالتشديد و روي عن أبي عمرو و جهان و قلنا في الإعراب أنَّ فيها ثمان لغات، و ربّ، حرف جرٌّ قيل و تلحقها، ما، على وجهين:

أحدهما: أن تكون، ما، نكرة موصوفة بمعنى شيء كقول الشاعر:

رَبِّمَا تَجْزَعُ النَّفُوسُ مِنَ الْأَسْرِ لَهُ فَرَجَةٌ كَحُلِّ الْعَقَالِ

فبما، في هذا البيت إسمٌ لما يقدر من عود الذكر إليه من الصِّفة و المعنى ربّ شيء تكرهه النفوس و إذا عاد إليها الهاء كان إسماً و لم يجز أن يكون حرفاً.

الثاني: أن تدخل، ما، كافة نحو الآية و قول الشاعر:

رَبِّمَا أوفيت في علم يرفعن ثوبِي شمالات
و لَمَّا كانت رَبِّ، عند الأكثرين لا تدخل على مستقبل تأولوا، يؤد، في
معنى، ودَّ لَمَّا كان المستقبل في إخبار الله لتحقق وقوعه كالماضي فكأنه قيل
رَبِّمَا ودَّ الذين الخ.

قال بعض المفسرين وهذا التأويل ليس بلازم فأنَّ، رَبِّ، قد تدخل على
المستقبل لكنَّه قليل بالنسبة إلى دخولها على الماضي و منه قول سليم
القيشري:

ومعتصم بالجبن من خشية الردي سيري وغاز مشفق سيئوب
و قول هُند أم معاوية لعنة الله عليها.

يا رب غائلة غداً يا لهف أم معاوية

و قول جحدر:

فأن أهلك فرب فتى سيكي على مهذب رخص البنان
أقول أن القرآن هو الأصل في هذا الباب لا شعر الشاعر و لا كلام الأدباء و
لنعم ما قال الرّازي في المقام حيث أنكروا ما ذهبوا إليه من عدم جواز دخولها
على المستقبل قال ما هذا لفظه ألا أني أقول قول هؤلاء الأدباء أنه لا يجوز
دخول هذه الكلمة على الفعل المستقبل لا يمكن تصحيحه بالدليل العقلي و
أنما الرجوع فيه إلى التّقل و الإستعمال و لو أنهم وجدوا بيتاً مشتملاً على هذا
الإستعمال لقالوا أنه جائز صحيح و كلام الله أقوى و أجل و أشرف فلم لم
يتمسكوا بوروده في هذه الآية على جوازه وصحته انتهى كلامه.

و لكنهم مع ذلك أجابوا عن الإشكال بوجهين:

أحدهما: أن المستقبل في إخبار الله بمنزلة الماضي لتحقق وقوعه فكأنه
قيل ربّما ودوا.

الثاني: أن كلمة، ما، في قوله: رَبِّمَا إسم و يؤدّ صفة له والتقدير ربّ شيء
يؤده الذين كفروا و في المقام قول ثالث و هو.

أَنَّ الآيةَ عَلَى إِضْمَارٍ، كَانَ، وَ تَقْدِيرُهُ رُبَمَا كَانَ يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا، إِلَّا أَنَّهُ مُخَالَفٌ لِمَذْهَبِ سَيِّبُوهِ وَلَا إِشْكَالَ فِيهِ.

ثُمَّ أَتَاهُمْ إِخْتِلَافُوا فِي أَنَّ هَذَا الْوِدَادَ أَيْنَ يَكُونُ بَعْدَ الْمَوْتِ أَوْ حِينَ الْمَوْتِ فَالْمَشْهُورُ عَلَى أَنَّهُ يَقَعُ بَعْدَ الْمَوْتِ بَعْدَ رُؤْيَيْهِمُ الْعَذَابَ لِلْكَافِرِ وَ الثَّوَابَ لِلْمُسْلِمِ وَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَ قِيلَ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا شَهِدَ عِلَامَاتِ الْعِقَابِ عِنْدَ الْمَوْتِ وَدَّ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا وَ قِيلَ أَنَّ هَذِهِ الْحَالَةَ تَحْصُلُ إِذَا إِسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ وَ قِيلَ بَلْ عِنْدَ دُخُولِهِمُ النَّارَ وَ نَزُولِ الْعَذَابِ فَأَتَاهُمْ يَقُولُونَ أَخْرَجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبَ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعَ رِسْلَكَ.

و رَوَى أَبُو مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَ اجْتَمَعَ أَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ وَ مَعَهُمْ مَا شَاءَ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ قَالَ الْكُفَّارُ أَلَسْتُمْ مُسْلِمِينَ قَالُوا بَلْ قَالُوا فَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ إِسْلَامُكُمْ وَ قَدْ صَرْتُمْ مَعَنَا فِي النَّارِ فَيَتَفَضَّلُ اللَّهُ تَعَالَى بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ فَيَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ كُلِّ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ مِنَ النَّارِ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا فَحِينَئِذٍ يُؤَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ وَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ وَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ.

و رَوَى مُجَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ مَا يَزَالُ اللَّهُ يَرْحِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَ يَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى أَتَى اللَّهُ تَعَالَى فِي آخِرِ الْأَمْرِ يَقُولُ مَنْ كَانَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ فَهَنَّاكَ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ وَ أَنْتَ تَرَى أَنَّ مِنْ هَذَا الرِّوَايَاتِ سَيِّمَا حَدِيثَ أَبِي مُوسَى يَسْتَفَادُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخْرِجُ جَمِيعَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ النَّارِ بِسَبَبِ مَقَالَةِ قَالِهَا الْكُفَّارُ وَ الْعَقْلُ السَّلِيمُ لَا يَقْبَلُ هَذَا فَهَذِهِ الْأَخْبَارُ مِنَ الْمَجْعُولَاتِ وَ الْأَكَاذِيبِ وَ كَمْ لَهَا نَظِيرٌ فِي إِخْبَارِهِمْ فَأَنَّ الْأَحَادِيثَ الصَّحَّاحَ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ الَّذِينَ أَذْهَبَ عَنْهُمْ الرَّجْسَ وَ

طَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً قَدْ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْمُسْلِمِينَ عَذَابُهُمْ فِي الْقِيَامَةِ مِثْلُ عَذَابِ الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ وَبَعْضُهُمْ أَشَدَّ عَذَاباً مِنْهُمْ وَحَتَّى مِنْ فِرْعَوْنَ وَنَمْرُودَ فَكَيْفَ يَعْقِلُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ وَيُخْرِجَهُمْ مِنْهَا لِأَنَّ الْكُفَّارَ قَالُوا كَذَا وَكَذَا وَقَدْ ثَبَتَ وَصَحَّ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّ عَذَابَ قَاتِلِ الْحُسَيْنِ وَقَاتِلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَهَكَذَا سَائِرِ الْأُئِمَّةِ نِصْفَ عَذَابِ أَهْلِ النَّارِ جَمِيعاً وَلِلْبَحْثِ فِيهِ مَقَامٌ آخَرٌ وَلَيْسَ كُلُّ خَبَرٍ رَوَاهُ أَبُو مُوسَى وَابُوهَرِيرَةُ وَأَنَسٌ وَأَمْثَالُهُمْ مِنَ الْكَذَّابِينَ صَالِحاً لِلِاسْتِنَادِ إِلَيْهِ فِي تَفْسِيرِ كَلَامِ اللَّهِ نَعَمْ عِنْدَ رُؤْيَا الْكُفَّارِ الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي حَقِّ أَنْفُسِهِمْ وَرُؤْيَاهُمْ الثَّوَابَ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِينَ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُونَ مَا يَقُولُونَ.

وَالْمُرَادُ بِالْمُسْلِمِينَ فِي الْآيَةِ لَيْسَ كُلُّ قَاتِلٍ بِالشَّهَادَتَيْنِ كَمَا زَعَمَهُ مَنْ لَا تَحْصِيلَ لَهُ بَلِ الْمُرَادُ بِهِمْ مَنْ أَسْلَمَ وَاقْعاً وَعَمِلَ بِأَحْكَامِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ الَّذِي يَعْتَبَرُ عَنْهُ بِالْمُؤْمِنِ لَا أَمْثَالَ أَبِي سَفْيَانَ وَمَعَاوِيَةَ وَيَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ وَأَمْثَالِهِمْ وَهَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ فَأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمُ التَّحْسُرِ وَالنَّدَامَةِ وَقَدْ أَطَالَ الرَّازِي الْكَلَامَ فِي الْمَقَامِ بِمَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ فَأَنَّ الْإِسْلَامَ الَّذِي عَرَفْنَاهُ وَحَقَّقْنَاهُ غَيْرَ الْإِسْلَامِ الَّذِي عَرَفُوهُ وَحَقَّقُوهُ كَمَا أَنَّ إِسْلَامَ رَسُولِ اللَّهِ غَيْرَ إِسْلَامِ السَّقِيفَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمِ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ

الخطاب لرسول الله ﷺ أمره الله تعالى بترك الكفار والإعراض عنهم بعد إنكارهم الحق وإصرارهم على عنادهم فأَنَّ المعاند لا يقبل الحق لا لعدم معرفته الحق بل لعناده ولجأه وعلى هذا لا فائدة في وعظه وإرشاده إلا بقدر إتمام الحجة عليه:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ^(١).

قال الله تعالى: قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ^(١).

و فى قوله: يَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ إشارة الى أنَّ الباعث على إنكارهم الحقَّ هو خَوْضُهُمْ فى الحطام الدنيويَّة الَّذي صار منشأً للأمال الطَّويلة و من كان كذلك لا يقبل الحقَّ.

قال الرَّاзи إحتج أصحابنا بهذه الآية على أنَّ تعالى قد يصدَّ عن الإيمان و يفعل بالملكف ما يكون له مفسدة فى الدِّين و الدَّلِيل عليه أنَّه تعالى قال لرسوله ذرهم يأكلوا و يتَّمتَّعوا و يلهمهم الأمل فحكم بأنَّ إقبالهم على التَّمتع و إستغراقهم فى طول الأمل يلهمهم عن الإيمان و الطَّاعة ثمَّ أنَّه تعالى أذن لهم فيها و ذلك يدلُّ على المقصود انتهى كلامه.

مو الجواب أنَّ حكم الله تعالى عليهم لا يدلُّ على أنَّه تعالى أجبرهم و إضطرَّهم على التَّمتع و الإستغراق فى طول الأمل بل يدلُّ على أنَّهم كذلك بإختيارهم إذ لهم أن يتركوا التَّمتع و طول الأمل كما تركهما غير واحدٍ من المؤمنين و قوله أنَّ الله أذن لهم فيها، يقال له، أين أذن لهم.

نعم أنَّ الله تعالى لم يمنعهم عن التَّمتع و طول الأمل بالجبر و الإضطرار بل قالوا لرسوله ذرهم و هذا تهديدٌ و تخويفٌ و ليس بإذنٍ قطعاً.

و السَّر فيه هو أنَّ الأذن لابدَّ من أن يكون مسبوقاً بالرضا فما ليس كذلك ليس بإذنٍ و من المعلوم أنَّ الله تعالى لا يرضى لعبده أن يكون كذلك و لذلك أمر رسوله بالإعراض عنه فكيف أذن فيه و هو ساخط على العبد بفعله ذلك ألا ترى أنَّه قال فسوف يعلمون:

قال الله تعالى: قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ^(٢).

قال الله تعالى: لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ^(٣).

نبيل القرآن فى تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

قال الله تعالى: **كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ** ^(١) والآيات كثيرة.

و أنت ترى أنه لا إذن فيها كما زعمه الرازي بل فيها تهديدٌ ألبتة.

قال رسول الله ﷺ **أَنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَيْكُمْ** إثنان إِتِّبَاعُ الْهَوَى و طول الأمل فأما إِتِّبَاعُ الْهَوَى فيصَدُّ عن الحقِّ و أما طول الأمل فينسي الآخرة و في حديث آخر الحرص و طول الأمل و المآل واحد فأَنْ الحرص من فروع متابعة الهوى و حاصل الكلام أَنَّ هذا الإِذْنَ من قبيل إِذْنِ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ الَّذِي لَا يَقْبَلُ قَوْلَ أَبِيهِ، إِفْعَلْ مَا شِئْتَ فَأَنَّ هذا لَا يَسْمَى إِذْنًا بِالْحَقِيقَةِ بل هو تخويف بصورة الإِذْنِ.

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ

و فيه إشارة إلى أَنَّ الإِهْلَاكَ والعذاب بعد تمامية الحجة لا قبلها و الحجة على قسمين:

باطنية وظاهرية.

الأول: هو العقل.

الثاني: الأنبياء و الرُّسُل و الأوصياء بعدهم و أُنْما يكون العذاب بعد الحجة لأنَّ الله تعالى عادلٌ و العذاب قبل إتمام الحجة ظلمٌ و هو منزَّه عنه هذا تفسير الآية على ظاهرها و هو أن يكون المراد بالكتاب هو الكتاب المعهود الَّذِي جاء به النَّبِيُّ و لكن يظهر من المفسرين أَنَّهُمْ أرادوا بالكتاب الأجل المكتوب و عليه فمعنى الآية أَنَّهُ لم يهلك أهل قرية على وجه العقوبة إِلَّا و كان لها كتابٌ معلومٌ يعني أَجلٌ مكتوبٌ قد علمه الله تعالى لا بدَّ أن يبلغونه لما سبق في علمه.

و قال الرّمخسري كتاب معلوم، مكتوب معلوم و هو أجلها الذي كتب في اللّوح و بيّن انتهى.

و أنما حملوا الكتاب على الأجل لأنه تعالى قال بعد ذلك ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلُهَا وَ مَا يَسْتَأْخِرُونَ واللّه أعلم بكلامه و مراده.

مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلُهَا وَ مَا يَسْتَأْخِرُونَ

و ذلك لأنّ كلّ أُمَّةٍ من الأمم لها أجل معلوم في علم الله و لا تقدّم و لا تأخّر فيه:

قال الله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٢) وهذا واضح لا خفاء فيه.

وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ

قيل، قاله كفّار قريش لمحمّد ﷺ على جهة الإستهزاء و لم يذكروا وجه عدم تصريحهم بإسمه حيث لم يقولوا يا محمّد ﷺ بل قالوا يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ و لعلّ الوجه فيه هو تحقيره بزعمهم و المراد بالذّكر على هذا هو القرآن فإنّ الله تعالى سمّاه ذكراً في موارد كثيرة: قال الله تعالى: أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا ذِكْرًا^(٣).

قال الله تعالى: كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ وَ قَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا^(٤).

قال الله تعالى: وَ مَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ^(٥).

بَابُ الْقُرْآنِ فِي قُرْآنِ الْقُرْآنِ



المجلد العاشر

٢- نُوح = ٤

١- الأعراف = ٣٤ ويونس = ٤٩

٤- طه = ٩٩

٣- الطلاق = ١٠

٥- القلم = ٥٢

قال الله تعالى: إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ^(١).

قال بعضهم الذِّكر، من أسماء القرآن سَمِّيَ به لأنه لا يزال يذكَّر ويذكر به المنزل عليه والمؤمن به ولا ينافي هذا ما قاله بعضهم من أنَّ الذِّكر يشمل الصَّلَاة والقراءة والحديث وتدريس الصَّلَاة ومناظرة العلماء وأمثال ذلك وهو واضح لأنَّ الملاك في الكلِّ واحد وقولهم أنك لمجنون، أي في إدعائك أنه أنزل عليك الذِّكر بوحى الله اليك ولم تكن ممَّن يقرأ وبعبارة أخرى أنَّ الذي لا يقرأ ويدَّعي نزول القرآن عليه فهو مجنون أي لا عقل له، ولم يعلموا أنَّ ذلك من أكبر المعجزات وأدلِّها على صدق إدعائه حيث أنه أي النَّبي مع أنه لا يقرأ ولا يكتب ظاهراً قد أتى لهم بكتاب فيه علم الأولين والآخرين وهذا من أعظم الكرامات لو كانوا يعلمون.

لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ

معناه هلاً تأتينا، قالوا لو ما تحضيض على الفعل كلولا، وهلاً، وقال الفراء الميم في، لوما، بدل من اللام في (لولا) ومثله إستولى على الشئ وأستوفى عليه ومثله، ضالمته وضالته، فهو خلمي وخلي أي صديقي وعلى هذا يجوز، لوما، بمعنى الخبر.

تقول لوما زيد لضرب عمرو قال الشاعر:

لوما الحياء ولوما الذين عبتكما
ببعض ما فيكما إذ عبتما عوري
يريد لولا الحياء.

والمعنى في الآية هلاً تأتينا بالملائكة إن كنت صادقاً في أنك نبي و قد أجاب الله تعالى عنهم بقوله:

مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ

قيل يعني بالحقّ الذي لا يلبس معه الباطل طرفة عينٍ و قيل معناه ما نزل الملائكة إلا بعذاب الإستتصال إذا لم يؤمنوا بالآيات كما كانت حال من قبلهم من الأمم حين جاءتهم الآيات التي طلبوها و لم يؤمنوا و بعبارة أخرى ما نزل الملائكة إلا بالحقّ لا بإقتراحكم و أيضاً فلو نزلت لم تنظروا بعد ذلك بالعذاب و بعبارة أخرى بعد إنزال الملائكة أن لم يؤمنوا لم ينظروهم الله أي لا يمهلهم بل كان يعاجلهم بالعقوبة فقلوه و ما كنّا إذا منظرين أي ما كنّا بعد نزولهم أن يمهلهم فالأحسن أن لا يطلبوا ذلك.

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ

الظاهر أنّ الضمير في، له، يرجع الى الذكر أي إِنَّا نحن نزلنا الذكر و هو القرآن من عندنا و إِنَّا له أي للذكر لحافظون، و قيل الضمير عائد على النبي و المعنى إِنَّا نحن نزلنا القرآن و إِنَّا لمحمد ﷺ لحافظون، و أنت ترى أنّ هذا خلاف الظاهر إذ ليس في المقام ذكرٌ من النبي ليعود الضمير اليه مضافاً الى أنّ الأقرب يمنع الأبعد فما ذكره هذا القائل لا وجه له و الحقّ عود الضمير على الذكر إذ هو الذي يحتاج الى الحفظ الى يوم القيامة و الظاهر أنّ المراد بالحفظ حفظه عن التحريف و يحتمل أن يكون المراد بحفظه هو إبقائه الى يوم القيامة ليكون معجزةً باقيةً خالدة و يحتمل أن يكون المراد حفظه عن الزيادة و النقصية و الحاصل أنّ الذي أنزل القرآن يحفظه عن جميع الآفات فأنّه على كلّ شيء قدير هذا إذا قلنا أنّ المراد بالذكر في الآية هو القرآن كما هو الظاهر وإن قلنا أنّ المراد به الرسول أو الذين فالمعنى أيضاً واضح فإنّ الله تعالى هو الحافظ للذكر بجميع أقسامه فالله خير حافظاً و هو أرحم الراحمين.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ

يقول الله تعالى ذلك لنبيه تسليته له عن كفر قومه و إنكارهم النبوة و عدم إيمانهم به فأعلمه أنّ هذه الروية من الكفار و المشركين ليست مختصة بك كما

أَنَّ الرِّسَالَةَ أَيْضاً لَا تَنْحَصِرُ فِيكَ فَإِنَّا قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ فِي الْأُمَمِ السَّالِفَةِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ مَا لَا يَحْصِيهِمْ إِلَّا اللَّهُ وَفَعَلَ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارُ بِهِمْ مَا فَعَلُوا بِكَ مِنَ الْإِنْكَارِ وَالْإِذَاءِ وَالِاسْتِهْزَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الشَّنِيعَةِ الْقَبِيحَةِ وَقَوْلِهِ: فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ.

قيل شيع الأمم واحدهم شيعة لمتابعة بعضهم بعضاً في الأحوال التي يجتمعون عليها في زمن واحد وإنما عبّر عنهم بذلك مشعراً بأنهم أنكروا الرُّسل بلا حجة ولا برهان بل المجرد متابعة بعضهم بعضاً تقليداً مثل قولهم إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى ذَلِكَ وَأَمْثَالُ ذَلِكَ مِنَ التَّعَابِيرِ وَالْي ذَلِكَ أَشَارَ اللَّهُ بقوله:

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ

كلمة ما، للنفى، والاسْتِهْزَاءُ السُّخْرِيَّةُ وَالْمَقْصُودُ أَنَّ الْكَفَّارَ كَانُوا كَذَلِكَ مَعَ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَقَدْ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى هَذِهِ الدَّقِيقَةِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا^(٤) مِنَ الْآيَاتِ.

بَيِّنَاتُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

أقول حكى الله في تلك الآيات عن الأمم السَّالِفَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا كَذَلِكَ نَرَى فِي زَمَانِنَا هَذَا أَيْضاً كَثِيراً مِنَ النَّاسِ مِنْ مَقَلِّدِي هَؤُلَاءِ الْكَفَرَةِ الْفَجْرَةِ يَسْتَهْزِءُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَحْكَامِ دِينِهِ وَمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهَا بِنَظَرِ السُّخْرِيَّةِ وَ

١- الزُّوم = ١٠

٢- الرُّعْد = ٣٢

٣- التوبة = ٦٥

٤- الأنبياء = ٣١

الإستهزاء فيضحكون على أعمال المؤمنين في صومهم و صلاتهم و حجّهم و زكّوتهم و خمسهم و غير ذلك ممّا ورد في الشريعة المقدّسة بل لا يقنعون بالإستهزاء بل ينسبون المؤمنين العاملين بالأحكام بالسّفاهة و حماقة و التّحجر و يقولون أنّ زمان العمل بهذه الأحكام قد مضى و أمثال ذلك من الأقاويل العاطلة الباطلة الدّالة على حماقة قائلها و كفرها و إذا كان الإنسان في هذا القرن من المستهزئين بالدين و الرّسالة فما ظنّك بالأُمم السّالفة في القرون الماضية و لا ضرر فيه فأَنَّ الباطل يقابل الحقّ و الكفر يقابل الإيمان و هذا لا يَخْتَصُّ بزمانٍ دون زمانٍ.

كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ

أي كذلك نسلك القرآن الذي هو الذّكر في قلوب المجرمين على معنى أنّه تعالى يلقيه في قلوبهم مكذباً مستهزأً به غير مقبول كما لو نزلت بلثيم حاجة فلم يجبك إليها فقلت كذلك أنزلها بالثّام و الى ذلك أشار بقوله:

لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ

و المعنى إنّنا نعلم أنّهم لا يؤمنون به لكونهم ماضين على سنّة من تقدّمهم من تكذيب الرّسل كما سلكننا دعوة الرّسل في قلوب من سلف من الأُمم قاله الجبائي و البلخي و قال القرطبي في قوله: كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ الى آخر الآية أي نسلك الضّلال و الكفر و الإستهزاء في قلوب المجرمين من قومك كما سلكناه في قلوب من تقدّم من شيع الأوّلين كذلك نسلكه في قلوب مشركي قومك حتى لا يؤمنوا بك كما لم يؤمن من قبلهم برسلمهم.

قال و روي ابن جريح عن مجاهد أنّه قال لنسلك التّكذيب و السّلك إدخال الشّيء في الشّيء كإدخال الخيط في المخيط و ساق الكلام الى أن قال و في الآية ردُّ على القدرية و المعتزلة.

و قيل المعنى نسلك القرآن في قلوبهم فيكذبون به و عليه أكثر أهل التفسير إنتهى كلام القرطبي.

و قال الرّازي في تفسيره لهذه الآية إحتج أصحابنا بهذه الآية على أنّه تعالى يخلق الباطل في قلوب الكفّار فقالوا قوله: **كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ** أي كذلك نسلك الباطل و الضّلال في قلوب المجرمين ثمّ أنّه أطل الكلام في إثبات مدّعه إن شئت الإطلاع عليه فعليك بمراجعة تفسيره.

و نحن نقول ما ذكره القرطبي و الرّازي و أمثالهما من الأشاعة أنّما هو على مسلكتهم الفاسد و هو الجبر و قد تكلمنا في هذا الباب غير مرّة و قلنا أنّه عاطلّ باطلّ عقلاً و شرعاً وليت شعري ما أرادوا بقولهم أي كذلك نسلك الباطل و الضّلال في قلوب المجرمين فإن كان مرادهم أنّ الله تعالى يدخل أو يلقي الباطل و الضّلال في قلوبهم بأنّه تعالى أعلمهم معناهما أو أقدرهما هم على إختيارهم أيهما شاءوا فهذا لا فرق فيه بين المؤمن و المجرم و أن كان مرادهم أنّ الله يخلقهما في قلوبهم بحيث لم يقدروا على الإختيار فهو غير ثابت بل غير معقول لأنّ الباطل و الضّلال ليسا من المخلوقين و لا يقبلان الخلق فأنهما من المفاهيم المنتزعة عن أعمال البشر فإن كان عمله خيراً ينتزع منه الحقّ و أن كان شراً ينتزع منه الباطل أو الضّلال فالإيجاد أنّما هو متعلّق بفاعلهما لا بهما و الفاعل مختار في الإختيار فقولهم هذا لا معنى له.

و الذي نفهم من الآية هو أنّ الضّмир في نسلكه عائد على الذّكر لا على الإستهزاء و المراد بالذّكر هو القرآن أو معناه العامّ الشّامل للقرآن و الرّسول و الدّين و المراد بالسلوك النّفاذ كما قاله الرّاغب في المفردات قال:

السلوك النّفاذ في الطّريق يقال سلكت كذا في طريقه الى أن قال و من الثّاني قوله: **كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ** و قوله: **مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ** ^(١) إنتهى.

و معنى الآية كذلك نسلكه أي نفذ الذّكر في قلوب المجرمين كما ننفذه في قلوب المؤمنين وإن شئت قلت نلقيه في قلوبهما مع علمنا بأنّ المجرم لا يقبل والمؤمن يقبل.

قال بعض المحققين المراد إقامة الحجّة على المكذّبين بأنّ الله تعالى سلك القرآن و أنفذه في قلوبهم و أدخله في سويداءها كما سلك ذلك في قلوب المؤمنين المصدّقين فكذب به هؤلاء و صدّق به هؤلاء كلّ على علم و فهم ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حيّ عن بينة و لئلا يكون للكفّار على الله حجّة بأنّهم ما فهموا وجوه الإعجاز كما فهمها من أمن، فأعلمهم الله تعالى من الآن و هم في مهلة و إمكان، أنما ما كفروا إلّا على علم معاندين باغين غير معذورين و لذلك عبّاه بقوله: **وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ**.

و في قوله: **كَذَلِكَ** إشارة الى أنّ هذا دأبنا و ديدنا و سيرتنا مع النّاس في جميع الأزمنة و علم الله تعالى بأنّ المجرم لا يؤمن البتّة لا يوجب إسقاط التّكليف عنه لأنّه يقدر على الإيمان و لا يؤمن بإختياره و العلم الأزلي بعدم إيمانه لا يكون علّة له و يؤيد ما ذكرناه من التفسير قوله بعد الكلام بلا فصل لا يؤمنون به و قد خلت سنّة الأولين أي نسلك الذّكر في قلوبهم مع أنّهم لا يؤمنون به كما كان الأمر على هذا المنوال في الأمم السّالفة و القرون الماضية الخالية أي ليس هذا من المجرمين غير مترقّب بل كان المجرمون قبلهم أيضاً كذلك.

فثبت و تحقّق أنّ السّلوک ليس بمعنى الخلق و الإيجاد في القلوب كما زعمه الرّازي و أتباعه و أسلافه من الأشاعرة فإن خلق الباطل و الضّلال في القلوب شيء و إنفاذ الذّكر فيها شيء آخر فتفطن.

و الى ما ذكرناه أشار الله تعالى بقوله بعد ذلك حيث قال:

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ

في القرآن
في قوله
القرآن



العبد
الغافل

فَكَأَنَّ هَذَا تَوْضِيحٌ وَ تَفْسِيرٌ لِقَوْلِهِ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ، أَي هَؤُلَاءِ فَهَمُوا الْقُرْآنَ وَ عَلِمُوا وَجْهَ إِعْجَازِهِ وَ لَجَّ ذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ وَقَّرَ وَ لَكُنْهُمْ قَوْمٌ سَجَّيْتَهُمُ الْعِنَادَ وَ شَيَّمْتَهُمُ اللَّذَّ وَ اللَّجَاجَ حَتَّى لَوْ سَلَكَ بِهِمْ أَوْضَحُ السَّبِيلِ وَ أَدْعَاهَا إِلَى الْإِيمَانِ بِضُرُورَةِ الْمَشَاهِدَةِ وَ ذَلِكَ بَانَ يَفْتَحُ لَهُمْ بَاباً فِي السَّمَاءِ وَ يَعْرِجُ بِهِمْ إِلَيْهِ حَتَّى يَدْخُلُوا مِنْهُ نَهَاراً وَ إِلَى ذَلِكَ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: فَظَلُّوا لِأَنَّ الظَّلُولَ أُنْمَا يَكُونُ نَهَاراً.

لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ

أَي لَقَالُوا بَعْدَ هَذَا الْإِيضَاحِ الْعَظِيمِ، أُنْمَا سَكَّرَتْ أَبْصَارُنَا وَ سَحَرْنَا مُحَمَّدٌ، وَ التَّسْكِيرُ إِدْخَالُ اللَّطِيفِ فِي الْمَسَامِ وَ مِنْهُ السُّكْرُ بِالشَّرَابِ فَقَوْلُهُمْ سَكَّرَتْ أَبْصَارُنَا، أَي أَدْخَلَ فِيهَا مِنَ اللَّطِيفِ فِي مَسَامِهَا حَتَّى مَنَعْنَا مِنْ رُؤْيَةِ الْأَشْيَاءِ عَلَى حَقِيقَتِهَا وَ أَصْلُ السُّكْرِ بِمَا أَدْخَلَ فِي الْمَسَامِ. وَ قَالَ مُجَاهِدٌ وَ غَيْرُهُ مَعْنَى، سَكَّرَتْ، سَدَّتْ.

قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ وَ الْمَعْنَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ بَلَغَ مِنْ غُلُوبِهِمْ فِي الْعِنَادِ أَنْ لَوْ فَتَحَ لَهُمْ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ وَ يَسَّرَ لَهُمْ مَعْرَاجٌ يَصْعَدُونَ فِيهِ إِلَيْهَا وَ رَأَوْا مِنَ الْعَيَانِ مَا رَأَوْا لَقَالُوا هُوَ شَيْءٌ نَحْتَالِيهِ لَا حَقِيقَةَ لَهُ وَ لَقَالُوا قَدْ سَحَرْنَا مُحَمَّدٌ بِذَلِكَ.

وَ قِيلَ الضَّمِيرُ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَي لَوْ أَرَيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ يَصْعَدُونَ فِي السَّمَاءِ عَيَاناً لَقَالُوا ذَلِكَ انْتَهَى.

وَ الْحَاصِلُ أَنَّ هَذِهِ خَيَالَاتٌ لَا حَقَائِقَ تَحْتَهَا فَاسْجَلْ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ أَنَّهُمْ لَا عِذْرَ لَهُمْ فِي التَّكَذِيبِ مِنْ عَدَمِ سَمَاعٍ وَ وَعْيٍ وَ وَصُولٍ إِلَى الْقُلُوبِ وَ فَهَمُوا كَمَا فَهَمَ غَيْرُهُمْ مِنَ الْمَصْذِقِينَ لِأَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ حَاصِلٌ لَهُمْ وَ أُنْمَا بِهِمُ الْعِنَادُ وَ اللَّذْدُ وَ الْإِصْرَارُ لَا غَيْرَ وَ دَاءُ الْعِنَادِ لَا دَوَاءَ لَهُ إِلَّا الْمَوْتُ وَ الدَّخُولُ فِي الْعَذَابِ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ.

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ

قالوا الجعل قد يكون تصيير الشئ عن صفة لم يكن عليها وقد يكون بالإيجاد له وعلى هذا فقوله ولقد جعلنا أي ولقد خلقنا أو لقد صيرنا والمعنى واحد والبروج جمع بُرج بضم الباء وهو القصر.

قال في المفردات البروج القصور الواحد، برج وبه سمي بروج النجوم لمنازلها المختصة بها واصله الظهور ومنه قولهم تبرجت المرأة اذا أظهرت زينتها.

وأما بروج السماء فقال الحسن و قتادة هي النجوم، وقيل الكواكب السيارة.

وقال علي بن عيسى هي اثني عشر برجاً، الحمل، الثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوث وهي منازل الشمس والقمر والظاهر أن المراد بالبروج النجوم بدليل قوله: وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ وذلك لأن الناظر الى السماء لا يرى إلا النجوم وأن زينة السماء بها لا غيرها والضمير في زينها قيل أنه عائد على السماء وقيل على البروج والحق هو القول الأول وذلك لأن السماء مزينة بالبروج لا البروج بها فقوله: زَيَّنَّاهَا أي زيننا السماء بالبروج للناظرين إليها.

وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ

أي وحفظنا السماء قيل حفظ السماء هو بالرجم بالشهب وقيل الرجم بمعنى المرجوم فقوله: كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ أي مرغم بالنجوم أو بالشهب فلا يقدر الشيطان أن يصعد الى السماء ولوسوس في أهلها ويتصرف ويقف على أحوالها.

وقد نقلوا عن ابن عباس أنه قال كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث فلما ولد محمد ﷺ منعوا من السموات كلها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

و نقلوا عنه أيضاً أنه قال و قد كانت الشياطين لا يحجبون عن السماء فكانوا يدخلونها و يلقون أخبارها على الكهنة فيزيدون عليها تسعاً فيحدثون بها أهل الأرض فإذا رأوا شيئاً ممّا قالوه صدّقوهم فيما جاءوا له.

أقول هذه الأخبار لا أساس لها بل هي بقصص القصّاصين أشبه فلا يمكن تفسير كلام الله بها و الذي تدلّ الآية عليه هو أنّ الله حفظ السموات عن دخول الشياطين و هو أمر ثابت بالنص.

و أمّا كيفية حفظها و زمان حفظها و مقدار حفظها و أمثال ذلك من الأمور فعلمه مختصّ به تعالى.

نعم لو وصل إلينا من رسول الله ﷺ أو من الأئمة المعصومين في الباب روايات و أخبار صحيحة قبلناها و إلّا طرحناها فإنّ الإطلاع على ما في السموات لا يمكن إلّا من طريق الوحي و ابن عباس و أمثاله ليس لهم علم بذلك.

و قد قيل لنا إسكتوا عمّا سكت الله عنه.

نعم يستفاد من الآية أنّ الشيطان لا تسلط له على الملائكة الساكنين في السموات لأنّ الله حفظ السماء من دخوله فيها و هذا ممّا لا كلام فيه.

إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ

أي لكن من استرق السمع و هو الخطفة اليسيرة فهو إستثناء منقطع و قيل هو متّصل أي إلّا ممّن استرق السمع فإنّا لم نحفظها منه إن تسمع الخبر من أخبار السماء سوى الوحي فأما الوحي فلا تسمع منه شيئاً لقوله: **إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ^(١)** و أكثر المفسّرين على أنّ، إلّا، بمعنى، لكن، و عليه فكأنّه قال ولكن من استرق السمع من الشيطان يتبعه شهاب مبين.

قال القراء أي لا يخطئ و قال المفسرون إلا من إسترق السَّمع مثل قوله: إِلَّا
 مَنْ خَطَفَ الْخَطْفَةَ^(١) و معناه و الإستراق أخذ الشَّيْ خفياً و الشَّهاب غموذٌ من
 نور يمدُّ لشدة ضيائه كالنَّار و جمعه شهب و منهم من قال أن الشَّهاب يخبل
 ويحرق و لا يقتل و منهم من قال يقتل و منه قول ذي الرِّمة:
 كأنَّه كوكبٌ في إثر عفريتٍ مسومٌ في سواد اللَّيل منقضُبٌ
 و الأقوال في الباب كثيرة لكن لا أصل لها.



وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ
 أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ (١٩) وَجَعَلْنَا
 لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ (٢٠) وَ
 إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا
 بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢١) وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا
 مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ
 بِخَازِنِينَ (٢٢) وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ
 الْوَارِثُونَ (٢٣) وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ
 وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (٢٤) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ
 يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٢٥) وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٦) وَ
 الْجَانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ (٢٧)

◀ اللغة

مَدَدْنَاهَا: المَدَّ البسط أي بسطانها.

أَلْقَيْنَا: الإلقاء الطرح أي طرحنا فيها.

رَوَاسِيَ: بفتح الراء يقال رسيت السفينة اذا ثبتت و الرواسي، الثابتات.

لَوَاقِحَ: يقال لقحت الناقة اذا حملت و ألقحها الفحل اذا ألقى اليها الماء.

صَلْصَالٍ: الصلصال الطين اليابس و قيل الصلصال المتن.

حَمَإٍ مَسْنُونٍ: الحمأ جمع حمأة و هو الطين المتغير الى السواد و المسنون

المصبوب و قيل المتغير.

السَّمُومِ: الحارة.

◀ الإعراب

وَالْأَرْضَ مَنْصُوبٌ بِفِعْلِ مَحذُوفٍ أَيْ وَمَدَدْنَا الْأَرْضَ وَهُوَ أَحْسَنُ مِنَ الرِّفْعِ لِأَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الْبُرُوجِ وَمَنْ لَسْتُمْ مَوْضِعُهُ النَّصْبُ لَجَعَلْنَا إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى الْخَبَرِ (مِنْ شَيْءٍ) مُبْتَدَأٌ وَخَزَائِنُهُ خَبَرُهُ بِقَدَرٍ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ.

لَوَاقِحٍ أَصْلُهَا مَلَاقِحٌ حَذَفَتْ الْمِيمُ لظُهُورِ الْمَعْنَى وَقِيلَ أَنَّهُ عَلَى النَّسْبِ أَيْ ذَوَاتِ لِقَاحٍ كَمَا يَقَالُ طَالِقٌ وَطَامَسٌ.

وَقِيلَ أَنَّهُ عَلَى حَقِيقَتِهِ يَقَالُ لَقَحَتْ الرِّيحُ إِذَا حَمَلَتْ الْمَاءَ مِنْ حَمَإٍ فِي مَوْضِعٍ جَرَّ صِفَةً لِّلصَّلَاةِ وَقِيلَ بَدَلَ مِنَ الْجَانِّ وَيَجُوزُ فِيهِ الرِّفْعُ أَيْضاً.

◀ التفسير

وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا

الظَّاهِرُ أَنَّ الْأَرْضَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى السَّمَاءِ فِي قَوْلِهِ: وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا أَيْ كَمَا أَنَا جَعَلْنَا لِّلسَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِّلنَّاطِرِينَ كَذَلِكَ مَدَدْنَا الْأَرْضَ أَيْ بَسَطْنَاهَا وَجَعَلْنَا لَهَا طَوْلًا وَعَرْضًا قِيلَ أَنَّهَا بَسَطَتْ مِنْ تَحْتِ الْكَعْبَةِ كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَخْبَارُ وَأَنَّ الْبَسْطَ كَانَ فِي يَوْمِ الْخَامِسِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ. وَآلَقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ الرُّوَاسِي الْجِبَالِ وَأَصْلُهُ الثَّبُوتُ يَقَالُ رَسَتْ السَّفِينَةُ إِذَا ثَبَّتَتْ وَالْمَرَاسِي مَا ثَبَّتَتْ بِهِ.

وَقِيلَ جَعَلَتْ الْجِبَالُ أَوْتَادًا لِلْأَرْضِ وَقِيلَ جَعَلَتْ أَعْلَامًا يَهْتَدِي بِهَا أَهْلُ الْأَرْضِ وَآلَقَيْنَا فِيهَا أَيْ فِي الْأَرْضِ الْمَمْدُودَةِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُّوزُونٍ أَيْ مُقَدَّرٍ بِقَدَرٍ وَقِيلَ مُوزُونٍ أَيْ وَزَنَ بِمِيزَانِ الْحِكْمَةِ وَقَدَّرَ بِمُقَدَّارٍ يَقْتَضِيهِ لَا يَصْلَحُ فِيهِ نَقْصَانٌ وَلَا زِيَادَةٌ.

وَقِيلَ أَنَّ الْوِزْنَ فِي الْكَلَامِ مُسْتَعَارٌ وَالْمَعْنَى مُقَدَّرٌ مُحَرَّرٌ بِقَصْدٍ وَإِرَادَةٍ الْمُرَادُ مَا يَوْزَنُ حَقِيقَةً كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَوْزَنُ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد الثاني

وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى كُلِّ مَا أَوْجَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَ أَنَّهُ خَلَقَهُ بِإِعْتِدَالٍ كَمَا قَالَ: **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ** ^(١).

و عندى فى المقام وجه آخر و هو أَنَّ اللَّفْظَ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَ الْمَعْنَى أَنَّ كُلَّ مَا يَوْزَنُ أَنْبَتَاهُ مِنَ الْأَرْضِ وَ عَلَيْهِ فَقُولُهُ: **مَوْزُونٍ** صِفَةُ لِلشَّيْءِ أَى إِنَّا أَنْبَتْنَا مِنَ الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِالْوِزْنِ وَ لَا شَكَّ أَنَّ جَمِيعَ مَا يَنْبِتُ فِيهَا قَابِلٌ لِلْوِزْنِ فَالْكَلَامُ عَلَى ظَاهِرِهِ لَا إِشْكَالَ فِيهِ وَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى التَّأْوِيلِ.

وَ أَمَّا كَيْفِيَّةُ خَلْقِ الْأَرْضِ بِالْحَقِّ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَنَا إِلَى الْعِلْمِ بِهَا إِلَّا مَا يَظْهَرُ مِنْ بَعْضِ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ الْعَصْمَةِ وَ سَيَأْتِي الْبَحْثُ فِيهَا فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ

المعاش جمع معيشة و هى طلب أسباب الرزق مدّة الحياة فقد يطلبها الإنسان لنفسه بالتصرف و التّكسب و قد يطلبه له فأن أتاه الرزق من غير طلبٍ فلذلك العيش الهنيئ و على أَى حالٍ لا شكَّ إِنَّ معيشة الإنسان لا تحصل إِلَّا من الأرض سواء كانت من سنخ المأكولات أو من سنخ المشروبات و الملابس و غيرها ممّا له دخلٌ فى التّعيش به ممّا يستخرج من أعماق الأرض و قوله: **وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ** قيل المراد به العبيد و الإماء و الدّواب و الأنعام و بالجملة كلّ ما يدبّ فى الأرض و فيه إشارة إلى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الرّزّاق لجميع الموجودات فقوله: **وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ** فى موضع نصب عطفاً على معاش و أعلم أَنَّهُ يستفاد من الآية ما لا بأس بالإشارة إليه إجمالاً، و هو أَنَّهُ تَعَالَى جعل الأرض لنا و لغيرنا من الموجودات فكما أَنَّ الإنسان يطلب فيها المعاش كذلك الأنعام و الدّواب فلا يجوز منعها عن التّعيش فيها و الإرتزاق بهما و الإستفادة منها و بعبارة أخرى الأرض و ما فيها لا تختصّ بالإنسان بل هى وضعت لجميع ما يدبّ عليها:

قال الله تعالى: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ^(١).

قال الله تعالى: وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ^(٢).

قال الله تعالى: وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ^(٣).

ولذلك لا يجوز لأحد أن يمنع غيره عن التبعث فيهما والإرتزاق بها فأَنْ حَقَّ التَّعِيشُ فيها ثابت لجميع من يدب عليها وهذا أصل من الأصول المسلَّمة العقلية والشرعية ولا بد لكل إنسان مسلماً كان.

أو كافرأ أن يراعي هذا الحق في غيره وإنكاره يوجب خروج الإنسان عن طور الإنسانية ودخوله في زمرة البهائم والحيوانات التي لا تعرف الحق إلا لنفسه واضح.

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ
لَمَّا أفاد في الآية السابقة أَنَّ الأرض جعلها لنا ولغيرنا من الموجودات أفاد في هذه الآية أَنَّ الأرزاق تحت إختيارنا و قدرتنا وما نُنزِّلُهُ عليكم إلا بما يصلحكم وينفعكم دون ما يفسدكم ويضركم حسب ما سبق في علمنا وهذا هو مقتضى العدل والحكمة فأن الإفراط والتفريط أعني بهما الزيادة عن الحد والنقص عنه خارجان عن العدل.

قال الله تعالى: وَلَكِنْ يَنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ^(٤).

قال الله تعالى: سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا^(٥).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



المجلد العاشر

٢- هود = ٦٤

٤- الشورى = ٢٧

١- الأنعام = ٣٨

٣- الرحمن = ١٠

٥- سورة الأحزاب آية ٣٨

قال الله تعالى: **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ** ^(١).

وكلمة (إن) في صدر الآية للتفي بمعنى، ليس و خزائنه، كناية هي قوله تعالى بالمصالح والمفاسد وقيل خزائن الله مقدوراته فكأنه قال وليس من شيء إلا والله تعالى قادر على ما كان من جنسه الى ما لا نهاية له.

وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَا كُومَهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ

الرياح جمع ريح بكسر الراء والريح معروف وقيل هي الهواء المتحرك و عامة المواضع التي ذكرها الله تعالى بلفظ الواحد فعبرة عن العذاب وكل موضع ذكر فيه بلفظ الجمع فعبرة عن الرحمة فمن الأول:

قال الله تعالى: **إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ** ^(٢).

قال الله تعالى: **فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ** ^(٣).

قال الله تعالى: **وَأَمَّا غَادُ فَأَهْلِكُوا بَرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ** ^(٤).

قال الله تعالى: **وَفِي غَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيَّاحَ الْعَاقِمِ** ^(٥).

من الثاني:

قال الله تعالى: **وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ** ^(٦).

قال الله تعالى: **وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ** ^(٧) والآيات كثيرة.

٢- القمر = ١٩

٤- الحاقة = ٦

٦- الأعراف = ٥٧

١- القمر = ٢٩

٣- فصلت = ١٦

٥- الذاريات = ٤١

٧- النمل = ٦٣

وَأَمَّا اللَّوَاقِحُ فَهِيَ جَمْعُ لَاقِحٍ وَهُوَ فَاعِلٌ مِنْ لَقَحَ وَ قَدْ تَطْلُقُ اللَّوَاقِحُ عَلَى الْإِنَاثِ الَّتِي فِي بَطْنِهَا أَوْلَادُهَا وَ قَدْ يَعْبَرُ عَنْهَا بِالْمَلَاقِحِ أَوْ لِمَلَاقِحٍ فَقَوْلُهُ: وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ أَيِ ذَاتِ لِقَاحٍ وَ اللَّقَاحُ مَاءُ الْفَحْلِ إِذَا عَرَفَتْ مَعْنَى الرِّيَّاحِ وَ اللَّوَاقِحُ فَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ لَتَلْقَحَ السَّحَابَ حَتَّى يَحْمِلَ الْمَاءَ أَيِ تَلْقَى إِلَيْهِ مَا يَحْمِلُ بِهِ الْمَاءَ.

وَ الْحَاصِلُ أَنَّ الرِّيَّاحَ كَالْفَحْلِ لِلْسَّحَابِ وَ لَوَاقِحَ فِي مَوْضِعِ مَلَاقِحَ.

وَ قَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الرِّيَّاحَ تَلْقَحُ السَّحَابَ الْمَاءَ.

وَ قَالَ إِبْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهَا لَاقِحَةٌ يَحْمِلُهَا الْمَاءُ بِإِقْدَامِهَا إِلَيْهَا إِلَى السَّحَابِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَعْنِي غَيْثاً وَ مَطَرًا، فَأَسْقَيْنَا كَمُوهُ، أَيِ جَعَلْتَهُ سَقِيًّا لَكُمْ وَ لِأَرْضِكُمْ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْمَاءَ مِمَّا لَا بَدَّ مِنْهُ لِكُلِّ مَوْجُودٍ حَيٍّ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا^(٥) وَ الْآيَاتُ كَثِيرَةٌ.

وَ مُحْصَلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْمَاءَ مَنْشَأُ الْحَيَاةِ وَ بِهِ بَقَاءُهَا وَ لِذَلِكَ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ الْعَاقِلِ أَنْ يَشْكُرَ اللَّهَ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ:

٢- الأنعام = ٩٩

٤- الأنبياء = ٣٠

١- البقرة = ١٦٤

٣- النحل = ١٠

٥- الفرقان = ٤٨

قال الله تعالى: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ^(١).

وقوله: وَمَا أَنتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ أي لا تقدرون على إيجاده وفيه تنبيه على عظيم قدرته وإظهاراً لعجزهم وقيل المراد بخازنين، أي بمانعين من نزول المطر وقيل معناه حافظين له بالشُّكر.

أقول الخزن ضربٌ من المنع فلا يبعد أن يكون المعنى المراد ما أُنتم له أي للماء بمانعين عن غيركم وذلك لأنَّ الخازن يقال لمن يحفظ ما في الخزينة عن تصرف الغير فيها بغير إذن خازنها ولذلك يقال أنَّ خازن بيت المال مسؤول بالنسبة الى ما في الخزينة فإن كانت الخزينة ملكاً لخازنه فهو يتصرف فيها كيف يشاء وأن كانت ملكاً لغيره فلا يتصرف فيها إلا بإذن المالك إذا عرفت هذا.

فنقول قوله تعالى: وَمَا أَنتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ يحتمل أن يكون المراد أُنتم لا تقدرون على أن تجعلوا الماء في خزيتكم فتمنعون غيركم عن الاستفادة به و يحتمل أن يكون المراد أنَّ خزينة كل شيء عند الله كما قال: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ فهو الذي يعطي ويمنع لا غيره، والى هذا ينظر قول من قال أنَّ المراد بخزائن الله مقدوراته التي منعها النَّاس لأنَّ الخزن ضربٌ من المنع.

وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ أَلْوَارِثُونَ

هذا الكلام في الحقيقة تفسير لما سبق أي إِنَّا نَحْيِي الأرض بالمطر ونميتها بعدمه والأحسن حمل الآية على العموم أي أنَّ الحياة والممات في كل الأشياء تحت قدرتنا ولا يقدر على الإحياء والإماتة غيرنا سواء كانت الحياة و

الإماتة في الأرض و غيرها من الجمادات أم كانتا في الموجودات ذوي الأرواح كالإنسان و الحيوان فأَنَّ الحياة و الممات في كُلِّ شَيْءٍ بحسبه و هذا ممَّا لا كلام فيه.

و قوله: وَ نَحْنُ الْوَارِثُونَ إشارة الى أَنَّ الدنْيَا فانية لا بقاء لها و إذا كان كذلك فاللَّه تعالى هو الَّذي يبقى بعد فناء كُلِّ شَيْءٍ، فلا محالة هو الوارث لها و ما فيها:

قال الله تعالى: وَ لِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ خَبِيرٌ^(١).

قال الله تعالى: وَ مَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ^(٢).

قال الله تعالى: وَ كُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ^(٣).

و أَنَّمَا يَتَحَقَّقُ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ تعالى: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ^(٤).

وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ

قيل المراد بالمستقدمين الأموات و بالتأخرين الأحياء و قيل المستقدمين في الخلق و المستأخرين الذين لم يخلقوا بعد.

و قال مجاهد المستقدمين الأمم السَّالفة و المستأخرين أمة مُحَمَّد ﷺ. و قال الحسن، المستقدمين في الطَّاعة و المستأخرين في المعصية.

و قال ابن جبير المستقدمين في صفوف الحرب و المستأخرين فيها.

و قيل من قتل في الجَّهاد و المستأخرين من لم يقتل و هكذا فَأَنَّ الاحتمالات كثيرة قال بعض المفسرين أَنَّ سبب نزول الآية أَنَّهُ كانت امرأة

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

٢- الحديد = ١٠

٤- غافر = ١٦

١- آل عمران = ١٨٠

٣- القصص = ٥٨

تَصْلِي خَلْف النَّبِيِّ ﷺ حَسَنَاءَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَكَانَ بَعْضُ الْقَوْمِ يَتَّقِدُم حَتَّى يَكُونُ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ لثَلَا يَرَاهَا وَيَتَأَخَّرُ بَعْضُهُمْ حَتَّى يَكُونُ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ فَإِذَا رَكَعَ نَظَرَ مِنْ تَحْتِ إِبْطِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدَمِينَ.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ هَذَا الْمَقْسَرُ فِي شَأْنِ نَزُولِ الْآيَةِ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَ عَلَى فَرَضِ صَحَّتِهِ لَا كَلَامَ لَنَا فِيهِ وَ الَّذِي يَسْتَفَادُ مِنْهَا هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ بِأَنَّهُ عَالِمٌ بِالْمُسْتَقْدَمِينَ مِنْكُمْ وَ الْمُسْتَأَخِرِينَ وَ هُوَ ثَابِتٌ عَقْلًا وَ نَقْلًا لَمَّا ثَبَتَ مِنْ عَمُومِ عِلْمِهِ وَ قُدْرَتِهِ فَقَوْلُهُ: إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ يَشْمَلُ الْكُلَّ وَ الْمُسْتَقْدَمِينَ وَ الْمُسْتَأَخِرِينَ مِنْهُمْ سَوَاءً أُرِيدَ بِهِمَا فِي الصَّلَاةِ أَمْ فِي الْجِهَادِ فَأَنَّ الْجَمِيعَ تَحْتَ الْكُلِّ فَأَنَّ تَعَالَى قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا.

وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ
وَ الْحِشْرُ جَمْعُ الْحَيَوَانِ إِلَى مَكَانٍ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ يَحْشُرُ الْخَلْقَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ بَعْدَ إِمَاتَتِهِمْ ثُمَّ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ قَوْلُهُ حَكِيمٌ عِلْمٌ، مَعْنَاهُ وَاضِحٌ.

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ، وَ الْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ وَ الْجَانِّ فَقَالَ فِي الْإِنْسَانِ وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَ الْمَرَادُ بِهِ آدَمُ أَبُو الْبَشَرِ مِنْ صَلْصَالٍ أَيْ الطِّينِ الْيَابَسِ الَّذِي يَسْمَعُ لَهُ عِنْدَ النَّقْرِ صَلْصَلَةٌ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ الْحَسَنُ وَ قِتَادَةُ مُجَاهِدٌ هُوَ الْخَزْفُ الَّذِي يَصْلُصِلُ وَ قِيلَ الصَّلْصَالُ الْمَتْنُ لِأَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ صَلَّ اللَّحْمِ وَ أَصْلٌ، إِذَا أَتْنَتْ وَ رَدَّ هَذَا الْقَوْلُ بِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ (١).

و الفَخَّار هو الطَّين اليابس و ما يبس منه كالفَخَّار فليس بمنتنٍ.
و نقل عن الفراء أَنَّهُ قال الصَّلصال طين الحرار اذا خلط بالرَّمْل، فاذا جَفَّ
كان صلصالاً و اذا طبخ كان فَخَّاراً، و أصل الصَّلصلة الصَّوت.
قال في المفردات أصل الصَّلصال تردّد الصَّوت من الشَّيِّ اليابس و منه قيل
صَلَّ المسمار و سَمِيَ الطَّين الجاف صلصالاً الى أن قال و كان أصله صلالٌ
فقلّبت إحدى اللّامين انتهى.

قال بعضهم اللّام في قوله: وَ لَقَدْ لَامَ الْقِسْمَ و قال الآخرون لام التَّوكيد و
المقصود أَنَّ الخالق هو الله تعالى لا غيره و كلمة الخلق في الأصل التَّقدير
المستقيم و هو قد يستعمل في إبداع الشَّيِّ من غير أصلٍ و يعبر عنه بالخلق
الإبداعي حيث أَنَّهُ غير مسبوقٍ بأصلٍ و لا إحتذاءٍ و منه قوله تعالى: خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ^(١) أي أبدعهما بدلالة قوله: بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضِ^(٢) يستعمل في إيجاد الشَّيِّ من شَيْءٍ و يعبر عنه بالخلق الإيجادي لكونه
مسبوقاً بشيْءٍ آخر:

قال الله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا
لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا^(٣).

قال الله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلاً^(٤).

قال الله تعالى: وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ^(٥).

اذا عرفت هذا فنقول:

الخلق الإبداعي منحصرٌ به تعالى و لا يقدر أحد على الإبداع غيره تعالى و
أما الخلق الإيجادي فقد يوجد من غيره تعالى و الى الفرق بين الخلقين:

١- الأعراف = ٥٤

٢- البقرة = ١١٦

٣- الأعراف = ١٨٩

٤- الأنعام = ٢

٥- فاطر = ١١

قال الله تعالى: أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ^(١).

والمعنى أفمن يخلق بالخلق الإبداعي كمن لا يخلق ولا يقدر عليه:
قال الله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَ لَوْ
اجْتَمَعُوا لَهُ^(٢).

و الى الخلق الإيجادي الذي قد يوجد من غيره تعالى:

قال الله تعالى: وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي^(٣).

قال الله تعالى: أَبَىٰ أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ
طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ أُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَ أُخَيِّ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ^(٤).

ثم أن قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ
ليس من الخلق الإبداعي بل هو من قسم الثاني و هو الإيجادي لأنه تعالى خلق
الإنسان من شيء أي من مادة أخرى فتارةً عبّر عنها بالصلصال كما في هذه الآية
و تارةً عبّر عنها بالماء:

قال الله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا^(٥).

و تارةً بالسلالة:

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ^(٦).

و تارةً بالنطفة:

قال الله تعالى: إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ^(٧).

و قد يعبر عنها بالطين اللازب:

قال الله تعالى: إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ^(٨).

- | | |
|------------------|------------------|
| ١- النحل = ١٧ | ٢- الحج = ٧٣ |
| ٣- المائدة = ١١٠ | ٤- آل عمران = ٤٩ |
| ٥- الفرقان = ٥٤ | ٦- المؤمنون = ١٢ |
| ٧- الإنسان = ٢ | ٨- الصافات = ١١ |

و المأل في جميع الآيات الى شيءٍ واحدٍ و هو أنّ الله تعالى خلق الإنسان من شيءٍ إلا أنّ التعبيرات مختلفة و المعنى واحد.

عبارتنا شئى و حسنك واحدٌ و كلٌ الى ذاك الجمال يشيرُ و قد بيّنا معنى الصّلصال بما لا مزيد عليه.

و أمّا قوله: مِنْ حَمًا مَسْنُونٍ فالحمّا طينٌ متّينٌ و المسنون قيل في معناه المصبوب من قولهم سننت الماء على الوجه و غيره اذا صببته.

و عن ابن عباس أنّه الرّطب فعلى هذا يكون رطباً مصبوباً ثمّ يبس فيصير كالفخار و قيل المسنون المتّغير فمعنى الآية لقد خلقنا الإنسان من صلصالٍ من طينٍ أسود متّينٍ، فهذه مادّة خلقة الإنسان الذي يقول أنا ربكم الأعلى، فاعتبروا يا أولي الأبصار و سيأتي منّا الكلام في الإنسان في المستقبل بوجه أبسط إن شاء الله تعالى.

و قوله: وَ أَلْبَانٌ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ قيل المراد به إبليس خلقه الله قبل آدم من نار السّموم أي من النّار الحارّة.

و قيل هذه السّموم جزء من سبعين جزء من السّموم التي خرج منها الجان مأخوذ من دخولها بلطفها في مسام البدن و منه السّم القاتل قاله في التّبيان.

و قال الرّمخسري، الجان للجنّ كأدم للنّاس و قيل هو اسمٌ لجنس الجنّ.

و قال ابن عباس السّموم الرّيح الحارّة التي تقتل و قيل أنّه نارٌ لا دخان لها منها تكون الصّواعق و قيل أضاف الموصوف الى صفته أي النّار السّموم.

و قوله: مِنْ قَبْلُ أي من قبل خلق آدم، و ذلك لأنّه خلق قبله.

قال القرطبي بعد نقله الأقوال المذكورة ما هذا لفظه: .

و عن ابن عباس كان إبليس من حيٍّ من أحياء الملائكة يقال لهم الجنّ خلقوا من نار السّموم من بين الملائكة ثمّ قال فيه نظر فأنّه يحتاج الى سندٍ ليقطع العذر اذ مثله لا يقال من جهة الرأى.

و قد خرَّج مسلم من حديث عروة عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ خلقت الملائكة من نور و خلق الجانَّ من مارِجٍ من نارٍ و خلق آدم ممَّا و صف لكم.

أقول أن كان ما نقله القرطبي عن ابن عباس لا دليل عليه فيحتاج الى سندٍ يقطع العذر فما ذكره القرطبي أيضاً بعنوان السُّنَد لا يقطع العذر فأَنَّ الحديث الَّذي رواه مع قطع النَّظَر عن سنده مخدوش الدَّلالة اذ لو خلقت الملائكة من نور و خلق آدم ممَّا و صف أي من صلصالٍ من حمأٍ مسنون فكيف يكون آدم مسجوداً للملائكة أليس هذا من تفضيل المفضول على الفاضل و هو قبيحٌ عقلاً و أمَّا أَنَّ الملائكة ممَّ خلقوا فللبحث فيه مقام آخر و هذا الحديث مردودٌ من أصله فنقول:

لا شكَّ أَنَّ أصل الجنِّ ستر الشَّيْء عن الحاسَّة يقال جنَّه اللَّيْل و أجنَّه و جنَّ عليه فجنَّه ستره و على هذا فالجنُّ يقال على وجهين:

أحدهما: للروحانيين المستتره عن الحواسِّ كلّها بأزاء الإنس فتدخل فيه الملائكة و الشَّيَاطِين فكلَّ ملائكة جنٌّ و ليس كلّ جنٍّ ملائكة.

و قيل بل الجنُّ بعض الروحانيين و ذلك أَنَّ الروحانيين ثلاثة، أخيار و هم الملائكة، و أشرار و هم الشَّيَاطِين و أوساطٌ فيهم أخيارٌ و أشرارٌ و هم الجنُّ و يدلُّ على ذلك:

قال الله تعالى: قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا أَنْفَاسٌ^(١).

و الجنة جماعة الجنِّ:

قال الله تعالى: مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ.

إذا عرفت الجنّ فاعلم أنّ الجنّ نوعٌ من الجنّ لإشتراكهم في الإستتار فقولهُ تعالى: **وَٱلْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ ٱلسَّمُومِ** معناه أنّ هذا النوع من الجنّ خلقناه كذلك قبل خلق آدم و أمّا التّخصيص ببليس و أنّ المراد بالجانّ في الآية هو إبليس كما عليه المفسّرون لا نعلم وجهه.

نعم إبليس داخل فيهم و هذا لا كلام فيه و أنّما الكلام في وجه الحصر به و أنّي أظنّ ظناً قوياً قريباً بالقطع أنّ المراد بالجانّ في هذه الآية هو طائفة بني الجنّ الذين كانوا ساكنين في الأرض قبل آدم فأهلكهم الله تعالى لفسادهم و شرارتهم على ما يستفاد من الأخبار.

روى المجلسي رحمته الله بأسناده عن جابر الجعفي عن أبي جعفر الباقر عليه السلام عن أبيه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: **أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقاً بِيَدِهِ وَ ذَلِكَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ الْجَنِّ وَ النَّسَناسِ فِي الْأَرْضِ سَبْعَةَ أَلْفِ سَنَةٍ وَ كَانَ مِنْ شَأْنِهِ خَلَقَ أَدَمَ كَشِطَ عَنْ أَطْبَاقِ السَّمَوَاتِ وَ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ أَنْظُرُوا إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ خَلْقِي مِنَ الْجَنِّ وَ النَّسَناسِ فَلَمَّا رَأَوْا مَا يَعْمَلُونَ فِيهَا مِنْ الْمَعَاصِي وَ سَفَكَ الدِّمَاءَ وَ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ عَظُمَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَ غَضِبُوا لِلَّهِ وَ أَسَفُوا عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَ لَمْ يَمْلِكُوا غَضَبِهِمْ فَقَالُوا رَبَّنَا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْقَادِرُ الْجَبَّارُ الْقَاهِرُ الْعَظِيمُ الشَّانُ وَ هَذَا خَلْقُ الضَّعِيفِ الدَّلِيلِ يَتَّقِلُونَ فِي قَبْضَتِكَ وَ يَعِيشُونَ بِرِزْقِكَ وَ يَسْتَمْتَعُونَ بِعَافِيَتِكَ وَ هُمْ يَعْصُونَكَ بِمِثْلِ هَذِهِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ وَ لَا تَأْسَفُ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَغْضَبُ وَ لَا تَنْتَقِمُ لِنَفْسِكَ لِمَا تَسْمَعُ مِنْهُمْ وَ تَرَى وَ قَدْ عَظُمَ ذَلِكَ عَلَيْنَا وَ أَكْبَرْنَاهُ فِيكَ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً يَكُونُ حِجَّةً لِي فِي أَرْضِي عَلَى خَلْقِي فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ سُبْحَانَكَ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ سَاقِ**

الحديث الى أن قال إنِّي أعلم ما لا تعلمون موضع الحاجة منه^(١).
و يظهر من هذا الحديث و أمثاله أنَّ المراد بالجانَّ بنو الجانَّ لا إبليس فقط و
أنَّ الآية بصدد بيان المخلوق الَّذي كانوا قبل آدم و ليست بصدد بيان خلق
إبليس كما زعموه هذا ما فهمناه من الآية و العلم عند الله تعالى.



وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ
صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ
نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٢٩)
فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٠) إِلَّا إِبْلِيسَ
أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣١) قَالَ يَا إِبْلِيسُ
مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣٢) قَالَ لَمْ
أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ
مَسْنُونٍ (٣٣) قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٣٤)
وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٣٥) قَالَ رَبِّ
فَآنْظُرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (٣٦) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ
الْمُنْظَرِينَ (٣٧) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٣٨)
قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ
الْمُخْلَصِينَ (٤٠) قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ
(٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ
اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٤٢) وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ
أَجْمَعِينَ (٤٣) لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ
جُزْءٌ مَقْسُومٌ (٤٤)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ اللغة

بَشَرًا: البَشَرَةُ ظاهر الجلد و الأدمة باطنه و جمعها بشر و إِبْشَار، عبّر عن
الإنسان بالبشر إعتباراً بظهور جلده من الشَّعر بخلاف الحيوانات الَّتِي عليها

الصُّوف أو الشَّعر أو الوبر وإستوى في لفظ البشر الواحد و الجمع و خصَّ في القرآن كلَّ موضع أُعتبر من الإنسان جنةً و ظاهره بلفظ البشر.
 مِنْ صَلَٰصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ: قد فسّرناه مفصلاً.
 سَوَّيْتُهُ: التَّسوية جعل واحدٍ من الشَّيئين على مقدار الآخر و قد يسوَّى بينهما في الحكم.

نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي: النَّفخ الإجراء للريح في الشَّيْءِ بإعتمادٍ و الرُّوح جسمٌ رقيقٌ روحاني فيها الحياة.
 إِلَّا إِلَٰهٌ: هو مشتقٌ من الإِبلاس و هو اليأس من روح الله.
 فَأَنْظِرْنِي: أي فأمهلي فأَنْ الإنكار الإمهال.
 أَعْوَيْتَنِي: الإغواء الإضلال و قيل المراد به الخيبة من رحمة الله.
 الْغَاوِينَ: الضَّالين المنحرفين عن طريق الحقّ و هو فاعل من غوى.

◀ الإعراب

فَقَعُوْا لَهُ اللَّامُ تتعلّق بقعوا و بساجدين أَجْمَعُونَ تأكيد ثانٍ عند الجمهور إلى يَوْمِ الدِّينِ يجوزُ أن يكون معمول اللّعة و أن يكون حالاً منها و العامل الإستقرار في عليك إِلَّا عِبَادَكَ إستثناء من الجنس عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ قيل عَلَيَّ بمعنى إلی، فيتعلّق بمستقيم أو يكون وصفاً لصراطٍ إِلَّا مَنْ أَتَبَعَكَ إستثناء من غير الجنس لأنّ متّبع الشَّيطان غير موحدٍ و قيل هو من الجنس لأنّ عبادي جميع المكلفين أَجْمَعِينَ هو توكيد للضمير المجرور و قيل هو حال منه و العامل فيه معنى الإضافة لها سَبْعَةُ أَبْوَابٍ يجوزُ أن يكون خبراً ثانياً و أن يكون مستأنفاً و لا يجوزُ أن يكون حالاً مِنْ جَهَنَّمَ لأنّ، أن، لا تعمل في الحال مِنْهُمْ في موضع حال من الضمير الكائن في الظرف و هو قوله، لكل باب، و يجوزُ أن يكون حالاً من جُزءٍ صفة له ثانية قدّمت عليه و لا يجوزُ أن يكون حالاً من الضمير في مقسوم لأنّ الصّفة لا تعمل في الموصوف و لا فيما قبله و لا يكون صفة، لباب، لأنّ الباب ليس من النَّاسِ.

◀ التفسير

وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ

قد مرَّ الكلام في معنى الصلصال و حمأ مسنون بما لا مزيد عليه في الآية السابقة عند قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ لكن في هذه الآية قال أني خالق بشرأ و لم يقل إنساناً كما قال هناك مشعراً بأن المراد بالإنسان هناك هو البشر أعني به جثة الإنسان لا روحه و ذلك لأن جثة الإنسان و جسده هي التي خلقت من صلصال من حمأ مسنون لا روحه التي هي من عالم الملكوت لأن الإنسان مركب من الجسد و الروح.

أما الجسد والجسم والجثة أو ماشئت فسمه فهو مخلوق من تراب بلا كلام.
قال الله تعالى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى^(١).

أما الروح فليس كذلك كما سيأتي الكلام فيه.

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ

الضمير في سويته عائد الى البشر أي إذا صوّرت صورته الإنسانية من حيث الأعضاء و الأجزاء التركيبية من الرأس و اليد و الرجل و غيرها من أعضاء بدنه و بعبارة أخرى جعلت كلّ عضو في موضعه كما هو المفهوم من التسوية و نفخت فيه أي في جسده من روعي، نسب الروح اليه تعالى تشريفاً و تكريماً، فقعوا له ساجدين، أمرهم الله بالسجود بعد التسوية و نفخ الروح فيه فالكلام يقع تارة في التسوية و أخرى في نفخ الروح فيه و ثالثة في السجود و المراد به فالبحت يقع في ثلاث مقامات.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

الجلد الثاني

المقام الأول: مقام التسوية ومعناها واضحٌ لأنها عبارة عن جعل واحدٍ من الشَّيْئين مقام الآخر أن كانت في الموضوعات و بين الشَّيْئين في الحكم أن كانت في الأحكام فحقيقة التسوية بين الأجزاء هي وضع الشَّيْء في محلّه و إعطاء كلّ جزءٍ من أجزاء المركّب حقّه و يدلّ الكلام على أنّ التسوية كانت قبل تعلق الرُّوح بالجسد و هو كذلك لأنّ الجسد بعد التسوية بقي أربعين صباحاً أو أقلّ أو أكثر بلا روح ثمّ تعلق الرُّوح به و قد مرّ الكلام فيه في سورة البقرة.

و هذا أي تعلق الرُّوح بالجسد كان بعد تسويته وتعديله ممّا لا كلام فيه و صريح الآية مشعرٌ به.

و أمّا كَيْفِيَّةُ التسوية في جسم آدم فهو ممّا لا يعلمه إلّا الله تعالى فلا يهْمُنَا البحث فيها.

أمّا المقام الثّاني: أعني تعلق الرُّوح بالبدن فأعلم أنّ الرُّوح بضمّ الرّاء و الرُّوح بفتحها في الأصل واحد و جعل الرُّوح إسمًا للنفس قال الشّاعر في صفة النّار:

فقلت له إرفعها اليك و أحيها بروحك و أجعلها لها فيئة قدرًا
و ذلك لكون النفس بعض الرُّوح كتسمية النوع بإسم الجنس نحو تسميته الإنسان بالحيوان ثمّ أنّه جعل إسمًا للجزء الذي به تحصل الحياة و التّحرك و إستجلاب المنافع و إستدفاع المضّار و هو المذكور:

قال الله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا^(١).

فقلوه: وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي حيث أضاف الرُّوح الى نفسه فهي ملك و تخصيصه بالإضافة تشريفًا له و تعظيمًا: كقلوه: وَ طَهَّرَ بَيْتِي وَ يَا عِبَادِي وَ

سَمِّيَ أشراف الملائكة أرواحاً لتجردها عن المَادَّة العنصرية و لَمَّا كَانَ الرُّوح منشأً للحياة و لذلك سَمِّيَ به يَطْلُق على القرآن أيضاً:

قال الله تعالى: **وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا** ^(١).

و ذلك لكون القرآن سبباً للحياة الآخروية الموصوفة:

قال الله تعالى: **إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْخَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** ^(٢).

و تمام الكلام في الرُّوح يأتي في سورة الإسراء:

قال الله تعالى: **وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ.**

و حاصل الكلام أَنَّ الله تعالى أحيى جسد آدم بروحه فصار حيّاً به المعلوم المسلم عند الكلّ أَنَّهُ أي الرُّوح ليس موجوداً مادياً من سنخ الجسد و أَن كانت حقيقته غير معلومة للبشر.

المقام الثالث: أمره تعالى الملائكة بالسُّجود لآدم و قد إتفقوا على أَنَّ السَّجْدَةَ كانت سجدة الخضوع لا سجدة العبادة فَأَنهَا لا يجوز لأحدٍ غير الله تعالى لَأَنَّهُ المستحق للمعبودية في عالم الوجود و أمّا غيره كائناتاً ما كان فهو مخلوق له و المخلوق يعبد و لا يعبد و قوله: **فَقَعُّوا لَهُ سَاجِدِينَ** أمرٌ من وقع يقع أمرهم الله تعالى بالسَّجْدَةَ لآدم أي الخضوع في جنب عظمته و أَنَّمَا صار سجوداً لهم ببركة روحه لا بسبب حسده العنصري الَّذي خلق من التراب و حيث أَنَّ الشَّيْطَانَ غفل عن هذه النكته و زعم أَنَّ الأمر بالسُّجود بسبب حسده لم يسجد و قال: **خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ** ^(٣).

غرضه أَنَّ النَّارَ أشرف من الطَّيْنِ لنورانيّتها و ظلمته و العقل يحكم بتقديم الفاضل على المفضول و على هذه القاعدة ينبغي أن يكون آدم خاضعاً للشَّيْطَانَ، ولم يعلم أَنَّ الخضوع له ببركة روحه الَّتِي أضافها الله الى نفسه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجلد العاشر

تشريعاً و تكريماً و ما نسب اليه تعالى أشرف و أفضل ممّا لم ينسب اليه هذا مع أنّ لنا دلائل كثيرة على أنّ التراب أيضاً أفضل من النار و كيف كان لم يسجد له كما قال تعالى:

فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ، إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ

أي إمتنع هو وحده عن السُّجود له و الظاهر أنّ الأشياء متصل و إنّ إبليس كان منهم.

و قيل هو منقطع و قد تكلمنا فيه سابقاً في سورة البقرة فلا نعيد الكلام فيه حذراً من الإطالة و التكرار.

روى المجلسي رحمه الله بأسناده عن أبي الصلت الهروي عن الرضا عليه السلام عن أبيه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ أنّ الله فضّل أنبياءه المرسلين على ملائكته المقربين و فضّلني على جميع النّبيين و المرسلين و الفضل بعدي لك يا عليّ و للأئمة من بعدك و ساق الحديث الى أن قال أنّ الله تبارك و تعالى خلق آدم فأودعنا صلبه و أمر الملائكة بالسّجود له تعظيماً لنا و إكراماً و كان سجودهم لله عزّ و جلّ عبوديّة و لأدم إكراماً و طاعةً لكوننا في صلبه فكيف لا نكون أفضل من الملائكة و قد سجدوا لأدم كلّهم أجمعون الخبر^(١).

و إعلم أنّ الأقوال في معنى السّجود ثلاثة بعد إجماع الأمة على أنّ ذلك السّجود لم يكن سجود عبادة لأنّ سجود العبادة لغيره تعالى شرك و كفر.

الأول: أنّ ذلك السّجود كان في الحقيقة لله تعالى و أنّ آدم كان قبله.

الثاني: أَنَّ السَّجُودَ فِي أَصْلِ اللُّغَةِ هُوَ الْإِنْقِيَادُ وَالْخُضُوعُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ: وَ
النَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ^(١).

الثالث: أَنَّ السَّجُودَ كَانَ تَعْظِيماً لِآدَمَ وَكَانَ تَكْرِماً لَهُ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ عِبَادَةُ
اللَّهِ لِكَوْنِهِ بِأَمْرِهِ وَهُوَ مُخْتَارُ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ.

روى أَنَّهُ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ بَقِيَ أَرْبَعِينَ سَنَةً مَصُوراً وَكَانَ يُؤْمَرُ بِهِ
إِبْلِيسُ فَيَقُولُ لِأَمْرِ مَا خَلَقْتَ فَقَالَ إِبْلِيسُ لَنْ أُمِرَنِي اللَّهُ بِالسَّجُودِ
لِهَذَا لِعَصِيَّتِهِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ فَلَمَّا بَلَغَتْ فِيهِ الرُّوحُ إِلَى دِمَاغِهِ
عَطَسَ فَقَالَ اللَّهُ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ الرَّحْمَةِ ثُمَّ
قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا لَهُ) فَأَخْرَجَ
إِبْلِيسَ مَا كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْحَسَدِ فَأَبَى أَنْ يَسْجُدَ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ:
قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ
مِنْ طِينٍ^(٢).

قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَوَّلُ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسَ وَاسْتَكْبَرَ وَالِاسْتِكْبَارُ هُوَ
أَوَّلُ مَعْصِيَةِ عَصَى اللَّهُ بِهَا فَقَالَ إِبْلِيسُ يَا رَبِّ إِعْفِنِي مِنَ السَّجُودِ
لِآدَمَ وَأَنَا أَعْبُدُكَ عِبَادَةً لَمْ يَعْبُدْهَا مَلِكٌ مَقْرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ فَقَالَ
اللَّهُ تَعَالَى لَا حَاجَةَ لِي إِلَى عِبَادَتِكَ أَنْمَا أُرِيدُ أَنْ أَعْبُدَ مِنْ حَيْثُ أُرِيدُ لَا
مِنْ حَيْثُ تَرِيدُ فَأَبَى أَنْ يَسْجُدَ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرِجْ مِنْهَا فَانْكَرَ
رَجِيمٌ وَأَنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ إِبْلِيسُ يَا رَبِّ فَكَيْفَ وَأَنْتَ
الْعَدْلُ الَّذِي لَا تَجُورُ فَثَوَابَ عَمَلِي بَطُلٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ سَلَنِي مِنْ أَمْرِ
الدُّنْيَا مَا شِئْتُ ثَوَاباً لِعَمَلِكَ الْحَدِيثُ^(٣).

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ

أَي مَاعَلَّةَ قَعُودِكَ عَنِ السَّجْدَةِ لِأَدَمَ وَالْمَلَائِكَةِ كُلِّهِمْ سَجَدُوا لَهُ.

قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ
أَجَاب الشَّيْطَانُ عَنْ سُؤَالِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنِّي لَمْ أَسْجُدَ لِبَشَرٍ كَذَا وَكَذَا وَلَمْ
يَعْلَمْ الشَّيْطَانُ أَنَّهُ كَانَ مَأْمُورًا بِالسَّجْدَةِ لِأَدَمَ بَعْدَ نَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ لَا قَبْلَهُ وَ عَلَى
هَذَا فَكَانَ مَأْمُورًا بِالسَّجْدَةِ لِرُوحِهِ لَا لِجَسَدِهِ وَ جِثَّتْهُ وَ لَوْ كَانَ مَأْمُورًا بِالسَّجْدَةِ
لِلْبَشَرِ لَكَانَ الْأَمْرُ بِالسَّجْدَةِ قَبْلَ تَعَلُّقِ الرُّوحِ بِالْحَسَدِ وَ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ
يَأْمُرْهُمْ بِالسَّجْدَةِ قَبْلَهُ يَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّ السَّجْدَةَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا لِلرُّوحِ وَ هُوَ لَيْسَ مِنْ
الْبَشَرِ قِطْعًا فَالْجَوَابُ غَيْرُ مُطَابِقٍ لِلسُّؤَالِ وَ لِذَلِكَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ جَوَابَهُ بَلْ قَالَ
مَخَاطَبًا إِيَّاهُ، فَأَخْرَجَ مِنْهَا أَيَّ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مِنَ السَّمَاءِ فَأَنْتَكَ رَجِيمٌ، أَيَّ مَرْجُومٍ
بِالدَّمِ وَ الشَّتَمِ مَطْرُودٌ مِنَ الْخَيْرِ وَ الْكَرَامَةِ.

وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
هَذَا الطَّرْدُ وَ الْإِبْعَادُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ يَوْمَ الْجَزَاءِ فَأَنَّهُ مَتَّهِي أَمْدَ اللَّعْنِ.

قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ
أَيَّ إِمْهَلْنِي إِلَى ذَلِكَ الْيَوْمِ.

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ، إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ
لَمَّا طَرَدَهُ اللَّهُ وَ لَعَنَهُ وَ أَخْرَجَهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مِنَ السَّمَاءِ طَلَبَ مِنْهُ تَعَالَى أَنْ
يَمْهَلَهُ إِلَى آخِرِ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ تَعَالَى أَمْهَلَهُ كَذَلِكَ فَقَدْ رَوَى أَنَّهُ لَمَّا سَأَلَ الْبَقَاءَ إِلَى
يَوْمِ الْجَزَاءِ فَقَالَ اللَّهُ أَعْطَيْتُكَ قَالَ سَلَّطَنِي عَلَى وَلَدِ أَدَمَ قَالَ سَلَّطْتُكَ قَالَ
أَجْرَنِي فِيهِمْ مَجْرَى الدَّمِ فِي الْعُرُوقِ قَالَ قَدْ أَجْرَيْتُكَ قَالَ لَا يُولَدُ لَهُمْ وَلَدٌ وَاحِدٌ
إِلَّا وَلَدَ لِي أَثْنَانِ وَ أَرَاهُمْ وَ لَا يَرُونِي وَ أَنْتَصُورُ لَهُمْ فِي كُلِّ صُورَةٍ شِئْتَ قَالَ قَدْ
أَعْطَيْتُكَ قَالَ يَا رَبِّ زِدْنِي قَالَ قَدْ جَعَلْتُ لَكَ وَ لَذِيئَتِكَ صُدُورَهُمْ أَوْ طَانًا قَالَ
رَبِّ حَسْبِيَ قَالَ إِبْلِيسُ عِنْدَ ذَلِكَ فَبِعَزَّتِكَ لِأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ الْآيَةَ.

و يظهر من الأخبار أنَّ الإمهال و الإنظار منه تعالى له كان جزاء عمله و عبادته في الدنيا قبل أن يطرد.

فقد روى زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام لَمَّا أُعْطِيَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى إبليس ما أعطاه من القوة قال: أَدَّ عليه السلام يَا رَبِّ سَلَّطْتَ إبليس على ولدي و أجريته فيهم مجرى الدَّم في العروق و أعطيته ما أعطيته فمالي و لولدي قال لك و لولدك السيئة بواحدة و الحسنه بعشرة أمثالها قال آدم يا رَبِّ زدني قال التَّوبَةُ مبسوطة الى أن تبلغ النَّفْس الحلقوم قال يا رَبِّ زدني قال أَغْفِرْ و لا أبالي قال آدم حسبي قال قلت جعلت فداك بماذا إستوجب إبليس من الله أن أعطاه ما أعطاه فقال بشئٍ منه كان شكره الله عليه.

قلت و ما كان منه جعلت فداك قال ركعتين ركعها في السَّماء أربعة آلاف سنة انتهى (١).

و أتما أمهله الله الى يوم الوقت المعلوم لأنَّه آخر أيام التَّكليف و قد قيل أنَّ الشَّيْطَان سأل الإنظار الى يوم القيامة لأن لا يموت اذ يوم القيامة لا يموت فيه أحد فلم يجبه الله الى ذلك و قيل له الى يوم الوقت المعلوم و هو آخر أيام التَّكليف.

أتما قلنا سأل الإنظار الى يوم القيامة لأنَّ قال فأنظرني الى يوم يبعثون و يوم يبعثون يوم القيامة و المعلوم أي ما هو معلوم له تعالى في علمه لا يعلمه إلا هو.

و قال بعضهم أنَّ يوم الوقت المعلوم أيضاً يوم القيامة و المعنى أنَّك من المنظرين الى يوم القيامة لا حتَّى يوم القيامة.

في القرآن
في تفسير القرآن



المجلد الثاني

و قد ثبت أنَّ ما بعد حتَّى، داخل في ما قبله بخلاف الى، فقول القائل أكلت السَّمكة حتَّى رأسها أيضاً و أما قوله أكلت السَّمكة الى رأسها معناها أكلت السَّمكة الى الرأس و أما رأسها فقد تركته و هذا في المقام فإنَّ الله تعالى لم يقل حتَّى يوم الوقت المعلوم ليدخل يوم القيامة في الإنظار بل قال الى يوم الوقت المعلوم فالיום المعلوم ليس داخلاً في الإنظار فالمطلوب ثابت.

قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَرِيَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ،
إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ

نسب الغواية الى الله تعالى و قال بما أغويتني، لأنَّه تعالى أمره بالسَّجود لأدم عليه السلام و أنَّه لم يسجد فطرد و لعن و لو لم يأمره به أي بالسَّجود لما وقع الطُّرد و اللُّعن ففي الحقيقة أفضى ذلك الأمر الى غيِّه.

و أن شئت قلت أنَّ الأمر بالسَّجود صار سبباً لغَيِّه و حيث أنَّ الأمر هو الله فهو سبب لغَيِّه و لذلك قال بما أغويتني و لم يعلم أنَّ الأمر بالسَّجود كان حسناً و تعريضاً للثَّواب بالتواضع و الخضوع لأمر الله تعالى كما كان كذلك بالنسبة الى الملائكة و لكنَّه إختار الأبناء و الإستكبار بسوء سريره و خبث ذاته أو حسده و إستكباره فهلك و طرد و الله تعالى بريء من غيِّه و من إرادته و الرِّضا به.

و قال الرَّاзи و غيره من الأشاعرة القائلين بالجبر أنَّ الآية تدلُّ على أنَّه تعالى قد يريد الكفر فيخلقه في الكافر و يصدِّه عن الدِّين و يغويه عن الحقِّ و إستدلَّ الرَّاзи على ما إدعاه بما قد مرَّ منه مراراً في أمثال هذه الموارد من خَلق الدَّاعي في العبد و أنَّه مجبورٌ في فعله بسبب وجوده فيه و قد أجبنا عنه بما لا مزيد عليه غير مرَّة فلا نعيد الكلام بذكره و لكن نقول:

أنَّ الله تعالى أمر جميع الملائكة بالسَّجود لأدم و هذا مسلَّم لا كلام لأحد فيه، ولا شكَّ أنَّ هذا الأمر كان عن مصلحة رآها الله تعالى فيه و هذا أيضاً مسلَّم لا خلاف فيه عند من يعرف الله و يعلم أنَّه حكيم لا يفعل لغواً و لا عبثاً،

فسجد الملائكة كلهم إلا إبليس وهذا أيضاً ثابت بنص القرآن، فهذه الأمور الثلاثة ممّا إنَّفق عليه الكلّ فلا خلاف فيها بيننا وبين الأشاعرة و أنّما الخلاف بيننا وبينهم أنّهم يقولون أنّ الله قدير يريد خلق الكفر في الكافر ونحن لا نقول به لأنّ خلق الكفر في الكافر والإيمان في المؤمن لا يخلو أمّا أن يكون مسبوقاً بمصلحة رآها الله في كلّ واحدٍ منهما أو لا يكون لا سبيل الى الثاني لمنافاته الحكمة في الخالق الحكيم.

ولا سبيل الى الأوّل أيضاً لأنّ المفروض أنّهما أي المؤمن والكافر من عبيده ولا رجحان لأحدهما على الآخر فللكافر أن يعترض على ربّه ويقول لم خلقت الكفر في والإيمان في غيري ألسنا من عبيدك وأنت خالقنا الحكيم العادل وأيّ ذنب صدر منّي، والعجب من الأشاعرة مع أنّهم يعترفون بقبح التّرجيح بلا مرجّح كيف يقولون أنّ الله رجّح زبداً على عمر و بخلق الإيمان فيه هذا كلّه مع أنّنا نقول بين الدّاعي والفعل واسطة هي الاختيار بمعنى الدّاعي ليس علّة تامّة لوجود الفعل.

و محصل الكلام هو أنّ الله تعالى لم يخلق الكفر في إبليس بل هو كان كغيره ممّن أمروا بالسّجود فسجد كلّهم وأبى إبليس وليس هذا إلاّ معلولاً لسريره و خبث طينته و حسده و لذلك ذمّه الله تعالى على تركه السّجود و قال له ما لك أن لا تكون مع السّاجدين، فلو كان الكفر والطّغيان مخلوقاً فيه من قبل الله لم يحسن الذّم اذ له أن يقول أنت خلقتني للكفر و سلبت عني القدرة على الإيمان فكيف تقول ما لك ألاّ تكون مع السّاجدين هذا فقول إبليس، ربّ بما أغويتني لأزيّنّ لهم في الأرض كلام بلا محصل لا طائل تحته. وأما قوله: **لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ، إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** فلا شكّ أنّه بصدد الإغواء الى يوم الوقت المعلوم إلاّ أنّه أيضاً بمقتضى شرارته و خبث ذاته و ذلك لأنّ العبيد لا ذنب لهم و بعبارة أخرى لو كان الله أغواه كما زعمه فما ذنب عبيده و لا يبعد أن تكون الباء في قوله: **بِمَا أَغْوَيْتَنِي** باء البدل و

المعنى أن إغوائي العبيد بدل من إغواءك إيتاي ثم إستثنى بعضهم وقال إلا عبادك منهم المخلصين كالأنبياء والأوصياء الذين أخلصوا لله تعالى نيّاتهم و أعمالهم وعصمهم الله عن الزلل والخطأ وأما غيرهم:

قال الله تعالى: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَحِيلًا^(٣).

ثم أن المشهور هو فتح اللام في المخلصين و قد قرئ بكسر اللام أيضاً فمن فتحها أراد أن الله أخلصهم بأن وفقهم لذلك و لطف لهم فيه.

و من كسرها فلقوله تعالى: وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ^(٤).

و أما فسرنا المخلصين بالأنبياء والأوصياء لأن الإخلاص بمعناه الواقعي لا يوجد في غيرهم كاملاً و ذلك لأن الإخلاص ضد الرياء و هو تجريد القصد عن الشوائب كلها و المخلص من يكون عمله لمحض التقرب الى الله سبحانه من دون قصد شيء آخر أصلاً ثم أعلى مراتب الإخلاص و هو الإخلاص المطلق و إخلاص الصديقين إرادة محض وجه الله سبحانه من العمل دون توقع غرض في الدارين.

و من المعلوم أن هذا لا يتحقق إلا لمحبة الله تعالى مستغرقهم بعظمته و جلاله بحيث لم يلتفت الى الدنيا بل الى ما سوى الله مطلقاً و الإخلاص بهذا المعنى لا تصدر إلا من النبي و الوصي فالمؤمن عن شر الشيطان هو الأنبياء و الأوصياء و أما غيرهم فعلى مراتب إخلاصهم.

و قد ورد في الحديث القدسي، الإخلاص سرٌّ من أسرارِي
إستودعته قلب من أحببت من عبادي.

وقال رسول الله ﷺ: أخلص العمل يجزك منه القليل.

وقال رسول الله ﷺ: ما من عبدٍ يخلص العمل لله تعالى أربعين
يوماً إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام طوبى لمن أخلص لله العبادة والدُّعاء ولم
يشغل قلبه بما ترى عيناه و لم ينس ذكر الله بما تسمع أذناه و لم
يحزن صدره بما أعطي غيره.

و من تأمل في هذه الأخبار و غيرها ممّا لم تذكره حذراً من الإطناب و خوفاً
من المبالاة يعلم أنّ الإخلاص رأس الفضائل و رئيسها و هو المناط في قبول
الأعمال و صحتها و لا عبرة بعمل لا إخلاص معه و لا خلاص من الشيطان إلا
به لقوله تعالى: **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** (١).

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ

قرأ يعقوب، عليّ، بالتثوين و رفعه على أنّه صفة، صراط، بمعنى رفيع و به
قال ابن سيرين و قتادة و الباقر بفتح الباء بغير تنوينٍ على الإضافة الى الباء و
عليه المصاحف و هو الأشهر.

قال الزمخشري معناه هذا طريق حقّ عليّ أن أراعيه و هو أن لا يكون لك
سلطان على عبادي إلا من إختار أتباعك منهم لغوايته و قرئ عليّ و هو من
علو الشرف و الفضل.

و قال غيره أنّ ذلك على وجه التهديد كقولك لمن تهّده و تتّوعده على
طريقك و الى مصيرك كما قال تعالى: **إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ** (٢).

بَابُ التَّوْقَاتِ فِي مَقَامِ تَقْصِيرِ الْعِبَادِ



الجزء الثاني

و قيل أنه يراد به الدّين المستقيم و أنّ الله بيّنه و ينفي الشّبهة عنه بهداية المستدلّ على طريق الدّليل.

و قال صاحب اللّوامح أي هذا صراطٌ عهدة إستقامته عليّ و هو مستقيم غير معوج.

و قال الحسن معناه، إلّٰي، فقلوه عليّ، بمعنى إلّٰي.

و قال القرطبي معنى الكلام، هذا طريقٌ مرجعه إلّٰي فأجزي كلّاً بعمله يعني طريق العبوديّة و الأقوال كثيرة.

و الذي يختلج بالبال هو قراءة يعقوب و المعنى هذا طريقٌ عال لإرتفاع شأنه غير معوج و عليه فقلوه هذا إشارة الى ما مضى من خلق إبليس و سلطانه على أتباعه فأَنَّ هذا المسلك في العبوديّة من أحسن المسالك إذ فيه إختيار العبد و ترجيحه أحد المسلكين أعني بهما طريق الحقّ و طريق الشيطان، على الآخر و وجه الحسن، ظاهر فأَنَّ العبادة على أساس الإختيار و الإنتخاب أحسن منها على أساس الإضطرار و الجبر و هذا المعنى لا يتحقّق إلّا بوجود الشيطان فأَنَّ الإنسان لو كان مخلوقاً للعبادة و لم يقدر على المعصية فكان من سنخ الملائكة الذين لا يعصون الله طرفة عينٍ أبداً و تلك العبادة لا قيمة لها بالنسبة الى العبادة التي يختارها العبد بميله و إرادته مع قدرته على المعصية بإغواء الشيطان إيّاه و توضيحه أنّ العبادة التي هي مطلوبة لله تعالى لا تحصل إلّا من طريقين:

أحدهما: أن يعبد الله من غير مانع في طريق العبادة و هو طريق الملائكة فإنّهم يعبدون الله و لا مانع لهم فيها لأنّهم خلقوا لها و ليس لهم شيء يمنعهم عنها من الشيطان و النفس الأمّارة بالسوء و حبّ الأولاد و المال و الجاه و أمثال ذلك من العوائق المانعة في طريق العبادة.

ثانيهما: أن يعبد الله مع وجود الموانع من الشيطان و النفس الأمّارة ذلك و هذا طريق الإنسان في عبادته و الله تعالى خلق الصّنفين و أمرهما بالعبادة.

و من المعلوم عقلاً ونقلاً أَنَّ عبادة الإنسان أفضل من عبادة الملائكة يكون الإنسان أشرف وأفضل منهم و سيأتي البحث في هذا الباب إذا عرفت هذا فقد علمت أَنَّ قوله تعالى: **هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ** معناه ما ذكرناه و أتما وصف الصراط بالإستقامة للدلالة على أَنَّ هذه الطريقة لا عوج فيها لأنّه تعالى إختاره لعبيده و ما إختاره حق لا عوج فيه و ممّا ذكرناه ظهر وجه علوّه و إرتفاعه قال الله تعالى مخاطباً لنبيه ﷺ: **وَمَنْ تَابَ مَعَكَ** (١).

قال الله تعالى: **فَاسْتَقِيمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ مَنْ تَابَ مَعَكَ** (١).

قال الله تعالى: **فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِيمْ كَمَا أُمِرْتَ** (٢).

قال الله تعالى: **أَتَمَّا إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ** (٣).

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ
أخبر الله تعالى في هذه الآية بعدم تسلّط الشيطان على جميع عباده و لذلك قسّم العباد على قسمين:

قسمٌ منهم ليس له عليهم سلطان و هم المخلصون المشار إليهم بقوله: **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ**.

و قسمٌ آخر له سلطان عليه و هم أتباعه و أشياعه و عبّر عنهم بالغاوين، أي الضالّين المضلّين و قد مرّ الكلام ممّا أَنَّ القدر المتيقن ممّن ليس له عليهم سلطان هو الأنبياء و الأوصياء و أمّا غيرهم من الصلحاء فبحسب مراتبهم في الإخلاص.

قال القرطبي قال العلماء يعني على قلوبهم و قال ابن عينية أي في أن يليقهم ذنبٌ يمنعهم عفوي و يضيقة عليهم و هؤلاء الذين هداهم الله و اجتباهم و إختارهم و إصطفاهم انتهى.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَرْجُمَةِ
الْآيَاتِ

جزء ١٤

الجلد العاشر

أقول ما ذكره لا يتم إلا على مسلكه من أن الأنبياء قد يذنبون إلا أن الله تعالى يعفو عنهم بالتوبة ولم يعلم أن الأنبياء لو كانوا كذلك فما الفرق بينهم وبين غيرهم من آحاد الناس أليس الله يعفو عن التائب عن الذنب من غير الأنبياء وقد صرّحت الآيات به.

وأما ما نقله عن العلماء وهو قوله يعني على قلوبهم، فلقال أن يقول، إذا كان الشيطان ليس له تسلط على قلوبهم فعلى أي شيء مسلط هو. والحاصل أن هذا القول لا معنى له إذ الأمر دائر بين النفي والإثبات فإذا ثبت التسلط ثبت على القلب وإلا فلا تسلط أصلاً إذ التسلط على الأعضاء والجوارح مع قطع النظر عن القلب الذي تكون الأعضاء تحت إختياره لا يفهمه إلا القرطبي وأمثاله.

وأما قوله: **إِلَّا مَنْ أَتْبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ** الظاهر أن الإستثناء متصل لدخول الغاوين تحت العباد والمعنى أن سلطانك على أتباعك وأشياعك من الغاوين المنحرفين عن طريق الحق وهو كذلك فإن من يتبع إبليس على إغواءه وينقاد له ويقبل منه فإنه أسير الشيطان ولا نعني بالتسلط إلا هذا. ثم هدّد الله من تبعه بقوله: **وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ** أي التابع والمتبوع.

أما المتبوع فظاهر لإضلاله غيره وأما التابع فلاّنه تابعه بإختياره وإرادته. وقيله عن علم، فالتقصير ثابت لهما ويظهر من بعض المفسرين أن الضمير في قوله: **لَمَوْعِدُهُمْ** عائذ على التابعين أي أن جهنم موعد من يتبه إبليس على إغواءه.

وهذا التخصيص لا دليل عليه.

أما أولاً: فالأن كلمة أجمعين، تدل على التابع والمتبوع جميعاً ولو كان المراد التابعين فقط لكفى قوله: **لَمَوْعِدُهُمْ** وهذا ظاهر على المتأمل.

ثانياً: كيف يعقل أن يكون التابع في جهنم لمتابعته و المتبوع ليس فيها.
ثالثاً: أن لم يكن المتبوع أعني به الشيطان في جهنم، فأين يكون و يدل
على ما ذكرناه:

قوله تعالى: **وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ
وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ
فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ مَا أَنَا بِمُضِرِّكُمْ وَمَا
أَنْتُمْ بِمُضِرِّخِي^(١)** و قد فسرناها.

و من المعلوم أن هذا السؤال و الجواب ليس إلا في جهنم.

لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ

الضمير في لها عائد على جهنم و هي لا تنصرف لأنها معرفة مؤنثة أخبر
الله تعالى أن لها سبعة أبواب و قوله: **لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ** أي من أتباع الشيطان،
جزء مقسوم على قدر إستحقاقهم من العقاب في القلة و الكثرة بحسب كثرة
معاصيهم و قلتها و فيه إشارة الى أن أتباع الشيطان مع كثرتهم ليسوا على حد
سواءٍ و هو كذلك فإنّ فرعون مثلاً من أتباع الشيطان و نحن أيضاً من أتباعه و
الفرق واضح و الوجه فيه هو أن العقاب لا يكون إلا على المعصية فهو يدور
مدارها قلة و كثرة و شدة و ضعفاً و هذا أمرٌ معقول لا يحتاج الى البرهان لكونه
على أساس العدل و لولا ذلك يلزم الظلم القبيح على الله تعالى و أما أن أبوابها
سبعة كما هو نص الكتاب.

فلما رواه المجلسي رحمته الله بأسناده عن عبد الله بن مسعود قال: قال
رسول الله ﷺ لما أسري بي الى السماء قال لي جبرائيل قد
أمرت الجنة و النار أن تعرضا عليك قال ﷺ فأريت الجنة و ما

بَابُ التَّوْقَاتِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

فيها من النّعيم ورأيت النّار وما فيها من العذاب والجنة فيها ثمانية أبوابٍ على كلّ بابٍ منها أربع كلمات كلّ كلمةٍ خيرٌ من الدنّيا وما فيها لمن يعلم ويعمل بها وللنّار سبعة أبوابٍ على كلّ بابٍ منها ثلاث كلمات كلّ كلمةٍ خيرٌ من الدنّيا وما فيها لمن يعلم ويعمل بها فقال جبرائيل يا محمّد اقرأها على الأبواب فقرأت ذلك.

أمّا أبواب الجنة فعلى أوّل بابٍ منها مكتوب لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله لكلّ شيءٍ حيلة وحيلة العيش أربع خصالٍ. القناعة، وبذل الحقّ، وترك الحقد، ومجالسة أهل الخير.

وعلى الباب الثّاني: مكتوب لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله، لكلّ شيءٍ حيلة وحيلة السّرور في الآخرة أربع خصالٍ.

مسح رؤوس اليتامى، والتّعطف على الأراامل، والسّعي في حوائج المؤمنين، والتّفقّد للفقراء والمساكين.

وعلى الباب الثّالث: مكتوب لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله لكلّ شيءٍ حيلة وحيلة الصّحة في الدنّيا أربع خصالٍ.

قلّة الكلام، قلّة المنام، وقلّة المشي وقلّة الطّعام.

وعلى الباب الرّابع: مكتوب لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم والديه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقلّ خيراً أو يسكت.

وعلى الباب الخامس: مكتوب لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله، من أراد أن لا يظلم فلا يظلم، ومن أراد أن لا يشتم فلا يشتم، ومن أراد أن لا يذلّ فلا يذلّ، ومن أراد أن يستمسك بالعروة الوثقى في الدنّيا والآخرة فليقلّ لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله.

و على الباب السادس: لا إله إلا الله محمد رسول الله عليّ وليّ الله، من أراد أن يكون قبره وسيعاً فسيحاً فليبن المساجد، و من أراد أن تأكله الدّيدان تحت الأرض فليسكن المساجد، و من أحبّ أن يكون طريقاً لا يبلى فليسكن المساجد و من أحبّ أن يرى موضعه في الجنّة فليكسي المساجد بالبسط.

و على الباب السابع: مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله عليّ وليّ الله، بياض القلب في أربع خصال.

عيادة المريض و إتباع الجنازة، و شراء الأكفان، و ردّ القرض. و على الباب الثامن: مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله عليّ وليّ الله من أراد الدّخول من هذه الأبواب فليتمسك بأربع خصال. السّخاء، و حسن الخلق، و الصدقة، و الكفّ عن الأذى (عن أذى عباد الله) و رأيت على أبواب النّار مكتوب:

على الباب الأوّل: ثلاث كلمات، من رجا الله سعد، و من خاف الله أمن، و الهالك المغرور من رجا غير الله و خاف سواه.

و على الباب الثّاني: من أراد أن لا يكون عرياناً يوم القيامة فليكس الجلود العارية في الدنّيا، و من أراد أن لا يكون عطشاناً يوم القيامة فليسق العطاش في الدنّيا، و من أراد أن لا يكون يوم القيامة جائعاً فليطعم البطون الجائعة في الدنّيا.

و على الباب الثّالث: مكتوب لعن الله الكاذبين، لعن الله الباخلين، لعن الله الظّالمين.

و على الباب الرّابع: مكتوب ثلاث كلمات أذلّ الله، من أهان الإسلام أذلّ الله من أهان أهل البيت، أذلّ الله، من أعان الظّالمين على ظلمهم للمخلوقين.

و على الباب الخامس: مكتوبُ ثلاث كلمات، لا تتَّبِعُوا الهوى فـالـهوى
يخالف الإيمان و لا تكثر منطقك فيما لا يعينك فتسقط من رحمة
الله، و لا تكن عوناً للظالمين.

و على الباب السادس: مكتوبُ أنا حرامٌ على المجتهدين أنا حرامٌ
على المتَّصدين، أنا حرامٌ على الصَّائمين.

و على الباب السابع: مكتوب ثلاث كلمات، حاسبوا أنفسكم قبل أن
تحاسبوا، و وبَّخوا نفوسكم قبل أن توبَّخوا، و أدعوا الله عزَّ وجلَّ
قبل أن تتردوا عليه و لا تقدروا على ذلك^(١).

أقول إنّما نقلنا الحديث بطوله مع أنّ صدر الحديث متعلّق بالجنة و أبوابها
و ليس كلامنا فيها فعلاً، لما فيه من الفوائد كما لا يخفى على الناظر فيه بعين
البصيرة و يستفاد منه أنّ الكلمات التي كانت مكتوبة على أبواب جهنم هي
مداخل الشيطان و مجاري نفوذه و قال بعضهم أنّ الطبقات السبعة هي بعينها
أبوابها و قيل أنّ الأبواب غير الطبقات و العلم عند الله فأن الأمور المربوطة بما
وراء الطبيعة لا سبيل الى الوقوف بها إلا النص.



إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٤٥) أَدْخُلُوهَا
 بِسَلَامٍ أَمِينٍ (٤٦) وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ
 غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٧) لَا يَمَسُّهُمْ
 فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ (٤٨) نَبِيُّ
 عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٤٩) وَأَنَّ عَذَابِي
 هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (٥٠) وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ
 إِبْرَاهِيمَ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ
 إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ (٥٢) قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ
 بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٥٣) قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ
 مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (٥٤) قَالُوا بَشَّرْنَاكَ
 بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ (٥٥) قَالَ وَمَنْ
 يَفْظُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (٥٦) قَالَ فَمَا
 خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٥٧) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا
 إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (٥٨) إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنَجُّهُمْ
 أَجْمَعِينَ (٥٩) إِلَّا أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنْ
 الْغَايِرِينَ (٦٠) فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (٦١)
 قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٦٢) قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا
 كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (٦٣) وَآتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا
 لَصَادِقُونَ (٦٤) فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ
 آتِبِعْ أَذْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا
 حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (٦٥) وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ
 دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (٦٦)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ اللّغة

عُيُونٍ: بضمّ العين وكسرهما فالضّم على الأصل و الكسر مراعاةً للياء و هى جمع عين.

غِلٌّ: بكسر الغين الحقد و العداوة.

شُرٌّ: جميع سرير مثل جددٍ و جديد و هو من الشُّرور و قيل هو المجلس الرفيع موطأً للشُّرور.

نَصَبٌ: أي تعب و مشقة.

نَبِيَّهُمْ: أي أخبرهم و هو من النَّبأ و هو الخبر.

ضَيْفٌ: يقع على الواحد و الاثنين و الجمع ومعناه واضح.

وَجِلُونَ: الوجل الخوف.

أَلْفَانِطِينَ: القنوط اليأس.

أَلْغَابِرِينَ: الغابر الباقي.

يَمْتَرُونَ: أي يشكون فيه و الإمتراء الشك.

يَقْطَعُ: قيل هي جمع قطعة و قيل يقطع من الليل أي ببعض الليل.

دَابِرٌ هُوَ لَاءٍ: عقب الرّجل دابره و قيل دابر هم آخرهم.

◀ الإعراب

إِخْوَانًا هو حال من الضّمير في الظرف و قيل من الفاعل في، إدخالها من الضّمير في أمينين مُتَقَابِلِينَ صفة لإخوان و يجوز أن يكون حالاً من الضّمير في الجارَ لَا يَسْتَهُمُ حال من الضّمير في متقابلين أَنَا أَلْعَفُورُ قيل أَنَّهُ توكيد للمنصوب إِذْ دَخَلُوا في، إذ، وجهان:

أحدهما: هو مفعول أي أذكر.

الثاني: أن يكون ظرفاً.

عَلَى أَنْ مَسَّتْهُ هُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ بَشَّرْتُمُونِي كَبِيرًا مَنْ يَقْنَطُ مُبْتَدَأً وَخَبْرَ وَالْفَرْقَ اسْتَفْهَامٌ وَمَعْنَاهُ النَّفْيُ فَلِذَاكَ جَاءَتْ بَعْدَهُ، إِلَّا، وَفِي يَقْنَطُ لَغْتَانِ كَسْرُ التَّوْنِ وَمَاضِيهِ بَفَتْحِهَا وَفَتْحُ التَّوْنِ وَمَاضِيهِ كَسْرُهَا إِلَّا أَلْ لُوطُ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ غَيْرِ الْجِنْسِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا مُجْرِمِينَ (إِلَّا إِمْرَأَتَهُ هُوَ مُسْتَثْنَى مِنْ أَلْ لُوطٍ مُسْتَثْنَى مِنْ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ فِي، مَنْجُوهُمْ).

◀ التفسير

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَا أَعَدَّ لِأَهْلِ النَّارِ ذَكَرَ مَا أَعَدَّ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ لِيُظْهِرَ تَبَايُنَ مَا بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ وَلَمَّا كَانَ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ مَعْنَى بِهِ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَالْمُتَّقُونَ هُمْ فِي الدُّنْيَا أَهْلُ الْفَضَائِلِ يَتَّقُونَ اللَّهَ بِاجْتِنَابِ مَعَاصِيهِ وَفِعْلِ طَاعَتِهِ.

وَقَوْلُهُ: فِي جَنَّاتٍ أَيْ فِي الْبَسَاتِينِ الَّتِي تَنْبِعُ فِيهَا الْمِيَاهُ كَمَا تَفُورُ مِنَ الْفُؤَارَةِ ثُمَّ يَجْرِي فِي مَجَارِيهِ وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِالْعُيُونِ، فَأَنَّهَا جَمْعُ عَيْنٍ وَهِيَ مُحَلٌّ يَنْبُوعُ الْمَاءِ وَفِي هَذَا الْكَلَامِ تَشْوِيقٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى الثَّوَابِ بِالْجَنَانِ لِأَنَّهَا مِنْ أَسْبَابِ لَذَاتِ الدُّنْيَا الْمُؤَدِّيَةِ إِلَيْهَا كَمَا أَنَّ النَّارَ مِنْ أَسْبَابِ الْأَلَامِ لِمَنْ حَصَلَ فِيهَا وَقَدْ وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُتَّقِينَ بِالْجَنَّةِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ.

أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ

أَيُّ يَقَالُ لَهُمْ إِدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ أَيْ بِسَلَامَةِ الْبَرَاءَةِ مِنْ كُلِّ آفَةٍ وَمُضَرَّةٍ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجزء العاشر

قال الله تعالى: يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(١).

من الآيات و حيث أَنَّ السَّلام من السُّلم و هو التَّعري من الآفات الظاهرة و الباطنة فلا جرم لا تحقّق للسَّلامة الحقيقية إلّا في الجنّة اذ فيها بقاء بلا فناء و غنى بلا فقر و عزّ بلا ذلّ و صحّة بلا سقم كما قال تعالى: لَهُمْ دَارُ السَّلامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ^(٢) أي السَّلامة.

و قيل السَّلام إسمٌ من أسماء الله تعالى قيل وصف بذلك من حيث لا تلحقه العيوب و الآفات الّتي تلحق الخلق ثمّ أَنَّ السَّلام قد يكون بالقول و قد يكون بالفعل فهو من الخلق بالقول و من الله بالفعل و هو إعطاء ما تقدّم ذكره ممّا يكون في الجنّة من السَّلامة.

و نَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ
النزع القلع و في هذه الآية أخبر الله تعالى بنزع الأحقاد الّتي في صدور أهل الدنيا عن صدور أهل الجنّة فيصبحون فيها إخواناً متحابين بمعنى أنّ قلوبهم تكون صافية عن هذه الأرجاس الّتي كانت مشغولة بها في الدنيا و أنت ترى أنّ الحقد و الحسد و العداوة و ما شابهها هي الّتي تكون منشأ الاختلافات في دار الدنيا و حيث أنّ أهل الجنّة فارغون عنها فلا محالة تكون المحبة حاکمة على القلوب.

و في قوله: عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ إشارة الى أنّ سرير كلّ واحدٍ منهم مقابل لصاحبه و محاذٍ لأخيه و بعبارة أخرى يجلس كلّ واحدٍ منهم على سريره المختصّ به مقابل الآخر و هو كناية عن محبتهم و اختلفوا في أنّ نزع الغلّ قبل دخولهم الجنّة أو بعده و هذا النزاع لا ثمره فيه.

لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ

أي لا يمس أهل الجنة تعب ولا مشقة ولا يخرجون منها أبداً، وفيه إشارة الى خلودهم فيها وأما ذكره بعد نفي التعب عنهم مشعراً بأن النعمة اذا علم زوالها فهي تعب في الحقيقة كما في نعم الدنيا فإن عيبها في زوالها وفناءها و لذلك يقال لا عيش إلا عيش الآخرة ولا نعمة إلا نعمتها و حيث أن الله تعالى حكم بأنه لا يمسهم فيها نصب نفى عنهم الخروج منها و بذلك تصير النعمة كاملة و الى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله:

لا طيب للعيش ما دامت منغصةً لذاته بإذكار الموت و الهرم
و الدنيا و ما فيها كذلك ففي هذه الآيات أعطى الله المتقين أنواعاً من النعم:

أحدها: كونهم في جنّات و عيون.

ثانيها: السلامة و الأمن.

ثالثها: إخلاء صدورهم من الغلّ أي الحقد و العداوة.

رابعها: إيجاد المحبة بينهم.

خامسها: رفع التعب عنهم بالكلية.

سادسها: خلودهم في الجنة دائماً أبداً.

و من تمت له تلك النعم الجليلة فقد فاز فوزاً عظيماً و أظن أن أسباب العيش منحصرة في هذه المذكورات فإن فقد واحد منها نقص العيش بنسبته و حيث أن هذه الأمور لا تحصل في الدنيا لأحدٍ لأنّها دارٌ بالبلاء محفوفة و بالغدر معروفة فلا يتحقق العيش فيها أبداً.

في آيات الفرقان في تفسير القرآن

جزء ١٤

الجلد الثاني

نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

أي أخبر عبادي يا محمد أنني الذي أعفو و أستر على عبادي معاصيهم و في هذا الكلام ترغيب لهم في طاعته و تحويّف عن معصيته.

قال بعض المحققين في تفسير الآية أنه قد روي أنّ بعض الصحابة كانوا يضحكون فمَرَّ الرَّسُولُ ﷺ بهم فقال أتضحكون والنار بين أيديكم فحزنوا جداً ثم رجع القهقري فقال جاءني جبرئيل عليه السلام وقال يقول الله تعالى لم تقنط عبادي من رحمتي نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم وفيها لطائف:

أحدها: قال علي عليه السلام حروف القرآن ثلاث مائة ألف وخمسة وعشرون ألفاً وثمانية وسبعون حرفاً فلو لم يكن في القرآن بشارة لأمة محمد ﷺ سوى هذا الحرف الواحد وهو الياء في قوله: **عِبَادِي** لكفتم فكما أنه ليس بين الذال والياء في قوله: **عِبَادِي** حجاب فكذا ليس بين المؤمن العاصي وبين رحمة الله حجاب.

ثانيها: قوله: **نَبِيّ عِبَادِي** خطاب للرّسول وعبادي كناية عن المؤمنين والياء في عبادي كناية عن الرّب فالله تعالى ذكر الرّسول أولاً، والعصاة ثانياً وذكر نفسه ثالثاً والإشارة فيه شفاعتك من قدام المذنبين ورحمتي من خلفهم وهم بين الشّفاعاة والرّحمة فكيف يمكن أن يضيّعوا.

ثالثها: التكرير في قوله: **أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** ومثله قول يوسف، إنني أنا أخوك والسّر فيه أنّ المذنب يكون في وحشة الذنب فقال الرّب أني أنا الغفور الرحيم على سبيل التكرير لتذهيب عنه الوحشة ويحصل الفرح بالرّحمة انتهى كلامه.

إن قلت ما وجه إتصاف الغفور بالرحيم، فلو قال أني أنا الغفور لكفي في تبين المقصود وهو كونه غافراً.

قلت لعل الوجه فيه إفادة أن الله تعالى سبقت رحمته غضبه فلا ينبغي أن تظنوا أنه أنما شرع المغفرة في حقكم بل هذه عادته لأنه كان رحيماً قبل أن يغفر فهو نظير قوله: **اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً^(١)** لم يقل أنه غفار بل كان غفّاراً من الأزل الى الأبد.

و يحتمل أن يكون الوجه فيه الإشعار بأن المغفرة لا تحصل إلا ممن يرحم
فالرحمة هي الأصل لتتحقق المغفرة فيرجع المعنى الى أن يقال، هو غفورٌ لأنه
رحيمٌ.

وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ

الآليم مبالغة في الألم وصف الله عذابه بشدة الألم، فجعل الله تعالى
الآليم مقابلاً للغفور، الذي هو أيضاً للمبالغة فالمعنى نبي عبادي يا محمد أتني
كثير المغفرة و شديد العذاب و قد أشار الله تعالى بذلك في كثير من الآيات:

قال الله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا^(١).

قال الله تعالى: فَحَاسِبُنَا حِسَابًا شَدِيدًا وَ عَذِّبْنَا عَذَابًا نَكْرًا^(٢).

قال الله تعالى: وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا^(٣).

قال الله تعالى: إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ، فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ^(٤).

قال الله تعالى: وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ^(٥) والآيات كثيرة.

والسر في ذلك هو أن الواجب تعالى ذاتاً و صفةً غير متناه فكما لا يكون
لذاته حدٌ محدودٌ كذلك ليس لصفاته حدٌ محدود و هذا ثابت عقلاً و شرعاً و
لم يخالف فيه أحد من المؤرخين و على هذا نقول، لا شك أنه تعالى متّصف
بالرحمة و الغضب:

قال الله تعالى: كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ^(٦).

قال الله تعالى: وَ رَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ^(٧).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجلد الثالث

٢- الطلاق = ٨

٤- الغاشية = ٢٤

٦- الأنعام = ٥٤

١- آل عمران = ٥٦

٣- الفتح = ١٧

٥- البقرة = ١٠

٧- الأنعام = ١٣٣

قال الله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ^(١) و غيرها من الآيات.

و أصرح منها قوله: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ^(٢). فمعنى قوله: وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ أَنَّهُ لَا حَدَّ لَهَا وَلَا نِهَايَةَ وَ هَذَا هُوَ الْمَدْعَى فِي الْمَقَامِ.
و أَمَّا أَنَّهُ تَعَالَى يَغْضِبُ مَكَأ أَنَّهُ يَرْحَمُ:

قال الله تعالى: وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا^(٣).
قال الله تعالى: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنَازِيرَ^(٤).

قال الله تعالى: وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ^(٥).
قال الله تعالى: قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضِبْتُ^(٦).
قال الله تعالى: فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْوِيَهُ جَهَنَّمُ^(٧).

فهذه الآيات مما لم نذكره تدلُّ على أَنَّ اللَّهَ يَغْضِبُ كَمَا أَنَّهُ يَغْفِرُ وَ حَيْثُ أَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ عَدَمُ تَنَاهِي صِفَاتِهِ كَذَاتِهِ فَلَا حَدَّ وَ لَا نِهَايَةَ لِرَحْمَتِهِ وَ غَضَبِهِ وَ حَيْثُ أَنَّ الرَّحْمَةَ مَنشَأُ الْمَغْفِرَةِ وَ الْغَضَبُ مَنشَأُ الْعَذَابِ فَلَا جَرَمَ لَا يَكُونُ لِمَنْ غَفَرَنَاهُ حَدَّ وَ لَا نِهَايَةَ وَ لَا لِعَذَابِهِ حَدَّ وَ نِهَايَةَ وَ لِأَجْلِ ذَلِكَ وَصَفَ نَفْسَهُ بِالْغُفُورِ وَ عَذَابَهُ بِالْأَلِيمِ مَبَالِغَةً كَمَا وَ كَيْفًا.

و لذلك نقول أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ الْجَبَّارِ وَ إِلَى هَذِهِ الدَّقِيقَةِ أَشَارَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

حَيْثُ قَالَ فَكَيْفَ إِحْتِمَالِي لِبَلَاءِ الْآخِرَةِ وَ جَلِيلِ وَقُوعِ الْمَكَارِهِ فِيهَا وَ هُوَ بِلَاءٌ تَطُولُ مَدَّتُهُ وَ يَدُومُ مَقَامُهُ وَ لَا يَخْفَفُ عَنْ أَهْلِهِ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ

١- الأعراف = ١٥٦

٢- المائدة = ٦٠

٣- الأعراف = ٧١

١- الأنعام = ١٤٧

٢- النساء = ٩٣

٣- الفتح = ٦

٤- الأنفال = ١٦

غضبك وإنتقامك و سخطك وهذا ما لا تقوم له السموات والأرض الى أن قال **إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ أَمُورٌ** أشكو و لما منها أضجُّ و أبكي لأليم العذاب و شدته أم لطول البلاء و مدته الخ...

و الحاصل أن الله تعالى أرحم الراحمين في موضع الرحمة و أشد المعاقبين في موضع النكال و النقمة، و لذلك قال و إن عذابي هو العذاب الأليم أعاذنا الله منه فينبغي للعبد أن يكون راجياً خائفاً و بعبارة أخرى أن يكون بين الخوف و الرجاء فأًن اليمين و الشمال مضلة، و خير الأمور أوسطها.

وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ، إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ

لما أمر الله تعالى نبيه في الآية السابقة أن يخبر الأمة بأنه تعالى هو الغفور الرحيم و أن عذابه هو العذاب الأليم أمره في هذه الآية بأمرٍ آخر و هو أن يخبرهم عن ضيف إبراهيم، الضيف بفتح الضاد في الأصل الميل و الضيف من مال اليك نازلاً بك و صارت الضيافة متعارفة في القرى و أصل الضيف مصدر و لذلك استوى فيه الواحد و الجمع في عامة كلامهم و قد يجمع فيقال أضياف و ضيوف و ضيفان و المراد بالضيف في الآية الملائكة الذين دخلوا على إبراهيم الخليل بصورة البشر و قد مرَّ الكلام فيه عند قوله تعالى: **وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِىَ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَنِيذٍ** (١) فراجع إن شئت.

و كان إبراهيم الخليل يكتنّى أبا الضيفان و كان لقصره أربعة أبواب لكيلا يفوته أحد و سمي الضيف ضيفاً لأضافته اليك و نزوله عليك و كفى في فضيلة الضيافة و قوله **وَأَكْرَمُوا الضَّيْفَ** أكرموا الضيف و لو كان كافراً، وقوله من كان يؤمن

إِنَّ
الْقُرْآنَ
فِي
هَذِهِ
الْآيَةِ

جزء ١٤

بِسْمِ
اللَّهِ
الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ.

و قد نقل المفسرون أنَّ الملائكة الذين دخلوا على إبراهيم بصورة البشر و كانوا ضيف إبراهيم، كانوا ثلاثة، جبرائيل، و ميكائيل، و إسرافيل، إذ دخلوا، أي الملائكة، عليه، أي على إبراهيم فقالوا سلاماً، أي سلموا سلاماً، و فيه إشعار بأنَّ من يدخل على غيره ينبغي له أن يسلم على من يدخل عليه و لأجل ذلك قالوا أي الملائكة، سلاماً، قال، إبراهيم، إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ، الوجِل الخوف أي إِنَّا خَائِفُونَ مِنْكُمْ و أتما قال إبراهيم هذا بعد أن قَرَّبَ العجل وراهم لا يأكلون على ما تقدَّم في هود.

قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ

أي قالت الملائكة في جواب إبراهيم، لا تخف إِنَّا نبشرك بغلام عليم، و هو إسحاق من سارة و ذلك لأنَّ إبراهيم لم يكن له ولد من سارة.

قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ تَبَشِّرُونَ

أن مصدرية و المعنى أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى مَسِّ الْكِبَرِ إِنِّي وَ زَوْجَتِي سَارَةَ فِيمَ تَبَشِّرُونَ، أي فبأي شيء تبشرون تقديره، تبشرونني، فأدغم النون في النون و قد قرئ، تبشرون بنصب النون بغير إضافة.

قَالُوا بَشَرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَانِطِينَ

أي قالت الملائكة لإبراهيم بشرناك بالحق، أي بما لا خلف فيه و أنَّ الولد لابدَّ منه فلا تكن من الفانطين اليائسين من الولد و قد كان إبراهيم أيس منه لفرط الكبر قال الله تعالى حكايةً عن سارة امرأة إبراهيم:

قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ،

قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ
حَمِيدٌ مَجِيدٌ^(١).

قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ

أي قال إبراهيم للملائكة و من يقنط و ييأس من رحمة ربه إلا الضالون
المكذبون، فقلوه: مَنْ إستفهام على سبيل الإنكار أي لا يقنط منها إلا الضال و
فى هذا الكلام إيماء الى عدم يأسه من رحمة ربه و أنّ ما قال أبشّرتموني أنّما
هو على مجرى العادة لا على سبيل الإنكار و اليأس و هذا يقوّي قول من قال
أنّه راجعهم فى ذلك على سبيل الإستفهام دون الشكّ فى أقوالهم.

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ

أنّما قال لهم ذلك بعد البشارة بالولد فقال إبراهيم لهم و ما خطبكم، أي ما
الأمر الجليل الذي بعثتم له فأوّ الخطب الأمر الجليل العظيم.

قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ

أي أرسلنا الله تعالى لنهلكهم و ننزل بهم العقوبة و أستثنى من ذلك، أَل
لوط، و أخبر الله أنّهم ينجونهم كلّهم كما قال:

إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ

ثم إستثنى عن ذلك أي من آل لوط إمراًته فقال:

إِلَّا أَمْرَاتَهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَايِبِينَ الْهَالِكِينَ

و أعلم أنّه لا خلاف بين أهل اللسان و غيرهم أنّ الإستثناء من النفي إثبات
الاثبات نفى فاذا قال رجل، له عليّ عشرة دراهم إلا أربعة إلا درهماً ثبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجزء الثاني

الإقرار بسبعة لأنّ الدرهم مستثنى من الأربعة و هو مثبت لأنّه مستثنى من منفيّ و كانت الأربعة منفيّة لأنّها مستثنى من موجب و هو العشرة فعاد الدرهم الى الستّة فصارت سبعة وكذلك لو قال عليّ خمسة دراهم إلّا درهماً إلّا ثلثيه كان عليه أربعة دراهم و ثلث و كذلك اذا قال لفلان عليّ عشرة إلّا تسعة إلّا ثمانية إلّا سبعة كان الإستثناء الثاني راجعاً الى ما قبله و الثالث الى الثاني فيكون عليه درهمان لأنّ العشرة إثبات و الثمانية إثبات فيكون مجموعها ثمانية عشر و التسعة نفي و السبعة نفي فيكون ستّة عشر تسقط من ثمانية عشر و يبقى درهمان و هو القدر الواجب بالإقرار لا غير اذا عرفت هذا فقلوه سبحانه و تعالى: **إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ، إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ** إلّا إمرأته، فاستثنى آل لوط من القوم المجرمين ثمّ قال إلّا إمرأته فإستثناءها من آل لوط فرجعت في التأويل الى القوم المجرمين كما بيّنا و ذلك لأنّ قوله إلّا آل لوط إستثناء من مثبت المجرمون و مقتضى القاعدة أن آل لوط ليسوا من المجرمين ثمّ إستثنى إمرأته من آل لوط و قال إلّا إمرأته فهو إستثناء من المنفيّ فيثبت أنّ إمرأته كانت من المجرمين كما هو مقتضى القاعدة فثبت بذلك أنّها من الغابرين الهالكين لكونها داخله في المجرمين و هو المطلوب.

تذنيب

قالوا أكثر ما يستثنى ما هو أقلّ من النّصف و لم يسمع أكثر من النّصف إلّا بيت أنشده الكسائي وهو:

أدّوا التي نقصت سبعين من مائةٍ ثمّ أبعثوا حكماً بالعدل حكماً
فجعلها مائة إلّا سبعين و هو يريد ثلاثين و ضعّف المبرّد الإحتجاج بهذ البيت و لم يجز إستثناء الأكثر من الجملة و لا نصفها و أمّا جاز إستثناء ما دون النّصف من الجملة حتّى قال لا يجوز أن يقال له عندي عشرة إلّا نصف و لا عشرة إلّا واحد و على هذا النّحو بني هذا الباب و الصّحيح ما ذهب اليه المشهور قاله في التّبيان.

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ، قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ
أخبر الله تعالى أن الملائكة الذين أرسلهم الله لإهلاك قوم لوط و
إستئصالهم لما جاءوا لوطاً و قومه قال لوط لهم إنكم قوم منكرون، أي إنني لا
أعرفكم و إنما قال لهم لوط ذلك لأنهم كانوا في صورة لا يعرفهم بها لوط و قيل
كانوا شباباً و رأى لوط جمالاً فخاف عليهم لوط من فتنة قومه فهذا هو الإنكار
فلما أخبروه بأنهم رسل الله جاءوا بعذاب قومه و سؤاله الأمر عرفهم حينئذ
كما قال تعالى:

قَالُوا بَلْ جِنَّاتِكِ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ

أي يشكون أنه نازل بهم و هو العذاب و فيه إشارة الى أنهم أي قوم لوط
كانوا شاكين في نزول العذاب بهم كما هو شأن أكثر الناس و إلا كان لوط قد
أخبرهم بنزول العذاب غير مرة في صورة عدم التوبة عما كانوا عليه كما قيل:
لقد أسمعت لو ناديت حياً و لكن لا حياة لمن أنادي

وَ أَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّا لَصَادِقُونَ

أي إننا جنناك بالحق فيما أخبرناك به من عذاب قومك و نحن صادقون فيه
فقوله بالحق إشارة الى أن العذاب حق لهم فإن ربك ليس بظلام للعبيد و ذلك
لأن الحجة قد تمت على القوم بواسطة لوط مضافاً الى الحجة الباطنة و هي
العقل و لكنهم أصرّوا على إنكارهم و طغيانهم و لم يرجعوا عما كانوا عليه و
ظنوا أن الله غافل عما يعمل الظالمون كما هو شأن كل متكبر جبار و لم يعلموا
أن الله تعالى شاهد و ناظر على أعمالهم و إنما يمهلهم مدة في دار الدنيا إرفاقاً
بهم.

بَلِّغْ
الْقُرْآنَ
فِي
حُلِيِّ
الْعِلْمِ

جزء ١٤

الجلد الثامن

فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ اتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَ لَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَ
أَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ

حكى الله تعالى أَنَّ الملائكة قالوا للوط فأسر بأهلك بقطعٍ من الليل، و الإِسراء سير الليل، قال الشاعر:

سريت بهم حتّى لَكل مطيهم و حقّ الجياد ما يقدن بأرسانٍ
و معنى بقطع من الليل، أي بقطعةٍ منه (و أتبع آثارهم) أي كن من راء أهلك
لئلا يتخلف منهم أحد فينال العذاب و بعبارة أخرى إقتف آثار الأهل في السّير
و لا يَلْتَقِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ أي لا يلتفت الى ما خلف قيل نهوا عن الالتفات
ليجّدوا في السّير و يتباعدوا عن القرية قبل أن يفاجئهم الصُّبح و قيل المعنى،
لا يتخلف.

و آمضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ أي حيث تؤمرون بالمصير اليه قال ابن عباس
يعني الشّام.

و قال، مقاتل يعني صفد، قرية من قرى لوط و قيل أنّه مضى الى أرض
الخليل بمكانٍ يقال له اليقين قيل إنّما سمّي المكان باليقين لأنّ إبراهيم عليه السلام
لما خرجت الرُّسل من عنده شيّعهم فقال لجبرئيل من أين تخيف منهم قال من
هاهنا، وخذ له خدأ و ذهب جبرئيل فلما جاء لوط جلس عند إبراهيم و إرتقبا
ذلك العذاب فلما إهتزّت الأرض قال إبراهيم أيقنت بالله فسمّي اليقين و
العلم عند الله.

و قَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ

و الدّابر الأصل و قيل دابرهم آخرهم و عقب الرّجل دابره و قوله مصبحين،
نصب على الحال أي في حال دخولهم الصُّبح و المعنى أوحينا الى لوط أنّ
القوم يهلكون وقت الصُّبح فقلوه دابر هؤلاء كناية عن الهلاك.

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٧١﴾ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٣﴾ فَجَعَلْنَا غَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ ﴿٧٨﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿٧٩﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٨١﴾ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ﴿٨٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٤﴾

ضياء القرآن في تفسير القرآن

اللغة

جزء ١٤

المجلد العاشر

يَسْتَبْشِرُونَ: الاستبشار الفرح و السرور.
فَلَا تَفْضَحُونَ: الفضيحة ظهور السيئة التي يلزم العار بها عند من عملها.
وَلَا تُخْزَوْنَ: الخزي الإنقمار بالعيب الذي يستحيا.
لَعَمْرُكَ: قيل معناه و حياتك و قيل و مدة بقاءك واللام للقسام.

سَكَّرْتَهُمْ: السَّكْرَةُ غمور السَّهْوِ لِلنَّفْسِ.
يَعْمَهُونَ: العمه التَّحِيرُ أَي يَتَحِيرُونَ.
سَجِيلٌ: أَي مِنْ طِينٍ وَقِيلَ أَنَّهَا حَجَارَةٌ مَعْدَّةٌ عِنْدَ اللَّهِ لِلْمُجْرِمِينَ.
لِلْمُتَوَسِّمِينَ: أَي الْمُتَفَرِّسِينَ فَأَنَّ التَّوَسُّمَ التَّفَرُّسَ وَقِيلَ مُعْتَبِرِينَ.
أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ: الْأَيْكَةُ الشَّجَرَةُ.

الإعراب

هَؤُلَاءِ بِنَاتِي قِيلَ هُوَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ وَفِي الْكَلَامِ حَذَفَ أَي فَتَزَوَّجُوهُمْ، وَ
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ، بِنَاتِي بَدَلًا عَنِ الْمُبْتَدَأِ وَهُوَ هَؤُلَاءِ، وَ الْخَبَرُ مُحذُوفٌ أَي أَطَهَرَ
لَكُمْ كَمَا جَاءَ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَؤُلَاءِ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ بِفِعْلِ
مُحذُوفٍ أَي تَزَوَّجُوا هَؤُلَاءِ يَعْمَهُونَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي الْجَارِ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ
الْمَجْرُورِ فِي سَكَّرْتَهُمْ وَالْعَامِلُ السَّكْرَةُ أَوْ مَعْنَى الْإِضَافَةِ.

التفسير

وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ

إِخْبَارٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ حِينَ بَلَغَ أَهْلُ مَدِينَةِ لُوطٍ نَزُولٌ مِنْهُ هُوَ فِي صُورَةِ
الْأُضْيَافِ وَهُمْ الرُّسُلُ وَأَقْعَاءُ بِلُوطٍ جَاءُوا إِلَى لُوطٍ مُسْتَبْشِرِينَ فَرَحِينَ طَمَعًا
مِنْهُمْ فِي أَنْ يَنْالُوا الْفَجُورَ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَيِ الْمَلَائِكَةِ كَانُوا فِي صُورَةِ الْبَشَرِ
بِأَحْسَنِ وَجْهِ وَهَذَا هُوَ الَّذِي صَارَ بَاعِثًا وَمَحْرَكًا لَشَهْوَتِهِمْ وَفَرَحِهِمْ.

قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَفْضَحُونِ

أَي قَالَ لُوطٌ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنَّ هَؤُلَاءِ أَيِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ كَانُوا فِي صُورَةِ
الْبَشَرِ، ضِيفِي فَلَا تَفْضَحُونِ أَيِ فَلَا تَفْضَحُونِي حَذَفَتْ الْيَاءُ وَبَقِيَتْ الْكِسْرَةُ
لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ وَأَمَّا قَالَ لُوطٌ ذَلِكَ لِأَنَّ الْإِهَانَةَ بِالضَّيْفِ إِهَانَةٌ بِصَاحِبِ الْبَيْتِ
وَأَقْعَاءُ.

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ

أي وإتقوا الله بإجتنباب معاصيه و لا تخزون أي و لا تخزوني حذفت الياء كما مرّ أي و لا تهينوني و لا تذّلوني عندهم و ذلك لأنّ الضيف ذمامٌ كانت العرب تراعيه و تحافظ عليه و تعيب من عنده ضيف و لم يقم بحقه فقالوا أي قال أهل المدينة في جواب لوط ما حكى الله عنهم:

قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ

أي أو لم نهيناك إن تستضيف أحداً من الخلق أو تنزله عندك فالتقدير عن ضيافة العالمين و عند ذلك قال لوط لهم.

قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ

قيل إنهنّ كنّ بنات لوط لصلبه بنات قومه و عرضهنّ عليهم بالتزويج و الإستغناء بهنّ عن الذّكران.

و قال الحسن و قتادة أراد لوط هؤلاء بناتي فتزوجوهنّ إن كنتم فاعلين، كناية عن طلب الجماع.

و قال الجبائي قد كان يجوز في تلك الشريعة تزويج المؤمنة بالكافر و قد كان في صدر شريعتنا أيضاً جائزاً ثم حرّم، و قيل أراد نساء أمته فهم بناته في الحكم.

أقول لا يبعد أن يكون قوله: إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ إشارة الى نكتة أخرى و هي أنّ الفعل لما علّق على الشرط فلا محالة وجوده مشروطاً بوجود شرطه فالمعنى في قوله: إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ يفيد الشكّ في قبولهم ذلك كأنه قال لوط لهم إن فعلتم ما أقول و ما أظنكم تفعلون و ذلك لأنّ الضيف في حكم الأهل و الأولاد.

و قيل معناه أن كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما أحلّ الله دون ما حرّم.

لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ

قيل اللام في، لعمرك لام الابتداء والكاف خطاب للوط و التقدير قالت الملائكة للوط لعمرك أي و حياتك و قيل هو مدة حياته و بقاءه حيّاً فالمعنى في لعمرك، و مدة بقاءك حيّاً و هو في الحقيقة قسم و هذا هو الفرق بين العمر بفتح العين و العمر بضمّها و إلاّ فالمعنى فيهما واحد غير أنّه لا يجوز في القسم إلاّ الفتح.

و قوله: لَفِي سَكْرَتِهِمْ أي تحيّرهم في غفلتهم و ضلالتهم منعهم عن إدراك الصواب الذي يشير به لوط من ترك البنين الى البنات فالسكرة كناية عن الضلالة و الغفلة و السر في ذلك أنّ الشهوة اذا كانت غالبية على العقل فلا حكم له في مقابلها سواء كانت الشهوة جنسية كما فيما نحن فيه أعني به قوم لوط أم غير جنسية كشهوة المال و شهوة المقام و شهوة الرئاسة و الشهرة و بالجملة شهوة الدنيا و ما فيها فأَنَّ هذه الشهوات أيضاً مانعة عن حكم العقل و لذلك ترى السلاطين و الأمراء و القضاة و الحكّام و أرباب الثروة و المال و كلّ من كان أسيراً لشهوته لا يقبلون الموعظة و النصيحة و الإرشاد من أحد حتّى من الأنبياء و الأوصياء فضلاً عن العلماء و الصّالحاء بل ينظرون الى الدّين و أحكامه بنظر الإستهزاء و ليس هذا لسكرتهم و غفلتهم و إنغمارهم في الشهوات و لذلك.

قال رسول الله ﷺ حَبِّ الدُّنْيَا رَأْسَ كُلِّ خَطِيئَةٍ

فأنّ المراد بحبّ الدنيا ليس مطلق الحبّ قطعاً بل المراد بحبّها هو إفراط الإنسان فيه بحيث كانت الدنيا و ما فيها هي الغاية القصوى و المقصد الأسنى له و الحبّ اذا وصل الى هذا الحدّ فهو رأس كلّ خطيئة و إلاّ فكلّ إنسان بمقتضى فطرته و جبلته يحبّ حياته و ماله و أولاده و هذا ممّا لا إشكال فيه و أنما قلنا ذلك لأنّ الشهوة ليست إلاّ الحبّ المفرط و قد زعم بعض النّاس أنّ

السُّكْرَ و السُّكْرَةَ مَخْتَصَّ بِموردٍ خاصٍّ و ليس كذلك و الى هذا الذي ذكرناه
أشير بقوله: **يَعْمَهُونَ** أي يتَّحِירוْنَ لا يبصرون طريق الرُّشد فكأنَّ الملائكة قالوا
للوط لا تنصحهم ترشدهم الى الحقِّ اذ لا فائدة فيه بل ذرهم في خوضهم
يلعبون و سيعلم الذين ظلموا أي منقلبٍ ينقلبون.

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ

الصَّيْحَةُ صوتٌ يخرج من الفم بشدَّةٍ و قيل أنَّه جاء صوتٌ عظيم من فعل
الله كالصَّيْحَةِ فعلى الأول معنى الكلام أخذتهم صيحة جبرئيل.
و على الثاني أخذتهم الصَّيْحَةُ السماويَّة و أخذ الصَّيْحَةُ إياهم معناه
إهلاكهم بها و قوله: **مُشْرِقِينَ**، فإنَّ الإشراق ضياءُ الشَّمْسِ بالنَّهار يقال شرقت
الشَّمْسُ اذا طلعت و أشرقت إشراقاً اذا أضاءت و عليه فمعنى قوله: **مُشْرِقِينَ**
أي داخلين في الإشراق و بعبارة أخرى أخذتهم الصَّيْحَةُ حال كونهم داخلين
في طلوع الشَّمْسِ و هو أوَّل النَّهار.
ثمَّ أشار الله تعالى الى ما فعلت بهم الصَّيْحَةُ أي كيفية موتهم و هلاكهم.

فَجَعَلْنَا غَالِيَهَا سَافِلَهَا وَ آمَطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ

سِجِّيلٍ بكسر السين و هكذا السَّجِّين الصَّلْب من الحجارة الشَّديدة و قيل
حجارة من طين طبخت بنار جهنَّم مكتوبٌ فيها أسماء القوم و قيل كانت طيوراً
بيضاء مع كلِّ طائرٍ حجرٌ في منقاره و حجران في رجليه أكبر من العدسة و
أصغر من الحمصة.

و قيل و كانت طيوراً خضراً لها مناقير صفر فكان الحجر يقع على رأس
الرَّجُل فيخرج من دبره، و المعنى فجعلنا علي القرية سافلها أي قلبناها و
المراد بالقرية هو قرية قوم لوط و لم نقنع بتقليبها فقط بل أمطرنا عليهم بعد
ذلك حجارةً من سِجِّيل و في قوله: **آمَطَرْنَا** إشارة الى أنَّ إرسال الحجارة
عليهم كان كقطرات المطر و هو كناية عن تتابع الأحجار على قوم لوط.

قال قومُ أَنَّهُ أمطرت الحجارة أولاً ثُمَّ إنقلبت المدينة و قال الآخرون أَن
الحجارة أخذت قوماً منهم خرجوا من المدينة بحوائجهم قبل الفجر.

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ

أي للمتفكرين، أو للناظرين قال الشاعر:

أو كلمًا وردت عكاظ قبيلة بعثوا الى عريفهم يتوسم

و قال أبو عبيدة للمتبصرين و قيل للمتعبرين.

و قال ابن عباس أي لأهل الصلاح و الخير.

أقول و هذا التوسم هو الذي سمّاه قوم، الزكّانة و قوم الفراسة و قوم الفطنة
قال **عائلاً** إتقوا فراسة المؤمن فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بنور الله و الفراسة التوسم و على
فالمعنى أَن فيما ذكرناه لك يا محمد من نزول العذاب على العصاة بعد تمامية
الحجة لآيات و علامات على قدرة الله و أَنَّهُ أَشَدُّ المعاقبين في موضع النكال
و النعمة للمتوسمين المتفكرين بنور العقل و الإيمان و أمّا غيرهم من البلهاء و
الحمقاء و أبناء الدنيا الذين إتغمروا في شهواتهم و صاروا عبيد الدنيا فلا
يعتبرون يتعظون بالحوادث و كأنهم يظنون أَنّ البلاء ليست لهم و أَنّهم في
فسحة منها و لم يعلموا أَنّ العذاب في الدنيا و الآخرة مسبّب عن أسباب
خاصّة و اذا وجد السبب يترتب عليه المسبب قهراً و هذا لا يختصّ بقوم دون
قوم و لذلك قال تعالى:

وَ إِنَّهَا لَيْسَبِيلٌ مُّقِيمٌ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ

و الهاء في قوله: وَ إِنَّهَا عائدة على المدينة التي جعل عاليها سافلها و هي
مدينة قوم لوط و المعنى أَنّ هذا الطريقة ظاهرة بيّنة للمعتبر و هي على ممّر
ثابت بحيث يراها الناس و يعتبرون بها و هي لم تدرس بل باقية على ما كانت
الى آخر الدهر و لا شك أَنّ فيها آية و دلالة للمؤمن في إيمانه و إنّ وعد الله

حَقَّ وَ أَنَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ وَ وَجْهَ إِضَافَةِ الْآيَةِ إِلَى الْمُؤْمِنِ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَصْلَحُ أَنْ يَسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى إِيْمَانِهِ وَ أَمَّا الْكَافِرُ فَلَيْسَ كَذَلِكَ ثُمَّ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِعَدِ قِصَّةِ قَوْمِ لُوطَ إِلَى أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ فَقَالَ:

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ

الْأَيْكَةُ الْغِيضَةُ وَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ هُمُ أَهْلُ الشَّجَرِ وَ هُمُ قَوْمُ شَعِيبَ.
قِيلَ فِي وَجْهِ إِضَافَتِهِمْ إِلَى الْأَيْكَةِ وَ هِيَ الشَّجَرُ أَنَّهُ كَانَتْ فِي قَرَبَتِهِمْ وَ هِيَ، مَدِينٌ، شَجَرُ الدَّوْمِ، وَ قِيلَ الْمَقْلُ، وَ قِيلَ السَّدْرُ، وَ قِيلَ الْأَيْكَةُ إِسْمُ النَّاحِيَةِ فَيَكُونُ عِلْمًا وَ كَيْفَ كَانَ، قَدْ أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ شَعِيبَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمْ يَطِيعُوهُ وَ اتَّخَذُوا طَرِيقَ الْكُفْرِ وَ الْعَصْيَانِ فَأَهْلَكُوا أَيْضًا بِالصَّيْحَةِ وَ قِيلَ أَهْلَكُوا بِعَذَابِ الظَّلَّةِ وَ يَأْتِي تَفْصِيلُ ذَلِكَ فِي سُورَةِ الشَّعْرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَ إِنَّا نَهْمُ لِبِإِمَامٍ مُبِينٍ

أَيِ فَاِنْتَقَمْنَا مِنْ أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ لِظُلْمِهِمْ بِأَنَّهُمْ أَهْلَكْنَاهُمْ وَ دَمَرْنَا عَلَيْهِمْ كَمَا فَعَلْنَاهُ بِقَوْمِ لُوطَ وَ قَوْلُهُ: وَ إِنَّا نَهْمُ يَعْنِي قَوْمَ لُوطَ وَ قَرِيبَةَ أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ وَ بَعْبَارَةً أُخْرَى كُلُّنَا الْقَرِيبَتَيْنِ، لِبِإِمَامٍ مُبِينٍ، قِيلَ فِي مَعْنَاهُ أَيِ بِطَرِيقٍ وَاضِحٍ فِي نَفْسِهِ يَعْنِي مَدِينَةَ قَوْمِ لُوطَ وَ بَقْعَةَ أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ يَعْتَبَرُ بِهِمَا مَنْ يَمُرُّ عَلَيْهِمَا.
وَ قِيلَ الضَّمِيرُ فِي، وَ أَنَّهُمَا، يَعُودُ عَلَى شَعِيبَ وَ لُوطَ أَيِ وَ أَنَّهُمَا لِبِإِمَامٍ مُبِينٍ بِطَرِيقٍ مِنَ الْحَقِّ وَاضِحٍ وَ الْإِمَامُ الطَّرِيقُ.

وَ قِيلَ أَنَّهُمَا أَيِ الْحُكْمُ بِهَلَاكِ قَوْمِ لُوطَ وَ أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ لَفِي مَكْتُوبٍ مُبِينٍ وَ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ.

أَقُولُ ظَاهِرُ الْكَلَامِ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ: وَ إِنَّا نَهْمُ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِ لُوطَ وَ أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ وَ قَوْلُهُ لِبِإِمَامٍ مُبِينٍ إِشَارَةٌ إِلَى لُوطَ وَ شَعِيبَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّ إِمَامَ الْقَوْمِ وَ الْمَعْنَى فَاِنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ أَيِ مِنَ الْعَصَاةِ وَ الْحَالِ أَنَّ الطَّائِفَتَيْنِ أَعْنِي

عصاة قوم لوط و عصاة أصحاب الأيكة لهم إمامٌ مبين أي ظاهر و هو لوط و شعيب و أنما قال إمام و لم يقل إمامين باعتبار الطائفتين فإن لكل طائفة من هؤلاء العصاة إمام واحد لوط في إحديهما و شعيب في الأخرى و فيه إشارة الى أن إهلاكهم كان بعد إرسال الرُّسل و إتمام الحجّة لا قبله و على ما ذكرناه فالمراد من الإمام في قوله: **لِيَأْمُرَ مُبِينٍ** و هو نفس النبي في قوم لوط و شعيب.

و أما القول بأن المراد به اللّوح المحفوظ فهو بعيدٌ عن سياق الآية و الدليل على ما ذكرناه هو قوله تعالى: **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا**^(١) و الله أعلم.

وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ

الحجر بكسر الحاء ديار ثمود و هي ما بين مكّة و تبوك و هو الوادي الذي فيه ثمود و هم قوم صالح عليه السلام.

و قال الطبري هي أرض بين الحجاز و الشام و المعنى أن أصحاب الحجر كذبوا نبيهم و هو صالح ولكن من كذب نبياً من الأنبياء فقد كذب الأنبياء كلّهم لأنهم على دين واحد في الأصول و الإرشاد الى الحق فلا يجوز التفريق بينهم أتى بصيغة الجمع و لم يقل كذب أصحاب الحجر رسوله.

وَأَتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ

أخبر الله تعالى أنه آتاهم الله الدلالات و المعجزات الدالة على توحيده و صدق أنبياءه و كانوا يعرضون عنها و الإعراض كناية عن عدم القبول هذا إذا كان الإعراض قلبياً و أما إذا كان الإعراض عملياً فالمعنى أنهم كانوا معرضين عن الآيات عملاً و أن كانوا مقرّين بها قلباً كما هو شأن كثير من الناس و أما

مقامنا هذا فمن القسم الأول لأنهم لم يؤمنوا بصالح و كانوا كافرين فهم أعرضوا عن آيات الله مطلقاً و بذلك صاروا مستحقين للعذاب في الدنيا.

وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ

النَّحْتُ في كلام العرب البري و البخر يقال نحته ينحته نحاً أي براه و النَّحَاتَةُ البراية و المنحت ما ينحت به:

قال الله تعالى: أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ^(١) أي تبخرون و تصنعون.

قال الله تعالى: وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ^(٢).

قال الله تعالى: تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا^(٣).

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ، فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
أي جاءتهم الصَّيْحَةُ وقت دخولهم في الصُّباح ولم يغنهم ما كانوا يكسبون،
و قد مرَّ الكلام في قصَّة قوم صالح مفضلاً و بينا هناك كيفية تكذيبهم للآيات و
ما وقع بهم من العذاب فلا نحتاج الى الإعادة ثانياً.



فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيَّتُهُ فَاصْفَحَ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ
 (٨٥) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨٦) وَلَقَدْ
 أَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (٨٧)
 لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَ
 لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَ
 قُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ (٨٩) كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى
 الْمُقْتَسِمِينَ (٩٠) الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (٩١)
 فَوَرَّيَكَ لِنَسْتَلْنَهُمْ أَجْمَعِينَ (٩٢) عَمَّا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ (٩٣) فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاعْرِضْ عَنِ
 الْمُشْرِكِينَ (٩٤) إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٩٥)
 الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ
 (٩٦) وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ
 (٩٧) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ
 (٩٨) وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٩٩)

◀ اللغة

فَاصْفَحَ: الصَّفْحُ العفو وأخفَضَ، خَفَضَ الجناح كناية عن التواضع.
 عِضِينَ: بكسر العين أي سحرٌ وكناية، وقيل متصرفاً بالإيمان ببعضه والكفر
 ببعضه.

فَاصْدَعْ: أي فرّق بين الحق والباطل.
 الْيَقِينُ: قيل عوضاً الموت.

◀ الإعراب

كَمَا أَنْزَلْنَا الْكَافَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ نَعْتًا لِمَصْدَرٍ مَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي إِيْتَاءَ كَمَا أَنْزَلْنَا، أَوْ إِنْزَالًا كَمَا أَنْزَلْنَا بِمَا تُؤْمَرُ مَا مَصْدَرِيَّةٌ وَقِيلَ بِمَعْنَى الَّذِي وَعَلَيْهِ فَهِيَ مَوْصُولَةٌ وَالْعَائِدُ مَحذُوفٌ أَيُّ بِمَا تُؤْمَرُ بِهِ وَالْأَصْلُ بِمَا تُؤْمَرُ بِالْصَّدْعِ بِهِ ثُمَّ حَذَفَ لِلْعِلْمِ بِهِ.

◀ التفسير

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحَ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن خلق السموات والأرض أولاً.
وَأَنَّ السَّاعَةَ أُعْنِي بِهَا الْقِيَامَةُ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ثَانِيًا.
ثُمَّ أَمَرَ رَسُولَهُ بِالْعَفْوِ عَنِ الْمَذْنِبِينَ ثَالِثًا.
فَالْبَحْثُ فِي ثَلَاثِ فُصُولٍ.

الفصل الأول: في خلق السموات والأرض وما بينهما وهذا مما تكلمنا فيه غير مرة وقلنا أَنَّ الْخَلْقَ فِيهِمَا إِبْدَاعِيٌّ بِمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَهُمَا مِنْ غَيْرِ أَصْلٍ إِحْتِذَاءً بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ^(١) وَأَمَّا خَلْقُ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْإِنْسَانِ وَالْجَمَادِ وَالْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ فَهُوَ مِنْ إِيجَادِ الشَّيْءِ مِنْ شَيْءٍ وَهَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: **إِلَّا بِالْحَقِّ** فَالْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ النَّفْيِ إِثْبَاتُ أَيُّ خَلْقِنَاهُمَا وَمَا بَيْنَهُمَا بِالْحَقِّ لَا بِالْبَاطِلِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ الْعَقْلُ وَالنَّقْلُ.

أَمَّا الْعَقْلُ: فَلَأَنَّ الْبَاطِلَ يَعْذُّ عَثْبًا وَلِغَوَاً وَاللَّهُ تَعَالَى مَنْزَعٌ عَنْهُ لِأَنَّ الْخَالِقَ الْحَكِيمَ لَا يَفْعَلُ الْعَبْثَ وَقَدْ يَثْبِتُ أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْحَقُّ الْمَطْلُوقُ أَيُّ الثَّابِتُ الَّذِي

فصل القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثاني

لا يَتَغَيَّرُ يَبْدَلُ، أو لا سبيل للبطلان اليه على إختلاف التفسيرين في الحقّ
ظاهراً فهو حقّ لأنّه لا يتغير و حقّ لأنّه لا سبيل للبطلان الى فلو فعل باطلاً لا
يكون حقاً بقولٍ مطلق ضرورة أنّ فاعل الباطل باطل فثبت و تحقّق عقلاً أنّ
فعله حقّ المطلوب.

أما النقل:

قال الله تعالى: رَبُّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١).

قال الله تعالى: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا (٢).

الفصل الثاني: قوله: وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ المراد بالساعة القيامة ولا شكّ

أنّها آتية والدليل عليه أيضاً من العقل والنقل.

أما العقل: فلأنّ الله تعالى عادلّ ليس بظالم وهذا ثابت لا كلام فيه ولا شكّ
أيضاً أنّه تعالى كلّنا في الدنّيا بالتكاليف الشرعية بواسطة الأنبياء، ولا شكّ
أيضاً أنّ العمل بمقتضى التكليف يترتب عليه الثواب كما أنّ تركه يقتضي
العقاب و أنّما قلنا ذلك لأنّ العدل يقتضي ذلك فلو كان العاصي والمطيع على
حدّ سواء يقتضي الظلم على المطيع وهذا خلاف العدل إذا ثبت هذا فنقول
نحن نرى بالوجدان بل بالحس والعيان أنّ الدنّيا ليست بدار الجزاء فإنّ الظالم
يظلم في مدّة عمره حتّى يموت والغاصب يغصب مال الغير ولا يردّه الى
صاحبه حتّى يموت وهكذا نرى المحسن والعادل يحسن و يعدل حتّى
يموت فأين عقاب الظالم وأين ثواب المحسن والمفروض أنّ الظالم والمظلوم
مثلاً مخلوقات لله تعالى والله تعالى أقدر الظالم على ظلمه ولم يقدر
المظلوم على الدّفاع عن نفسه وقد ماتا على ذلك.

و حيث أنّ الدنّيا ليست للجزاء كما ذكرناه فلا محالة يكون الثواب والعقاب
في دارٍ آخر غير الدنّيا وهو الذي عبّر عنه بالآخرة أو القيامة أو ما شئت فسمّه

إذ لو لم يكن كذلك لبطل الثواب والعقاب و الجزاء على العمل و هو كما ترى
فثبت أنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ قَطْعاً و هو المطلوب.

أَمَّا النَّقْلُ: فالآيات و الأخبار الدالة عليها متواترة بل لا يبعد أن يكون
الإعتقاد بها من ضروريات الإسلام:

قال الله تعالى: **وَمَا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ** ^(١).

قال الله تعالى: **لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا** ^(٢).

قال الله تعالى: **إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى** ^(٣).

قال الله تعالى: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ** ^(٤).

و الآيات كثيرة جداً.

نعم علمها عند ربِّي:

قال الله تعالى: **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ** ^(٥).

قال الله تعالى: **وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** ^(٦).

و مع وجود الآيات و صراحتها فيما نحن بصده لا حاجة الى ذكر الأخبار.

الفصل الثالث: في قوله: **فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ** قلنا أنَّ الصَّفْحَ العفو أمر

الله تعالى نبيّه بالصفح و هو على ما قال في المفردات ترك التَّشْرِيب و هو أبلغ

من العفو و أعلى منه و بينهما من النَّسَبِ العموم، و الخصوص مطلقاً و ذلك

لأنَّ الصَّفْحَ يستلزم العفو و لا عكس و بعبارة أخرى كلَّ صفح عفو و ليس كلَّ

عفو صفح و لذلك قال بعضهم قد يعفو الإنسان و لا يصفح ألا ترى أنَّ

في القرآن
فصل
الصفح



الصفح
الصفح

٢- الكهف = ٢١

٤- الحج = ١

٦- الزَّخْرَف = ٨٥

١- النحل = ٧٧

٣- طه = ١٥

٥- الأحزاب = ٦٣

يوسف عليه السلام قال لأخوته: لَا تَتْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ ^(١) وقال بعض أرباب اللغة الصَّفْح في الأصل الإعراض و قوله: فَاصْفَحْ عنهم أي أعرض عنهم و أصل الصَّفْح أن تنحرف عن الشيء فتوليّه صفحة وجهك أي ناحية وجهك و كذلك الإعراض و على هذا: فقلوه تعالى: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ أي أعرض عن الكفار إعراضاً جميلاً.

أقول قال القولين الى معنى واحدٍ فَأَنْ العفو أيضاً إعراض عن الإنتقام في الحقيقة و هو ظاهر.

قال بعض المفسرين و الصَّفُوح من أبنية المبالغة و هو من صفاته تعالى العفو عن ذنوب العباد المعرض عن عقوبتهم و الصَّفْح من أسماء السماء و منه ملائكة الصَّفْح الأعلى أي ملائكة السماء العليا و كيف كان لا شك عقلاً و نقلاً أَنَّ الصَّفْح و العفو من أحسن الصفات و هو من أوصاف الكرام و خصال الأشراف و أنما وصفه بالجميل و قال فأصفح الصَّفْحَ الجميل لأنَّ الصَّفْح و العفو ليس في جميع الموارد حسناً جميلاً بل قد يكون قبيحاً كما إذا كان العفو عن مذنّب ظالم صار سبباً و باعثاً لتضييع حق الغير أو صار سبباً لتجري الظالم في ظلمه ففي أمثال هذه الموارد لا يحسن العفو بل يقبح فقلوه تعالى: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ إشارة الى العفو الذي يقع في موضعه ثم أشار الله تعالى الى مسألة أخرى قوله:

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ

و الخلاق بفتح الخاء واللام المشددة على وزن فعّال مبالغة في الخلق كما أَنَّ العليم، أيضاً مبالغة في العلم أي أنه تعالى كثير الخلق و العلم فلا نهاية لخلقه و لا لعلمه لأنه قادر على خلق كلّ شيء كما أنه عالم بكلّ شيء.

وقال الزمخشري إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الَّذِي خَلَقَكَ وَخَلَقَهُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ بِحَالِكَ وَبِحَالِهِمْ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا يَجْرِي بَيْنَكُمْ وَهُوَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ أَوْ أَنَّ رَبَّكُمْ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَعَلَّمَ مَا هُوَ الْأَصْلَحُ لَكُمْ وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ الصَّفْحَ الْيَوْمَ أَصْلَحُ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ السَّيْفُ أَصْلَحَ أَنْتَهَى مَوْضِعَ الْحَاجَةِ مِنْ كَلَامِهِ.

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ

المشهور عندهم أَنَّ المراد بالسَّبعِ المَثَانِي الطُّوَال من السُّور وهى البقرة، وآل عمران، والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال. وقيل المراد به فاتحة الكتاب لما روي عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: السَّبْعُ الْمَثَانِي أُمُّ الْقُرْآنِ، وهى سبع آيات بلا خلاف فى جملتها وأُتِمَّتْ سَمِيَّتْ مَثَانِي لِأَنَّهَا ثَنِي فِي كُلِّ صَلَاةٍ وَقِرَاءَةٍ.

وقيل لِأَنَّهَا نَزَلَتْ أَوَّلًا بِمَكَّةَ وَثَانِيًا بِمَدِينَةِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

نشدتكم بمنزل القرآن أُمُّ الْكِتَابِ السَّبْعُ مِنْ مَثَانِي

ثنتين من آي من القرآن والسَّبْعُ سَبْعُ الطُّوَالِ الدَّوَانِي

وعن ابن عباس فى قوله تعالى: سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي قَالَ السَّبْعُ الطُّوَالُ وَسَمِيَّتْ مَثَانِي لِأَنَّ الْعِبْرَ وَالْأَحْكَامَ وَالْحُدُودَ ثَنِيَتْ فِيهَا وَأَنْكَرَ قَوْمٌ هَذَا، وَقَالُوا أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةَ بِمَكَّةَ وَلَمْ يَنْزَلْ مِنَ الطُّوَالِ شَيْءٌ إِذْ ذَاكَ، وَأُجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ الْقُرْآنَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ أَنْزَلَهُ مِنْهَا نَجُومًا فَمَا أَنْزَلَهُ عَلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَكَأَنَّمَا أَتَاهُ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَنْ لَمْ يَنْزَلْ عَلَيْهِ بَعْدَ قَالِهِ الْقُرْطُبِي فِي تَفْسِيرِهِ ثُمَّ قَالَ وَمِمَّنْ قَالَ أَنَّهَا السَّبْعُ الطُّوَالُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَمَجَاهِدٌ وَقَالَ جَرِيرٌ.

جَزَى اللَّهُ الْفَرَزْدَقَ حِينَ يَمْسَى مُضِيغًا لِلْمَفْضَلِ وَالْمَثَانِي.

وقيل المَثَانِي الْقُرْآنُ كُلُّهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: كِتَابًا مُّتَشَابِهًا^(١).

فِي الْقُرْآنِ
سَبْعُ طَوَالٍ

جزء ١٤

الجزء
الاول

و قيل له المثنائي لأنَّ الأنباء و القصص تثنيت فيه.
و قالت صفية بنت عبد المطلب ترثي رسول الله ﷺ فقد كان نوراً
ساطعاً يهتدى به يخصّ بتنزيل المثنائي المعظم أي القرآن فهذه الأقوال و
غيرها ممّا لم نذكره نقلوها في تفاسيرهم.

أقول و الذي يظهر لنا من الأخبار الواردة عن أهل البيت في هذا الباب هو
أنَّ المراد بقوله سبعاً من المثنائي، سورة الحمد و هي سبع آيات منها: بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ و أنما سميت مثنائي لأنها تنثني في الركعتين.

فعن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال عليه السلام: إذا كانت لك
حاجة فأقرأ المثنائي و سورة أخرى و صلّ ركعتين و أدع الله قلت
أصلحك الله و ما المثنائي قال عليه السلام فاتحة الكتاب بسم الله الرحمن
الرحيم الحمد لله رب العالمين، الخ....

و قد نقل المجلسي رحمه الله في المقام أخباراً كثيرة تدل على أنَّ المراد
بالسبع المثنائي هو الأئمة عليهم السلام وله عليه السلام في المقام بيان
أيضاً إن شئت الإطلاع على الأخبار و الوقوف على بيانه فعليك
بمراجعة البحار^(١).

و في المقام إشكال يجب التنبيه عليه و هو أنَّ الله تعالى ذكر بعد ذلك و
القرآن العظيم و قال: وَ لَقَدْ أْتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ و قد
اتفقوا على أنَّ المعطوف لا بدّ له من المغايرة للمعطوف عليه و إلا يلزم عطف
الشئ على نفسه و هو ممّا لا فائدة فيه فإذا قلنا جاءني زيد و عمرو، فعمر و
غير زيد و إلا يصير المعنى جاءني زيد و زيد و هو كما ترى لا ينفع فلا يجوز إذا
عرفت فائدة العطف فقوله تعالى: وَ لَقَدْ أْتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي هو
المعطوف عليه ثم عطف عليه قوله و القرآن العظيم فمقتضى القاعدة هو أن

يكون القرآن العظيم غير السَّبْع المثاني فعلى قولهم أن السَّبْع هو السُّور الطُّوال أو القرآن كله أو سورة الحمد أو غير ذلك من الأقوال يلزم أن يكون المعطوف و هو القرآن العظيم عين المعطوف عليه فأَنْ جميع ما ذكره في المعطوف عليه داخل تحت المعطوف و هو القرآن العظيم فلا فائدة في العطف وإذا إنتفت الفائدة يصير الكلام عبثاً و لغواً فالأحسن أن يقال لقد آتيناك سبعمائة من المثاني التي هي القرآن العظيم ليستقيم الكلام و بعبارة أخرى عطف العام على الخاص لا يجوز لدخول الخاص تحت العام بدون العطف و العجب أن أكثر المفسرين فيما رأينا في تفاسيرهم لم يتنبهوا لهذا الإشكال و لذلك لم يجيبوا عنه و من تنبه منهم كصاحب الكشف أجاب عنه بما لا يغني و لا يفيد و نحن ننقل عين عباراته لتعلم صدق ما قلناه.

قال فأن قلت كيف صحَّ عطف القرآن العظيم على السَّبْع و هل هو إلّا عطف الشَّيْء على نفسه.

قلت إذا عني بالسَّبْع الفاتحة أو الطُّوال فما وراءهَنْ ينطلق عليه إسم القرآن لأنه إسم يقع على البعض كما يقع على الكلّ ألا ترى الى قوله: **بِمَا أُوحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ** يعني سورة يوسف و إذا عنت الأسباب فالمعنى و لقد آتيناك ما يقال له السَّبْع المثاني و القرآن العظيم الجامع لهذين النعتين و هو الثناء و التَّنبيه و العظم انتهى.

أقول ليس البحث في أنّ القرآن يطلق على غير الفاتحة أو الطُّوال أو لا يطلق إذ لا شكّ لأحدٍ أنّ الكلّ يطلق على الجزء و أنمّا الكلام في أنّ الفاتحة و الطُّوال من القرآن أو لا فلي الأول كما إعترف به فأيّة فائدة في العطف و المفروض أنّ الجزء داخل تحت الكلّ و على الثاني و هو أن لا تكون الفاتحة أو الطُّول منه يلزم إختصاص القرآن بضمير الفاتحة و الطُّول و هو خلاف إجماع المسلمين أليس قول الرّمخسريّ بجواز هذا العطف على ما قرّره هو، صحّة قول القائل و لقد آتيناك المجلّد الأول من الكشف و الكشف العظيم،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد الأول

بدليل أنَّ الكشَّاف يطلق على غير المجلَّد الأوَّل أيضاً كما يقع على الكلِّ و أمَّا إستدلَّاله بقوله تعالى: **بِمَا أُوحِينَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ** يعني سُورَةُ يُوسُفَ، فهو أوَّل الكلام و أيُّ دليل دَلَّ عنده على أنَّ المراد بالقرآن سورة يوسف فهذا الإستدلال منه كإستدلَّالهم على صحَّة خلافة أبي بكر بدليل أنَّ أبا بكر صار خائفة و النَّاس قالوا له خليفة رسول الله ﷺ و أيُّ دليل دَلَّ على أنَّ المراد بالقرآن في الآية سورة يوسف غير قول القائل به و أعجب منه ما ذكره الرَّاَزي في تفسيره و قال و الجواب الصحيح أنَّ بعض الشَّيْ مغاير لمجموعه فلم لا يكفي هذا القدر من المغايرة من حسن العطف إنتهى.

و أنت ترى أنَّه أخذ الكلام عن صاحب الكشَّاف ثمَّ غيَّر العبارة و لم يأت بشيٍّ من عند نفسه كما هو دأب جميع مفسري العامة، و لم يعلم الرَّاَزي أنَّ هذا القدر من المغايرة بحسب المفهوم أي مغايرة مفهوم البعض لمفهوم الكلِّ لو كان مَصْحَاحاً لصحَّة العطف لصَحَّ قول القائل جاءني زيدٌ و الإنسان أو جاءني بعض القوم و كلَّهم لأنَّ مفهوم البعض و هو المعطوف عليه مغاير لمفهوم الكلِّ المعطوف و لا أَظُنُّ أنَّ العاقل يقول به و كأنَّه غفل عن نكتة و هي أنَّ مغايرة المفهوم في الكلِّ و البعض ليست في أصل الحكم و هو المجيِّ و إنما هي ثابتة في مفهوم لفظ الكلِّ و البعض و هو خارج عن البحث و إنما اللازم في التَّغاير في باب العطف هو التَّغير الحكمي و هو مفقود في المقام فتأمَّل.

أن قلت أن كان الأمر على هذا المنوال فالإشكال باقٍ على حاله فما الجواب عنه.

قلت يحتمل أن تكون الواو في قوله: **وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ** بمعنى مع، أي مع القرآن العظيم لا للعطف و يحتمل أن تكون من قوله: **مِنَ الْمَثَانِي** بمعنى مع، أو تعليليَّة، و يستفاد من الأخبار أنَّ المراد من السَّبْع هو الأئمة عليهم السَّلام الَّذِينَ جعلهم الله عدلاً للقرآن في كلام رسوله حيث قال: **إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ التَّقْلِينَ كِتَابَ اللَّهِ وَ عِثْرَتِي.**

و يدلّ عليه ما رواه المجلسي عليه السلام في البحار بأسناده عن سماعة قال سألت أبا عبد الله عن قول الله تعالى: وَ لَقَدْ أَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ.

فقال عليه السلام: لي نحن والله السبع المثاني و نحن وجه الله نزول بين أظهركم من عرفنا ومن جهلنا فأمامه اليقين.

و بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال نحن المثاني التي أعطاه الله نبينا و نحن وجه الله ننصب في الأرض بين أظهركم عرفنا من عرفنا و من جهلنا فأمامه اليقين.

و قال الصدوق عليه السلام - معنى قوله نحن المثاني أي نحن الذين قربنا النبي الى القرآن و أوصى بالتمسك بالقرآن و بنا و أخبر أمته أن لا نفرق حتّى يزد عليه عوضه.

و بأسناده عن هارون بن خارجة قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام نحن المثاني التي أوتيها رسول الله صلى الله عليه وآله و نحن وجه الله ننقلب بين أظهركم فمن عرفنا و من لم يعرفنا فأمامه اليقين و معنى اليقين فيها الموت ^(١).

و الأحاديث بهذا المضامين كثيرة ذكرها المجلسي عليه السلام شطراً منها نقلنا شطراً ممّا ذكره و محصل الكلام هو أنّ الله امتنّ على نبيه بإعطائه إياه العترة و الكتاب و جعل أحدهما عدلاً للآخر و هذا تأويل الآية لا تفسير الفاظها و الله أعلم.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثاني

لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ
أَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الْآيَةِ ثَلَاثَ مَسَائِلَ:

الأولى: قوله: لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ: مِنْهُمْ قِيلَ الْخَطَابُ لِلنَّبِيِّ وَالْمَرَادُ بِهِ الْأُمَّةُ نَهَاكَمُ اللَّهُ أَنْ يَمْدُوا أَعْيُنَهُمْ إِلَى مَا تَسَعُ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارُ بِهِ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا وَمَعْنَى أَزْوَاجاً مِنْهُمْ، أَمْثالاً مِنَ النِّعَمِ قَالَهُ فِي التَّبْيَانِ.

وَقِيلَ مَعْنَى الْكَلَامِ لَا تَتَمَنَّ مَا فَضَّلْنَا بِهِ أَحَدًا مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا أَزْوَاجاً مِنْهُمْ أَيِ رِجَالاً مَعَ نِسَائِهِمْ أَوْ أَمْثالاً فِي النِّعَمِ وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ أَيِ أَصْنَافاً مِنَ الْكَفَّارِ فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ وَصَلَ هَذَا بِمَا قَبْلَهُ.

قُلْتَ لِيَقُولَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ قَدْ أُوتِيَتِ النِّعْمَةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي كُلُّ نِعْمَةٍ وَ أَنْ عَظُمَتْ فِيهَا حَقِيرَةٌ ضَمِيلَةٌ وَ هِيَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ فَعَلَيْكَ إِنْ تَسْتَغْنِي بِهِ تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَتَاعِ الدُّنْيَا أَنْتَهَى مَوْضِعُ الْحَاجَةِ مِنْ كَلَامِهِ.

أقول وَالَّذِي نَفْهَمُ مِنَ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّ قَوْلَهُ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ، كُنَايَةٌ عَنِ التَّعَجُّبِ فِيمَا أَعْطَى اللَّهُ الْكَفَّارَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَدَّ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَ سَكُونِ الدَّالِّ الْمَشْدُودَةِ مُصْدَرٌ مَدَّ يَمُدُّ مَدًّا مَعْنَاهُ الْجَرَ وَ مِنْهُ الْمَدَّةُ لِلْوَقْتِ الْمَمْتَدِّ وَ مَدَدَتْ عَيْنِي إِلَى كَذَا وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللَّغَةِ هُوَ مِنْ مَدَّ النَّظَرَ أَيِ تَطْوِيلِهِ وَأَنْ لَا يَكَادُ يَرُدُّهُ إِسْتِحْسَانًا لِلْمَنْظُورِ إِلَيْهِ وَ إِعْجَابًا بِهِوَ عَلَيْهِ فَالْمَعْنَى وَلَا تَطِيلَنَّ النَّظَرَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارُ مِنَ الْأَمْوَالِ وَ النِّعَمِ أَيِ لَا تَتَّعَجَّبْ مِنْهُ وَلَا تَقُلْ لَمْ أَعْطَى اللَّهُ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارُ كَذَا وَ كَذَا.

قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ يَجِبُ غَضُّ الْبَصَرِ عَنْ أَبْنِيَةِ الظُّلْمَةِ وَ مَلَابِسِهِمُ الْمُحَرَّمَةِ لِأَنَّهُمْ يَتَّخِذُوا ذَلِكَ لَعْيُونَ النَّظَارَةَ فَالْنَّازِرُ إِلَيْهَا مُحْصَلٌ لِمُغْرَضِهِمْ وَ كَأَنَّهُمْ يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى إِتْخَاذِهَا.

وَأَمَّا مَنْ فَسَّرَ الْكَلَامَ بِأَنَّهُ لَا تَتَمَنَّ مَا فَضَّلْنَا بِهِ أَحَدًا، فَهُوَ مِنْ سُوءِ التَّعْبِيرِ إِذْ كَيْفَ يَعْقِلُ أَنْ يَتَمَنَّ النَّبِيُّ ذَلِكَ نَعَمْ هَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَفْرَادِ الْأُمَّةِ جَائِزٌ وَلَكِنْ تَخْصِصُ الْآيَةِ بِالْأُمَّةِ وَ إِخْرَاجُ النَّبِيِّ عَنْهَا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي رَأْسِ الْأُمَّةِ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَتَّعَجَّبَ النَّبِيُّ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ الْكَفَّارَ فَإِنَّ التَّعَجُّبَ مِنْ شَيْءٍ الْفُطْرَةِ فِي الْبَشَرِ فِي بَادِي الْأَمْرِ أَلَا تَرَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا حَكَى:

قال الله تعالى: **وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ^(١).**

و قد أجاب الله تعالى عن هذا في موضع آخر من الكتاب:

قال الله تعالى: **وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْلِي لَهُمْ حُيْرًا لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُطْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ^(٢).**

و قال في موضع آخر:

قال الله تعالى: **فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ^(٣).**

قال الله تعالى: **وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا^(٤).**

المسألة الثانية: قوله: **وَلَا تَحْزَنُ عَلَيْهِمْ** قال الجبائي معناه لا تحزن لما أنعمت عليهم دونك.

أقول هذا المعنى لا يناسب شأن الرسول الذي لا يزن الدنيا وما فيها عنده جناح بعوضة وكيف يعقل أن يحزن لما أنعم الله به على الكفار وهو يعلم ما يعلم والحق أن المعنى لا تحزن على عدم إيمانهم وبقاءهم على الكفر وأنهم يصيرون الى النار لا محالة وأما قلنا ذلك لأن الرسول بالنسبة الى أمته كالأب الشفيق بالنسبة الى ولده بل هو أشفق من الأب ولا سيما نبينا نبي الرحمة الذي لم يدع عليهم بل قال اللهم أهد قومي فأنهم لا يعلمون، وقد صح من الأخبار أنه ﷺ كان يقول عند احتضاره أمتي أمتي حتى قال الله تعالى تسلياً له **وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى^(٥)** ولذلك كان مدة عمره محزوناً على عدم إيمان الكفار ولا سيما أقاربه وعشيرته ومن المعلوم أن حزنه ﷺ كان

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

١- يونس = ٨٨

٢- الحج = ٤٤

٣- الضحى = ٥

٤- الرعد = ٣٢

٥- آل عمران = ١٧٨

ناشئاً عن شفقتة و رحمته و محبته لمن آمن بالله و اليوم الآخر و لما كان المشركون و المعاندون لخبث ذاتهم و سوء سريرتهم و عنادهم للحقّ مصرين على كفرهم و إيذاءهم فقال تعالى تسليّة له و لا تحزن عليهم.

لأنّ ذلك أي البقاء على الكفر بإختيارهم و إرادتهم و من كان كذلك فلا يلوّمّن إلا نفسه و قد أشار الله تعالى الى ذلك في كثير من الآيات في الكتاب:

قال الله تعالى: **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ**^(١).

قال الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ**^(٢).

قال الله تعالى: **وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِنَّنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا**^(٣).

قال الله تعالى: **وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ**^(٤).

والسّر في النّهي عن الحزن عليهم هو أنّ النّبي أدّى وظيفته بالنّسبة اليهم كغيرهم من المؤمنين ولم يجبرهم أحدٌ على عدم قبول الإيمان كما لم يجبر أحدٌ هؤلاء المؤمنين على قبولهم الإيمان فالنّبي دعا الى الله و أرشد الى الهدى و لم يفرّق في دعوته الى الحقّ بين الناس و أنّما أجاب من أجاب و أنكر من أنكر بإختياره و إرادته و اذا كان الأمر على هذا المنوال فما ذنب الله و رسوله في بقاء الكفر على كفره بعد تاميّة الحجّة عليه فقوله تعالى و لا تحزن عليهم في بقاءهم على الكفر بمنزلة قوله ذرهم في خوضهم يلعبون فإنّ الحزن عليهم لا أثر له لإستحقاقهم العذاب بما كسبت أيديهم و ما ربك بظلام للعبيد.

المسألة الثالثة: وَ آخِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ اخفض الجناح كناية عن التّواضع و حسن الخلق و المداواة معهم و أنّما خصّ الخفض بالمؤمنين لأنّ

تواضع المسلم للكافر مذمومٌ فأَنَّ الإسلامَ يعلوا ولا يعلَى عليه قال الله تعالى:
وَ أَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(١) والخفض في الأصل الدّعة و
 السير اللّين و هو ضدّ الرّفْع و الله يخفض من يشاء و يرفع من يشاء أي يضع و
 يرفع و الخافض من أسماء الله تعالى و هو الَّذي يخفض الجبارين و الفراعنة و
 المتكبرين أي نضعهم و يهينهم أمر الله نبيّه بخفض الجناح للمؤمنين لأجل
 إيمانهم فكأنّه قيل و أخفض جناحك للإيمان.

في تفسير عليّ بن إبراهيم بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: لما
 نزلت هذه الآية ولا تمُدّن عينيك الى قوله للمؤمنين قال رسول
 الله ﷺ، من لم يتّعز بعزاء الله إنقطعت نفسه على الدنيا حسرات
 و من رمى ببصره الى ما في أيدي غيره كثر همّه ولم يشف غيظه و
 من لم يعلم أنّ لله عليه نعمة إلاّ في مطعم أو ملبسٍ فقد قصر علمه و
 دنا عذابه و من أصبح على الدنيا حزيناً أصبح على الله سaxonاً و
 من شكى مصيبةً نزلت به فأثمّاً يشكو ربّه و من دخل النار من هذه
 الأمّة ممّن قرأ القرآن فهو ممّن يتّخذ آيات الله هزواً و من أتى ذا
 ميسرة فتخشع له طلباً لما في يديه (طلب ما في يديه) ذهب ثلثا دينه
 انتهى.

ولذلك ورد في الحديث المتفق عليه من تواضع لله رفعه الله و
 التواضع لله ليس إلاّ ما في هذه الآية و هو التواضع لأجل الإيمان و
 لذلك لا يجوز التواضع للكافر و المتكبر و صاحب المال لأجل ماله
 فإنّ التواضع في هذه الموارد ليس للإيمان بل هو للشيطان.

قال رسول الله ﷺ أفضل العباداة التواضع و قال ﷺ: لا
 ترفعوني فوق قدري فتقولوا ما قالت النصارى في المسيح فإنّ الله

عَزَّ وَجَلَّ إِنِّ اخَذْنِي عَبْدًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَنِي رَسُولًا، وَأَتَاهُ ﷺ رَجُلٌ
فَكَلَّمَهُ فَأَخَذَتْهُ رَعْدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ عَلَىكَ فَأَنِّي لَسْتُ
بِمَلِكٍ أُنَمَّا أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قَرِيْشٍ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ وَكَانَ ﷺ يَرْقَعُ
ثَوْبَهُ وَيَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخْدُمُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ وَلَمْ يَكُنْ مَتَكَبِّرًا وَلَا
مُتَّجِبِرًا أَشَدَّ النَّاسِ حَيَاءً وَأَكْثَرَهُمْ تَوَاضَعًا وَكَانَ إِذَا حَدَّثَ بِشَيْءٍ
مِمَّا أَتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَلَا فُخْرَ كَمَا قَالَ أَنَا سَيِّدٌ وَلَدْتُ أَدَمَ وَلَا فُخْرَ.
وَقَالَ ﷺ: أَنَّ الْعَفْوَ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رَفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْفَعَكُمْ اللَّهُ وَأَنَّ الصَّدَقَةَ
التَّوَاضُعَ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رَفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْفَعَكُمْ اللَّهُ وَأَنَّ الصَّدَقَةَ
لَا تَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا نَمَاءً فَتَتَّصِدُّوا يَزِدْكُمْ اللَّهُ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَلْ تَعْرِفُ لِمَ كَلَّمْتُكَ بَيْنَ النَّاسِ قَالَ لَا يَا
رَبِّ قَالَ لِأَنِّي رَأَيْتُكَ تَتَمَرَّغُ بَيْنَ يَدَيْ فِي التَّرَابِ تَوَاضَعًا لِي.
وَلِيَعْلَمَنَّ أَنَّ التَّوَاضُعَ مَدْمُوحٌ إِذَا كَانَ لِلَّهِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ لِلدُّنْيَا وَالْوَصُولِ إِلَيْهَا
كَتَوَاضُعِ أَكْثَرِ النَّاسِ لِأَرْبَابِ الْمَالِ وَالْجَاهِ فَلَا مَدْحَ فِيهِ أَصْلًا بَلْ هُوَ مَذْمُومٌ
بِمَعْنَى أَنَّ تَرْكَهُ أَوْلَى مِنْ فَعْلِهِ بَلْ قَدْ يَكُونُ فَعْلُهُ حَرَامًا.

وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ

أَيُّ قُلْ يَا مُحَمَّدُ أَنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ وَالتَّأْكِيدُ فِي الْكَلَامِ لِإِفَادَةِ الْحَصْرِ أَيْ
أَنَّ الْإِنْذَارَ يَنْحَصِرُ بِي وَفِي قَوْلِهِ مَبِينٌ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ ﷺ كَانَ مَظْهَرًا لَهُ وَ
الْإِنْذَارُ إِخْبَارٌ فِيهِ تَخْوِيفٌ كَمَا أَنَّ التَّبَشِيرَ إِخْبَارٌ فِيهِ سُرُورٌ وَصَفَ اللَّهُ
نَبِيَّهَ ﷺ بِهَذِهِ الصِّفَةِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ^(٢).

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُمْ فَأَنْذِرْ^(١).

قال الله تعالى: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ^(٢) والآيات كثيرة.

كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ

قيل الكاف تتعلق بقوله: وَلَقَدْ أَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون.

الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ

حيث قالوا بعنادهم و عداوتهم بعضه حقّ موافق للتّوراة و الإنجيل و بعضه باطل مخالف لهما فاقسموه الى حقّ و باطل و عضوه أي فرقوه و قيل كانوا يستهزؤون به فيقول بعضهم سورة البقرة لي و يقول الآخر سورة آل عمران لي، و يجوز أن يراد بالقرآن في قوله جعلوا القرآن، ما يقرأونه من كتبهم و قد إقتسموه بتحريفهم و بأنّ اليهود أقرّت ببعض التّوراة و كذبت ببعض النّصارى فكأنّه تسليّة لرسول الله ﷺ عن ضيع قومه بالقرآن و تكذيبهم و قولهم أنّه سحرٌ و شعر و أساطير بأنّ هذا ليس أوّل قارورة كسرت و ذلك لأنّ اليهود و النّصارى فعلوا بالتّوراة و الإنجيل ما فعل المسلمون بالقرآن.

و قيل أنّ الكاف تتعلّق بقوله: وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ أي وأنذر قريشاً مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعني اليهود و هو ما جرى على قريظة و النّضير جعل المتّوقع بمنزلة الواقع و هو من الاعجاز لأنّه إخبار بما سيكون، يبعد أن يكون، الذين جعلوا القرآن عِضِينَ، منصوباً بالنّذير أي أنذر المعصين الذين يجزؤون القرآن الى سحرٍ و شعرٍ و أساطيرٍ مثل ما أنزلنا على المقتسمين و هم الأثنى عشر الذين إقتسموا مداخل مكّة أيام الموسم ففعدوا

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



الجزء العاشر

فِي كُلِّ مَدْخَلٍ مُتَّفَرِّقِينَ لِيُفَرِّقُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ بِرَسُولِ اللَّهِ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لَا تَغْتَرُّوا بِالْخَارِجِ مِنَّا فَأَنَّهُ سَاحِرٌ وَيَقُولُ الْآخَرُ كَذَّابٌ وَيَقُولُ الْآخَرُ شَاعِرٌ فَأَهْلَكَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَقَبْلَهُ بِأَفَاتِ كَالْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ وَالْعَاصِي بْنِ وَائِلٍ وَالْأَسْوَدَ بْنَ الْمُطَّلِبِ وَغَيْرَهُمْ أَوْ مِثْلَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَى الرَّهْطِ الَّذِينَ تَقَاسَمُوا عَلَى أَنْ يَبْيُتُوا صَالِحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْإِقْتِسَامَ بِمَعْنَى التَّقَاسُمِ.

وَالْأَحْسَنُ أَنْ يُقَالَ فِي مَعْنَى الْكَلَامِ، أَنِّي أَنْذَرَكُمْ بِمَا أَنْزَلَ بِالْمُقْتَسِمِينَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَالتَّنَصَّارِيُّ حَيْثُ فَعَلُوا بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ مَا فَعَلُوا مِنَ التَّحْرِيفِ فَلِلْإِقْتِسَامِ كُنَايَةٌ عَنِ التَّحْرِيفِ أَوْ عَنِ الْإِيمَانِ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَالْكَفَرِ بِبَعْضِ آخَرِهِ.

فَوَرَّيْكَ لَنَسْتَلْتَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ

الْوَاوُ لِلْقِسْمِ أَقْسَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: فَوَرَّيْكَ يَا مُحَمَّدٌ لَنَسْأَلَنَّاهُمْ أَجْمَعِينَ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي ذَلِكَ تَشْرِيفٌ لِلنَّبِيِّ وَتَعْظِيمٌ وَتَنْبِيْهُ عَلَى عَظَمِ مَنَزَلَتِهِ وَالمُسْتَوَل عَنْهُمْ فِي الْآيَةِ هُمُ الْكُفَّارُ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَاجِعاً إِلَى الْمُقْتَسِمِينَ وَالْمَعْنَى لَنَسْأَلَنَّ الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ لِأَنَّ عَوْدَ الضَّمِيرِ إِلَى الْأَقْرَبِ أَوْلَى مِنْ عَوْدِهِ إِلَى الْأَبْعَدِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ رَاجِعاً إِلَى الْجَمِيعِ أَيْ إِلَى جَمْعِي الْمَكْلُفِينَ مِنَ الْمُقْتَسِمِينَ وَغَيْرِهِمْ وَذَلِكَ لِأَنَّ السَّوْأَلَ لَيْسَ عَنِ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ فَقَطْ بَلِ السَّوْأَلُ عَنْهُمَا وَعَنْ جَمِيعِ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ اللَّفْظَ عَامٌّ فَيَتَنَاوَلُ الْكُلَّ.

أَقُولُ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ أَجْمَعِينَ وَالْآيَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ السَّوْأَلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَامٌّ يَشْمَلُ الْكُلَّ وَلَا إِسْتِثْنَاءَ فِيهِ كَثِيرَةٌ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ^(١).

فَإِذَا كَانَ النَّبِيُّ مَسْئُولًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا ظَنُّكَ بِغَيْرِهِ:
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ^(١).
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(٢).
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ^(٣).

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 أَي نَسْأَلُهُمْ عَنْ أَعْمَالِهِمُ الَّتِي عَمِلُوا بِهَا فِي الدُّنْيَا.

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ
 يقال صدع الأمر أي فصله و أصل الصَّدْعُ الشَّقُّ فِي الْأَجْسَامِ الصُّلْبَةِ
 كَالزَّجَاجِ وَ الْحَدِيدِ وَ نَحْوَهُمَا وَ عَنْهُ أُسْتَعِيرَ الصَّدْعُ فِي الْفَصْلِ وَ الْمَعْنَى فَأَفْرِقْ
 بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ بِمَا تُؤْمَرُ بِهِ.
 وَ قَالَ مُجَاهِدٌ مَعْنَاهُ فَأَجْهَرُ بِمَا تُؤْمَرُ لَمْ يَقُلْ بِمَا تُؤْمَرُ بِهِ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ
 كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

إِذَا قَالَتْ حِذَامٌ فَصَدَّقُوهَا فَأَنْ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حِذَامٌ
 وَ قَالَ الْآخَرُ:

أَمَرْتُكَ حَازِمًا فَعَصَيْتَنِي وَ أَصْبَحْتَ مَسْلُوبَ الْإِمَارَةِ نَادِمًا
 وَ التَّقْدِيرُ قَالَتْهُ، وَ فَعَصَيْتَنِي بِهِ وَقَوْلُهُ: وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ قِيلَ أَي لَا
 تَخَاصِمُهُمْ إِلَى أَنْ نَأْمُرَكَ بِقِتَالِهِمْ.

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ

وَ كَانُوا خَمْسَةَ نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ وَ أَبُو
 زَمْعَةَ، وَ الْأَسَدُ بْنُ عَبْدِ يَغُوثٍ وَ الْحَرِصُ بْنُ عِيْطَلَةَ وَ قَيْلُ الْأَسَدِ الْمَطْلَبُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجدل العائلي

أهلكهم الله جميعاً وقال ابن عباس هم كانوا ثمانية وقال الشعبي سبعة قالوا
أن جبرائيل عليه السلام قال لرسول الله ﷺ أمرت أن أكفيكمهم فأهلكهم وكيف
كان فالأمر سهل ثم عرّفهم الله فقال:

الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ

أي إن المشركين المستهزئين الذين كفيناكمهم هم الذين يجعلون مع الله إلهاً
آخر فسوف يعلمون غداً في القيامة جزاء شركهم مضافاً الى ما وقع عليهم من
العذاب في الدنيا ويعبر عن هذا الشرك بالشرك العظيم المشار اليه:

قال الله تعالى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا^(١).

قال الله تعالى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ
يَشَاءُ^(٣).

قال الله تعالى: يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ^(٤).

و غيرها من الآيات ولعل المراد بهم كفار قريش والحق أن الآية عامة
تشمل جميع الكفار والمشركين في كل عصر وزمان الى يوم القيامة.

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ

ضيق الصدر كناية عن الحزن والغم والمعنى لقد نعلم أنك يا محمد تحزن
على ما قالوا ويقولون فيك من أنواع الأكاذيب والتهم كقولهم أنك ساحر أو
مجنون أو كاذب وأمثال ذلك من الأراجيف.

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ

أَي لَا تَغْتَم بِمَا قَالُوا فِيكَ وَكَنْ مِنَ الْحَامِدِينَ لِرَبِّكَ وَالسَّاجِدِينَ لَهُ لِأَنَّ أَلْسِنَةَ النَّاسِ لَا تَضْبُطُ وَلَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَخْلُصَ مِنْ شَرِّ لِسَانِ الْجَاهِلِ الْأَحْمَقِ الْكَافِرِ الَّذِي يَقُولُ بِمَا يَشَاءُ وَيَجْرِي بِهِ لِسَانُهُ وَلَوْ كَانَ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَيَلْعَنُ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِغَدَابٍ^(٣).

قوله: وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ فالسجود في الأصل الخضوع أي كن خاضعاً لربك في جميع شئونك وقيل المعنى إسجد لله تعالى وهو كناية عن الصلاة.

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ

قالوا أي الموت أي و أعبد ربك حتى يأتيك الموت وفيه إشارة الى أنَّ العبادة لا تختص بزمانٍ دون زمان بل هي ثابتة لازمة للملئك من بدو التكليف الى إنتضاء العمر ألا ترى أنَّ الصلاة لا تسقط بحالٍ حتى حال الإحتضار هذا تمام الكلام في تفسير سورة الحجر والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ النُّحْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ
عَمَّا يُشْرِكُونَ (١) يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ
أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا
إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (٢) خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣) خَلَقَ الْإِنْسَانَ
مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (٤) وَ الْأَنْعَامَ
خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ
(٥) وَ لَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْبِحُونَ وَ حِينَ
تَسْرَحُونَ (٦) وَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ
تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ
لَرءُوفٌ رَحِيمٌ (٧) وَ الْخَيْلَ وَ الْبِغَالَ وَ الْحَمِيرَ
لِتَرْكَبُوهَا وَ زِينَةً وَ يَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨) وَ
عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْهَا جَائِرٌ وَ كَوَّ شَاءَ
لَهْدِيكُمْ أَجْمَعِينَ (٩) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ
(١٠) يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَ الزَّيْتُونَ وَ النَّخِيلَ وَ

الْأَعْنَابَ وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ
وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ وَ مَا ذَرَأَ
لَكُم فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ ﴿١٣﴾

◀ اللغة

نُطْفَةٍ: بَضْمُ الثُّونِ قطرة من الماء يقال نطف رأسه ماء أي قطر.
دِفءٌ: الدفء اسم لما يدنا به أي يسخن قال الجوهري الدفء نتاج الإبل
و ألبانها و ما ينتفع به منها.
تَسْرَحُونَ: السُّروح خروج الماشية الى المرعى بالغداة و الإراحة رجوعها
من المرعى عشياً.
تُسِيمُونَ: أي ترعون.
ذَرَأَ: أي خلق.

◀ الإعراب

بِالرُّوحِ في موضع نصب على الحال من الملائكة مِنْ أَمْرِهِ حال من الرُّوحِ
أَنْ أَنْذَرُوا يجوز أن تكون، أن، مصدرية في موضع جرّ بدلاً من الرُّوحِ أو
بتقدير حرف الجرّ على قول الخليل أو في موضع نصب على قول سيبويه أَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الجملة في موضع نصب مفعول، أنذروا وَ الْإِنْعَامَ هو منصوب
بفعل محذوف وَ لَكُمْ هي متعلّقة بخلق، و عليه فيكون فيها دِفءٌ جملة في

موضع الحال من الضمير المنصوب و قيل يتعلّق بمحذوف و عليه، فدُفِّ، مبتدأ و لكن خبره بِالغِيَةِ الهاء في موضع جرٍّ بالإضافة عند الجمهور. و أجاز الأخفش أن تكون منصوبة و إستدلّ بقوله تعالى: **إِنَّا مُنْجُوكُمْ وَ أَهْلَكُمْ** **الْأَيْشِيِّ** في موضع الحال من الضمير المرفوع في بالغية أي مشقوقاً عليكم و الجمهور على كسر الشين و قرئ بفتحها و هي لغة و **الْأَحْيَلُ** معطوف على الأنعام زينة مصدر لفعل محذوف أي لتتزينوا بها زينة و يجوز أن يكون مفعولاً لأجله أي و للزينة و قيل التقدير و جعلها زينة و مِنْهَا جَائِزُ الضمير يرجع إلى السبيل تذكر و تؤثّ منه شَرَابٌ من هنا للتبعض و من الثانية، للسببية و **الْشَّمْسُ وَ أَفْقَمَرٌ** بالنصب عطفاً على ما قبلها و بالرفع على الإستئناف و **الْجُحُومُ** كذلك مُسَخَّرَاتٌ على القراءة الأولى حال و على الثانية خبر و مَا ذَرَأَ لَكُمْ في موضع نصب بفعل محذوف أي و خلق و مُحْكِلًا حال منه.

◀ التفسير

أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ

لَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ: **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ، عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** و كان ذلك تنبيهاً على حشرهم يوم القيامة و سؤالهم عما أجرموه في دار الدنيا فقال أتى أمر الله فلا تستعجلوه فكأنه قيل متى يوم القيامة و متى نسأل فليل في الجواب أتى أمر الله و أنما قال أتى و لم يقل يأتي لأن المستقبل المحقق الوقوع في حكم الماضي و حيث أنّ الساعة ممّا لا ريب فيها فكأنّها أتت و مضت.

و قيل المراد بالأمر في الآية هو نصر رسول الله ﷺ و ظهوره على الكفار و على هذا فلا ربط لها بالقيامة.

و إختار الزمخشري الأول و قال كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر إستهزاءً و تكذيباً بالوعد.

وإختار الثاني ابن جريح فأنته قال المراد بالأمر هنا ما وعد الله نبيه من النصر و ظفره بأعداءه و إنتقامه منهم بالقتل و السبي و نهب الأموال و الإستيلاء على منازلهم و ديارهم.

و قال الضحاك الأمر هنا مصدر أمر و المراد به فرائضه و أحكامه، و قيل، الأمر بعض أشرط الساعة، و أتى، باقٍ على معناه من المضي و المعنى أتى أمر الله وعداً فلا تستعجلوه وقوعاً.

و قيل أتى أمر الله، أي أتت مبادئه و إماراته و قوله: سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ سُبْحَانَ بَضْم السَّيْنِ مصدر نحو غفران و هو من الأسماء التنزيهية أي أَنَّ الله تعالى مُنَزَّهٌ عَنِ الشَّرِيكَ فِي ذَاتِهِ وَ صِفَاتِهِ فَهُوَ الْوَاجِبُ الْوُجُودَ الَّذِي لَا ثَانِي لَهُ وَلَا مِثْلَ لَهُ وَلَا ضِدَّ لَهُ فَهُوَ مُنَزَّهٌ عَنْ جَمِيعِ هَذِهِ الْأُمُورِ كَمَا ثَبَتَ فِي مُحَلِّهِ وَ قِيلَ، سُبْحَانَ، مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ وَ الْمَعْنَى سَبَّحُوا اللَّهَ تَعَالَى عَنِ الشَّرِكِ أَيْ نَزَّهْهُ وَ تَقَدَّمِ الْكَلَامُ فِي مَعْنَى الشَّرِكِ مَرَارًا.

يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ

الباء في قوله: بِالرُّوحِ بمعنى، مع، و قيل أَنَّهَا لِلْحَالِ فَعَلَى الْأَوَّلِ مَعْنَى الْكَلَامِ يَنْزِلُ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ مَعَ الرُّوحِ وَ عَلَى الثَّانِي أَيْ مُلْتَبَسَةً بِالرُّوحِ وَ الْمُرَادُ بِالْمَلَائِكَةِ قِيلَ هُوَ جِبْرِئِيلُ وَحْدَهُ وَ عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ وَ قِيلَ هُوَ وَ غَيْرُهُ.

و في الرُّوحِ أقوال:

أحدها: أَنَّ الرُّوحَ الْوَحْيَ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ تَنْزِلُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَ نَظِيرُهُ قَوْلُهُ: يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ^(١).
ثانيها: هُوَ الْقُرْآنُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ثالثها: ما قاله مجاهد وهو أَنَّ المراد به أرواح الخلق لا ينزل ملك إلّا ومعه روحٌ.

رابعها: أَنَّ المراد به الرحمة.

خامسها: أَنَّ المراد به الهداية لأنها تحيى بها القلوب كما تحيى الأرواح بالأبدان.

سادسها: أَنَّ المراد به جبرئيل عليه السلام ويدل عليه قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ^(١).

سابعها: أَنَّ الروح إسم ملك من أعظم الملائكة وهو الذي قال الله تعالى في سورة القدر: تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ^(٢).

وهذا القول الأخير مما خطر ببالي ولم أره في كلماتهم والله أعلم.
والظاهر من قوله: مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادَةٍ أَنَّ المراد بالعباد هو الأنبياء عليهم السلام وذلك لأن الملائكة تنزل الأمر عليهم بلا واسطة وعلى غيرهم مع الوسطة وقوله على من يشاء، يدل على ذلك وفي هذا الكلام رد في الحقيقة على منكري البعث في حق من بعث اليهم قال الله حكاية عن المنكرين المكذبين.

قال الله تعالى: ذَلِكَ بَأْتُهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرُ يَهُدُونَنَا^(٣).

قال الله تعالى: قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ^(٤).

قال الله تعالى: مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ^(٥).

ذلك من الآيات الدالة على أنهم أنكروا الرُّسل و قالوا أنهم بشر مثلنا يأكلون و يشربون و ينكحون و ليس لهم فضلٌ علينا ولو كان الله أرسل إلينا رسولاً لأرسل فلان و فلان أو ملك من الملائكة و غير ذلك من الأقوال فكأنَّ الله تعالى أجابهم في هذه الآية و أمثالها بأنَّ الرِّسالة من أعظم الأمور و أهمَّها و النَّبي هو الإنسان المؤيَّد من عند الله له من الصِّفات و الملكات النَّفسانية ما ليس لغيره و ليس كلُّ أحدٍ لائقاً بها و الله تعالى أعرف بعباده فهو أعلم حيث يجعل رسالته كما في موسى عليه السلام:

قال الله تعالى: **إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَ بِكَلَامِي** ^(١).

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَيْنِيُ عَلَيْكُمْ وَ زَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ** ^(٢).

قال الله تعالى: **ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا** ^(٣).

قال الله تعالى: **اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَ مِنَ النَّاسِ** ^(٤) والآيات كثيرة.

و محصل الكلام هو أنَّ تعيين الرُّسل بيد الله و بإرادته و مشيئته. ثم أشار الله تعالى الى أهمَّ وظائف النَّبي في مقام البعثة و قال: **أَنْ أُنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ** أي أنذروا النَّاس عن عذاب الله و سخطه و قولوا لهم لا إله إلا الله، فلا تعبدوا الأصنام و الأوثان و لا الشَّمس و القمر و الكواكب و النَّار و غيرها، فَاتَّقُونِ بكسر التَّوْن أي فَاتَّقُونِي حذفت الياء لدلالة الكسرة على الحذف و يستفاد من هذا الكلام أنَّ الله تعالى أرسل الرُّسل الى الخلق ليدعوهم الى الله الَّذي ليس له شريك و لا مثل و لا نظير و لا ضد و لا عدیل فهو المتفرد في إلهيته و ما سواه كائناً ما كان مخلوقٌ له و ما أقبح بالإِنسان

بسم الله الرحمن الرحيم
في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

العاقل أن يعبد مخلوقاً مثله وفيه إشارة الى أَنَّ شعار الأنبياء في دعوة الخلق كان ذلك الكلام كما كان الرسول ﷺ في بدء دعوته يقول قولوا لا إله إلا الله تَفْلَحُوا والوجه فيه واضح فأَنَّ التَّوْحِيدَ أساس الدِّين والنُّبُوَّة فرْع عليه كما ورد في الدِّعاء (اللهم عَرِّفني نفسك فَأَتَكَ أن لم تَعْرِفني نفسك لم أعرف رسولك) الخ.

فقوله تعالى: لَا إِلَهَ فِيهِ نفي الإلهة وقوله: إِلَّا أَنَا فيه إثبات الألوهية له تعالى فالكلام يدل على أَنَّهُ ليس في عالم الوجود إله إلا الله تعالى وذلك لما قلنا مراراً أَنَّ الإِسْتِثْنَاء من النَّفي يفيد الإثبات كما أَنَّهُ من الإثبات يفيد النَّفي، وإِنَّمَا قال فَأَتَقُونَ و لم يقل وَأَتَقُونَ لِأَنَّ الطَّاعَةَ والعصيان من العبد قبل المعرفة غير معقولٍ وبعبارة أخرى التَّقْوَى عبارة عن فعل الطَّاعات وترك المعاصي وهو فرْع على معرفة المطاع ولذلك أتى بفاء التَّفْرِيع وقال فَأَتَقُونَ، أي إذا ثبت أَنَّهُ لا إله إلا أنا، فَأَتَقُونَ، فالتَّقْوَى فرْع على المعرفة ولما كانت هاهنا مظنته سؤال للكفَّار وهو أَنَّهُ أي دليل دلَّ على أَنَّهُ لا إله إلا هو وهو المستحق للمعبودية لا غيره أشار الله تعالى الى شطْرٍ مِمَّا يدل على المقصود وهو أَنَّ الإلهية منحصرة به من المحسوسات التي لا تقبل الإنكار ولم يستدل بالمعقولات لأنَّهم أي المنكرين من الكفَّار لم يكونوا من أهلها وأما المحسوسات فهي المدركات بالحس.

وإن شئت قلت إستدل على المطلوب بالأثار فَأَتَقُونَ أسهل طريق الى معرفة المؤثر من خلق السَّمَوَات والأرض وخلق الإنسان والحيوان الى آخر ما ذكره الله تعالى في الآيات.

فمنها، خلق السَّمَوَات والأرض كما قال: خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ

و قد مرَّ الكلام في خلق السَّمَوَاتِ و الأرض و أنّه كان بالحقِّ عند قوله: **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ** (١).

بقى الكلام في قوله: **تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** ففيه إشارة الى أنّ الذي خلقهما مع ما فيهما و ما بينهما من عجائب الخلقة ما لا يعلمه إلّا هو.

و قد ثبت أنّ الخلق فيهما كان إبداعياً أي لا من شيء، و هذا ممّا لا يقدر عليه إلّا الله تعالى فكيف يشركون به أي كيف يجعلون غيره تعالى شريكاً له مع عجزه و ضعفه أو كيف يجعل الضَّعيف الذي لا يقدر على خلق بعوضة شريكاً للذات الواجب الوجود الذي هو على كلّ شيء قدير فقوله: **تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** معناه أنّ الله أعلى و أشرف من مقياسه إلى غيره فضلاً عن كونه شريكاً له و السرّ في ذلك هو أنّ الشَّريك له تعالى غير معقول من جهات:

الأولى: أنّ فلسفة إتخاذ الشَّريك ليست إلّا الإستعانة به في الأمور و الإستعانة بالغير لا تكون إلّا للضَّعيف الذي لا يقدر على الوصول الى مقصوده لولاه اذ لو كان ما تحصل بسبب الشَّريك حاصلاً له بأن يكون قادراً عليه لا يحتاج الى الشَّريك بل هو من تحصيل الحاصل و هو ظاهر فثبت أنّ إتخاذ الشَّريك أمّا هو لرفع النقص و العجز و حيث قد ثبت عقلاً و نقلاً أنّ الله تعالى قادرٌ على كلّ شيء فلا يحتاج الى الشَّريك لأنّ وجوده كعدمه.

ثانياً: أنّ الضَّعْف و النقص و العجز و أشباهها من صفات الممكن المخلوق و الخالق منزّه عنها اذ لو كان ناقصاً في ذاته يكون مخلوقاً لغيره لأنّ كلّ ناقص ممكن و كلّ ممكن مخلوق فلا يكون عاجزاً ناقصاً و اذا كان كذلك فلا يحتاج الى شريك.

ثالثاً: أنّ الشَّريك لابدّ و أن يكون من سنخ شريكه و جنسه، و الممكن لا يكون من سنخ الواجب فلا يكون شريكاً له.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجلد الثامن

قال الله تعالى: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا^(١).
 قال الله تعالى: وَ قُلِ الْخُفْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ
 فِي الْمُلْكِ^(٢).

ومنها: خلق الإنسان فقال: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ
 المراد بالإنسان في المقام هو جسده و جسمه لا روحه و نفسه و إن شئت
 قلت المراد به البشر النَّاسُوتِي و هذا الخلق ليس إبداعياً لأنه خلق من نطفة و
 هي الماء الصَّافِي و يعبر بها عن ماء الرِّجْلِ و هذا ثابت في أولاد آدم و أمّا هو
 نفسه فلم يخلق من النُّطْفَةِ كما مرَّ الكلام فيه و هكذا عيسى عليه السلام فالحكم
 باعتبار الأغلب أو يقال عامٌ خرج عنه ما خرج ليعلم أنَّ الله قادر على كل شيء.
 و قوله: فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ خَصِيمٌ بفتح الخاء و كسر الصاد على وزن
 فعيل و هو صيغة المبالغة كعليم و شريف و مرجع الضمير في قوله، هو،
 الإنسان، و المبين المظهر و المعنى أنَّ الإنسان الذي خلقناه من نطفة هو ظاهر
 الخصومة أو مظهرها و الظاهر أنَّ سياق هذين الوصفين سياق ذمٍّ لما تقدّم من
 قوله: سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ و قوله: أن أنذروا أنَّي أنا الله و عني به
 مخاصمته لأنبياء الله و أوليائه بالحجج الدَّاحِضَةِ و قال قوم سياق الوصفين
 سياق المدح لأنه تعالى قوَّاه على منازعة الخصوم و جعله مبين الحقّ من
 الباطل و نقله من تلك الحالة الجمادية و هو كونه نطفة الى الحالة العالية
 الشريفة و هي حالة النطق و الإبانة، و إذا، هنا للفتنة و بعد خلقه من النُّطْفَةِ لَمْ
 تقع المفاجأة بلا مخاطبة إلا بعد أحوالٍ تطوَّر فيها فتلك الأحوال محذوفة و
 تقع المفاجأة بعدها.

أقول الحقّ أنّ الوصفين في الآية للذم لا للمدح و ذلك لأنّ الخصومة للحقّ مذمومة و حيث أنّ المخالف للحقّ في الحقيقة خصمٌ له فصّح أن يقال المنكر للحقّ خصيمٌ له أي كثير الخصومة له فمن أنكر الله الذي خلقه و جعل له شريكاً في الملك و عبد المخلوق و أعرض عن الخالق فهو خصيمٌ مبين، خصيمٌ لخصومته و عداوته مبينٌ لإظهاره الخصومة قولاً و عملاً.

و من المعلوم أنّ جميع الناس ليسوا كذلك فالحكم بإعتبار الأغلب.

و يحتمل أن يكون المعنى أنّ الإنسان خصيمٌ لنفسه و هو أيضاً يرجع الى ما ذكرناه.

و منها، خلق الأنعام فقال: **وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَ مَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ**

بعد خلق السموات و الأرض و الإنسان أشار الله تعالى الى خلق الحيوان فقال و الأنعام جمع نعم و هي الإبل و البقر و الغنم قيل سميت بذلك لنعمتها مشيها بخلاف ذات الحافر الذي يصلب مشيها و نصب بفعل مقدّر يفسره ما بعده و التقدير و خلق الأنعام خلقها لكم أي لمنافعكم ثم أخبر فقال فيها دِفٌّ و منافع، أي في الأنعام دِفٌّ و الدّف ما إستدفأت به و قيل يريد ما إستدفي به من أوبارها و أصوافها و أشعارها و المقصود أنّ الله تعالى لما ذكر خلق الإنسان ذكر ما إمتنّ به عليه في قوام معيشته فقال و الأنعام خلقها أي خلق الأنعام كأنّه قيل لم خلقها قال خلقتها لكم و اللّام في لكم، لام الإنتفاع و قوله: فيها دِفٌّ الدّف كحمل ما إستدفي به من الأكسية و غير ذلك.

و قيل الدّف نسل كلّ دابة و عن الأموي نتاج الإبل و الإنتفاع بها.

و قال الجوهري الدّف بكسر الدال ما يدفئك و الجمع الإدفاء.

و قال قتادة دِفٌّ و منافع، معناه منفعة تحصل منها من الألبان و ركوب ظهرها **وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** أي و من لحومها تأكلون و حيث إنجّر البحث في تفسير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

الآية بالأنعام التي خلقها الله للإنسان و ذكر أنّ فيها دَفٍّ و منافع فلا بأس بالإشارة الى شطريّ ممّا ذكروها في الإبل و البقر و الغنم من المنافع و ما أودع الله فيها من عجائب الخلقة فإنّ الشكر على النعمة فرغ على معرفتها.

فنقول أمّا الإبل بكسر الباء الموحدة و قد تسكن للتخفيف، الجمال و هو إسم واحد يقع على الجمع و ليس بجمع و لا إسم جمع أمّا هو دالٌّ على الجنس.

و قال الجوهري ليس لها واحد من لفظها و هي مؤنث لأنّها أسماء الجمع التي لا واحد لها من لفظها اذا كانت لغير الأدميين فالتأنيث لازم لها و اذا صغرته أدخلت عليها الهاء فقلت أبيلة و ربّما قالوا للإبل، إبل، بإسكان الباء كما تقدّم و الجمع أبال و النسبة، أبلي، بفتح الباء.

و قد روى عروة البارقي عن النبي ﷺ أنّه قال: الإبل عزٌّ لأهلها و الغنم بركة و الخير معقودٌ في نواصي الخيل الى يوم القيامة. و الإبل من الحيوانات العجيبة و أن كان عجبها سقط من أعين الناس لكثرة رؤيتهم لها و هو أنّها حيوانٌ عظيم الجسم سريع الإنقياد و ينهض بالحمل الثّقل و يبرك به و تأخذ زمامه قائده فيذهب به الى حيث شاء و يتخذ على ظهره بيت يقعد الإنسان فيه مع مأكوله و مشروبه و ملبوسه و ظروفه و سائده كأنّه في بيته و يتخذ للبيت سقف يمشي بكلّ هذه و لهذا قال تعالى: أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ و قد جعلها الله طوال الأعناق لتثور بالأنقال، و ربّما تصبر الإبل عن الماء عشرة أيام و أنّما جعل الله تعالى أعناقها طوالاً لتستعين بها على النهوض بالحمل الثّقل و منافعها كثيرة جداً و سيأتي تفصيل الكلام فيها عند قوله تعالى: ^(١) إن شاء الله تعالى.

ثم أنّ منافع الإبل لا تختصّ بركوبها و حمل الأنقال عليها و إنتقالها من بلد الى بلد بل يؤكل لحمها و يستفاد من شعرها و جلدها و جميع أعضائها.

وَأَمَّا الْبَقَرُ فَهُوَ إِسْمُ جَنْسٍ يَقَعُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَأَمَّا دَخَلَتْ الْهَاءُ وَقِيلَ بَقْرَةٌ، لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْوَحْدَةِ وَالْجَمْعِ بَقَرَاتٍ وَأَهْلُ الْيَمَنِ يَسَمُّونَ الْبَقْرَةَ بِاقْوَرَةٍ وَاسْتَقَّ هَذَا الْإِسْمُ مِنْ بَقَرٍ إِذَا شَقَّ لِأَنَّهَا تَشَقُّ الْأَرْضَ بِالْحِرَاثَةِ.

وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْبَقَرَ أَيْضاً كَثِيرُ الْمَنَافِعِ فَأَنْ لَحُومَهَا تُؤْكَلُ وَهَكَذَا أَلْبَانُهَا.

وَقَدْ رَوَى أَنَّ أَلْبَانَهَا شِفَاءٌ وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ وَلَحْمُهَا دَاءٌ وَعَنْ إِبْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: عَلَيْكُمْ بِالْبَقَرِ وَأَسْمَانِهَا وَإِتَاكُمُ وَلَحُومَهَا فَإِنَّ أَلْبَانَهَا وَأَسْمَانَهَا وَلَحُومَهَا.

وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا وَأَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً جَهْلُهُ مِنْ جَهْلِهِ وَعِلْمُهُ مِنْ عِلْمِهِ وَفِي أَلْبَانِ الْبَقَرِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ فَعَلَيْكُمْ بِالْبَقَرِ وَالْبَقَرِ، وَخَوَاصُّهُ أَيْضاً كَثِيرَةٌ.

نَقَلَ صَاحِبُ حَيَاةِ الْحَيَوَانِ شَطِراً مِنْهَا أَنْ شَتَّ الْإِطْلَاعَ عَلَى أَكْثَرِ مَا ذَكَرْنَاهُ فَعَلَيْكَ بِمَرَاجَعَتِهَا فَإِنَّ مَا نَقَلْنَاهُ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ أَمَّا نَقْلُنَاهُ مِنْ حَيَاةِ الْحَيَوَانِ لِلدَّمِيرِيِّ.

وَأَمَّا الْغَنَمُ أَعْنِي بِهِ الشَّاةُ فَقِيلَ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ وَالْجَمْعُ أَغْنَامٌ وَغَنُومٌ. وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ الْغَنَمُ إِسْمٌ مُؤَنَّثٌ مَوْضُوعٌ لِلْجَنْسِ يَقَعُ عَلَى الذَّكَورِ وَالْأُنْثَى وَعَلَيْهِمَا جَمِيعاً وَإِذَا صَغُرَتْهَا تَقُولُ غَنِيمَةً وَالْغَنَمُ كَالْإِبِلِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَاهُ فَالْتَّائِيثُ لَهَا لِأَنَّهُ كَمَا فِي الْإِبِلِ وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ.

وَقَدْ رَوَى الدَّمِيرِيُّ فِي حَيَاةِ الْحَيَوَانِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ: إِفْتَخِرْ أَهْلُ الْإِبِلِ وَأَهْلُ الْغَنَمِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْإِبِلِ وَقَدْ ذَكَرَ فِي الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ كَثِيراً مِنْ مَنَافِعِ الْغَنَمِ إِلَّا إِنَّا أَعْرَضْنَا عَنْ نَقْلِهَا خَوْفاً مِنَ الْإِطَالَةِ وَأَنَّهُ لَا إِعْتِمَادَ عَلَى مَا ذَكَرَهُ وَكَيْفَ كَانَ لَا شَكَّ فِي مَنَافِعِ الْغَنَمِ أَيْضاً فَأَتَتْهَا مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ الَّتِي

لا نحتاج الى الإستدلال عليها فأن جميع النَّاس من العالم والجاهل عارفون بالمنافع التي للإبل و البقر و الغنم بل نقول منافعها لا تحصى لكثرتها.

و قد أشار الله تعالى الى بعضها فقال: **وَ لَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَ حِينَ تَسْرَحُونَ**

الجمال بفتح الجيم مصدر جمل بضم الميم و الرّجل جميل و المرأة جميلة و قد يطلق الجمال و يراد به التّجمل كأنه مصدر على إسقاط الزوائد.

ثم أنّ الجمال قد يكون في الصّورة و قد يكون في الأخلاق و هو في الأوّل يحصل بحسن التّركيب في الاعضاء و الجوارح و اللباس و المركب و أمثالها ممّا يدركه البصر و يلقيه في القلب فتتعلّق به النّفس من غير معرفة.

و أمّا الجمال في الأخلاق فهو يحصل للإنسان بإشتماله على الصّفات المحمودّة كالعلم و العفّة و الحلم و الجود و فى الأفعال بوجودها ملائمة لمصالح الخلق و صرف الشرّ عنهم و جلب المنفعة اليهم اذا عرفت هذا.

فَاعْلَمْ أَنّ الجمال الذّي لنا في الأنعام هو خارج عن هذه الأنواع الثلاثة أعني بها الجمال الصّوري و النّفساني و الأفعالي، فالمراد به في الآية هو أنّ لنا فيها جمالاً و عظمة عند النّاس بإقتنائها و دلالتها على سعادة الإنسان في الدنّيّا و كونه فيها من أهل السّعة و العيش فمّن الله تعالى بالتّجمل بها كما ممّن بالإنّتفاع الصّوري لأنّ التّجمل بها من أغراض أصحاب المواشي و مفاخر أهلها و العرب تفتخر بذلك ألا ترى الى قول الشّاعر حيث يقول:

لعمري لقوم قد نرى أمس فيهم مرابط للإمهار و العكر الدّثر
أحبّ اليّنا من أناسٍ بقنّةٍ يروح على أثار شأنهم الثّمر
و العكرة من الإبل ما بين السّتين الى السّبعين و الجمع عكر و الدّثر الكثير.

أما قوله: **حِينَ تَرْيَحُونَ وَ حِينَ تَسْرَحُونَ** فقالوا الإراحة رجوعها من المرعى عشياً و السُّروح خروج الماشية الى المرعى غدوة قال الشاعر:

كَأَنَّ بَقَايَا الْأَثَرِ فَوْقَ مَتُونِهِ مَدَبُ الدَّبَا فَوْقَ الثَّقَا وَ هُوَ سَارِحُ وَ سَرَحَتْ يَكُونُ مَتَعْدِيًّا وَ لَا زَمًّا وَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ أَيِ الْإِرَاحَةِ وَ السَّرْحِ فِي الْمَوَاشِي هُوَ أَيَّامُ الرَّبِيعِ إِذَا سَقَطَ الْغَيْثُ وَ كَثُرَ الْكَلَاءُ وَ قَدَّمَ الْإِرَاحَةَ عَلَى السَّرْحِ لِأَنَّ الْجَمَالَ فِيهَا أَظْهَرَ إِذَا أَقْبَلَتْ مِلْيُ الْبَطُونِ حَافِلَةَ الضَّرْعِ ثُمَّ أَوَتْ إِلَى الْحِظَائِرِ بِخِلَافِ وَقْتِ سَرَحِهَا وَ أَنَّ كَانَتْ فِي الْوَقْتَيْنِ تَزَيْنُ الْأَفْنِيَّةَ وَ تَجَاوِبُ فِيهَا الرِّغَاءَ وَ الثَّغَاءَ فَيَأْتِنَسُ أَهْلُهَا وَ تَفْرَحُ أَرْبَابُهَا وَ تَجْلَهُمُ فِي أَعْيُنِ النََّاظِرِينَ إِلَيْهَا وَ تَكْسِبُهُمُ الْجَاهُ وَ الْحَرَمَةُ:

قال الله تعالى: **وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**^(١).

قال الله تعالى: **زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْأَنْطَاظِرِ الْمُنْقَطِرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَ الْأَنْعَامِ وَ**
الْحَزْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمُنَآبِ^(٢).

وَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشِقُّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ

يعني هذه الأنعام تحمل أثقالكم، و هو جمع ثقل المتاع الذي يثقل حمله و جمعه أثقال.

و قال بعضهم الأثقال، الأجساد و الأجسام لقوله تعالى: **وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا**^(٣) أي أجساد بني آدم، و لا إشكال فيه لأنَّ الثَّقْلَ فِي اللِّغَةِ يُطْلَقُ عَلَى جَسَدِ بَنِي آدَمَ أَيْضًا كَمَا يُطْلَقُ عَلَى غَيْرِهِ.

نبينا القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

قال في المفردات الثقل والخفة متقابلان فكل ما يترجح على ما يوزن به أو يقدر به هو ثقيل وأصله في الأجسام انتهى.
 فقوله تعالى: **وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ** يشمل حمل كل ثقل فكما أن الأمتعة تحمل على البعير مثلاً من بلد إلى بلد كذلك أجساد الأدميين تحمل بها من بلد إلى بلد وهو واضح وأما الاستدلال بقوله تعالى: **وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا** فليس في محله وسيأتي الكلام في الآية وأن المراد ليس أجساد بني آدم فقط.

وقوله: **لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْبِ إِلَّا يَشِقُّ الْأَنفُسُ** فيه إشارة إلى أنه لو لم تكن الأنعام لإضطررتم في حمل أثقالكم إلى أن تحملوها على ظهوركم وفيه مشقة عظيمة وفي بعض الموارد غير ممكن.

وقوله: **إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ** فمن رحمته خلق الأنعام للإنتفاع بها، والفرق بين الرأفة والرحمة بالشدة والضعف فإن الرحمة إذا اشتدت يقال لها الرأفة شديد الرحمة وهي أرق من الرحمة أيضاً ولا تكاد تقع في الكراهة بخلاف الرحمة فأنها قد تقع في الكراهة لأجل المصلحة والزوف من أسماءه تعالى فهو الرحيم بعباده العطوف عليهم بالطفاه.

وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ
 تقدير الآية وخلق الخيل لأنها معطوفة على التي قبلها وهو قوله والأنعام خلقها فتقدير الكلام خلق الأنعام وخلق الخيل والبغال الخ ثم أن الخيل بفتح الخاء وسكون الياء واللام هي الدواب التي تركب وقيل الخيل جماعة من الأفراس لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط والنفر.

وقال الراغب في المفردات والخيل في الأصل إسم للأفراس جميعاً ويستعمل في كل منفرداً نحو ما روي، يا خيل الله إركبي، فهذا للفرسان عفوت لكم عن صدقة الخيل يعني الأفراس.

والبغال البغل، بفتح الباء المتّولد من بين الحمار والفرس وجمعه بغال، و الحمير بفتح الحاء وكسر الميم جمع حمار، و يقال لها بالفارسيّة، (أسب، و أستر، ألأغ)، و المعنى أنّ الله تعالى خلق لكم الخيل و البغال و الحمير، لتركبوها في أسفاركم و زينة أي و خلقها زينةً و يمكن أن يكون قوله: وَ زِينَةً حالاً من هاء في خلقها أي و خلقها لتركبوها و هي زينة و جمال.

قال بعضهم و النّصب حينئذٍ على الحال من الهاء في تركبوها و الظاهر نفي العلم عن ذوات ما يخلق تعالى في قوله: وَ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ أي و يخلق الله ما لا علم لكم به و قيل معناه أنّ الله يخلق من أنواع الحيوان و الجماد و النبات لمنافعكم و أنتم لا تعلمون و أيضاً يخلق من أنواع الثّواب للمطيعين و أنواع العقاب للعصاة و أنتم لا تعلمون.

و قال صاحب الكشف في قوله: وَ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ يجوز أن يريد به ما يخلق فينا و لنا ممّا لا نعلم كنهه و تفاصيله و يمتن علينا بذكره كما منّ بالأشياء المعلومّة مع الدّلالة على قدرته و يجوز أن يخبرنا بأنّ له من الخلائق ما لا علم لنا به ليزيدنا دلالة على إقتداره بالأخبار بذلك و أن طوي عنا علمه لحكمة له في طيه و قد حمل على ما خلق في الجنّة و النّار ممّا لم يبلغه و هم أحد و لا خطر على قلبه انتهى كلامه.

أقول ما ذكره صاحب الكشف غير مرتبط بالآية فإنّ البحث في خلق الخيل و البغال و الحمير و خلق ما لا تعلمون لأجل الرّكوب و الزّينة و ليس البحث في أنّ الله قادر على أن يخلق ما لا تعلمون مطلقاً ممّا في الجنّة و النّار ليزيدنا على إقتداره إذ لا كلام لنا في إثبات قدرته تعالى في المقام و كأنّه زعم أنّ الواو في قوله و يخلق ما لا تعلمون، للإستئناف و هو تعالى بصدد بيان قدرته في آخر الآية و لم يعلم أنّ الواو للعطف و قوله: وَ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ معطوف على قوله: وَ الْخَيْلَ وَ الْبِغَالَ و تقدير الآية و خلق الخيل و البغال و الحمير و يخلق في المستقبل ما لا تعلمون للرّكوب و الزّينة فما ذكره صاحب الكشف خارج عن مورد الآية.

وَأَمَّا مَا ذَكَرُوهُ مِنْ أَنَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ مِنْ أَنْوَاعِ الْحَيَوَانِ وَالْجِمَادِ وَالنَّبَاتِ لِمَنَافِعِكُمْ أَوْ يَخْلُقُ مِنَ الثَّوَابِ لِلْمُطِيعِينَ وَأَنْوَاعِ الْعِقَابِ لِلْعَصَاةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، فَهُوَ أَيْضاً خَارِجٌ عَنْ مُورَدِ الْآيَةِ كَمَا أَوْضَحْنَاهُ مَضَافاً إِلَى أَنَّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ لَيْسَا مِمَّا يَخْلُقُ.

وَقَالَ الرَّازِي فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ مَا هَذَا لَفْظُهُ:

وَعِلْمُ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَوَّلاً أَحْوَالَ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي يَنْتَفِعُ الْإِنْسَانُ بِهَا إِنْتِفَاعاً ضَرْوَرِيّاً.

ثَانِياً: أَحْوَالَ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي يَنْتَفِعُ الْإِنْسَانُ بِهَا إِنْتِفَاعاً غَيْرَ ضَرْوَرِيٍّ بَقِي الْقِسْمُ الثَّلَاثُ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ وَهِيَ الْأَشْيَاءُ الَّتِي لَا يَنْتَفِعُ الْإِنْسَانُ بِهَا فِي الْغَالِبِ فَذَكَرَهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ فَقَالَ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَذَلِكَ لِأَنَّ أَنْوَاعَهَا وَأَصْنَافَهَا وَأَقْسَامَهَا كَثِيرَةٌ خَارِجَةٌ عَنِ الْحَدِّ وَالْإِحْصَاءِ وَلَوْ فَاضَ الْإِنْسَانُ فِي شَرْحِ عَجَائِبِ أَحْوَالِهَا لَكَانَ الْمَذْكُورُ بَعْدَ كِتَابَةِ الْمَجْلَدَاتِ الْكَثِيرَةِ كَالْقِطْرَةِ فِي الْبَحْرِ فَكَانَ أَحْسَنَ الْأَحْوَالِ ذِكْرَهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنْتَهَى مَوْضِعُ الْحَاجَةِ مِنْ كَلَامِهِ.

وَيُظْهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ: **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** هُوَ الْمَوْجُودَاتِ الْكَثِيرَةِ عَلَى إِخْتِلَافِ أَصْنَافِهَا وَأَنْوَاعِهَا إِلَّا أَنَّهَا مِمَّا لَا يَنْتَفِعُ بِهَا الْإِنْسَانُ فِي الْغَالِبِ هَذَا مَلَخَصُ كَلَامِهِ وَحَاصِلُهُ الْإِقْرَارُ بِالْعِجْزِ عَنْ فَهْمِ قَوْلِهِ: **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ**. وَقَالَ صَاحِبُ تَفْسِيرِ الْمِيزَانِ وَهُوَ مِنَ الْمَعَاصِرِينَ فِي مَعْنَاهُ، أَيُّ يَخْلُقُ مَا لَا عِلْمَ لَكُمْ بِهِ مِنَ الْحَيَوَانِ وَغَيْرِهِ وَسَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَنْتَفِعُوا بِهَا وَالذَّلِيلُ عَلَى قَدَرْنَاهُ هُوَ السِّيَاقُ أَنْتَهَى كَلَامِهِ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ**، قَالَ الْجُمْهُورُ مِنَ الْخَلْقِ وَقِيلَ مِنْ أَنْوَاعِ الْحَشَرَاتِ وَالْهُوَامِّ فِي أَسَافِلِ الْأَرْضِ وَالتَّيْرِ وَالْبَحْرِ مِمَّا لَمْ يَرَهُ الْبَشَرُ وَلَمْ يَسْمَعُوا بِهِ.

وقيل و يخلق ما لا تعلمون ممّا أعدّ الله في الجَنَّةِ لأهلها و في النَّارِ لأهلها
ممّا لم يره عين و لم تسمع به أذنٌ و لا خطر على قلب بشرٍ.
و قال قتادة و هو خلق السُّوس في الثَّياب و الدُّود في الفواكه.

و قال ابن عباس عيّن تحت العرش انتهى موضع الحاجة من كلام القرطبي.
أقول بعد ما تفحصنا التفسير التي هي موجودة عندنا لم نر فيها ما يشفي
المريض فأنهم ذكروا في تفاسيرهم ما شاءوا من عند أنفسهم من غير أن يكون
له ربط بما نحن بصدد إثباته في الآية و الإنصاف أنهم لم يتدبروا في كلام الله
حق التدبر أو تدبروا و تفكروا فيه و لم يفهموا غير ما ذكروه و لذلك تمسك
بعضهم في فهم المراد من قوله: **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** بالسُّوس في الثَّياب أو
الحشرات و الهوامّ في أسافل الأرض كما قاله القرطبي و لم يعلم أن السُّوس و
الحشرات و الهوامّ و غير ذلك ممّا ذكره كانت موجودة عند نزول الآية فلو كان
المراد من قوله: **مَا لَا تَعْلَمُونَ** ما ذكره القرطبي و أمثاله هو الحيوانات بأنواعها
و أصنافها لقال تعالى و خلق ما لا تعلمون أو قال و زينةً و ما لا تعلمون، بتقدير
الخلق فيه، بمقتضى العطف و لم يقل ذلك بل قال و يخلق ما لا تعلمون
بصيغة المضارع أي يخلق في المستقبل ما لا تعلمون.

و يستفاد من هذا الكلام عدم وجود ذلك المخلوق عند نزول الآية و اذا
كان كذلك فليس المراد ما ذكروه و هو ظاهر لا خفاء فيه عند التأمل و التدبر، و
الذي نفهم من الآية و الله أعلم هو أن الدُّواب التي تركب و تكون زينة في كلِّ
زمانٍ بحسبه و بعبارة أخرى ليست الدُّواب أعني بها الخيل و البغال و الحمير
ممّا يركب الى آخر الدهر بل الله تعالى يخلق في كلِّ زمانٍ ما تركبون عليه و
تحملون أثقالكم من بلدٍ الى بلدٍ بسببه و لتوضيح ذلك نقول:

أنَّ الله تعالى إمَّنْ بهذه الآيات على عباده حيث أنه تعالى خلق لهم من
الأنعام ما خلق لينتفعوا بها في جميع الشُّون من الرُّكوب عليها و حمل الأثقال
بها و غيرها من الإنتفاعات و هذا ممّا لا كلام فيه.

ثُمَّ خَصَّ اللَّهُ تَعَالَى بِالذَّكَرِ الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ وَقَالَ خَلَقَهَا اللَّهُ لَكُمْ لَتَرْكَبُوهَا وَتَكُونَ زِينَةً لَكُمْ وَهَذَا أَيْضاً مُسَلِّمٌ لَا بَحْثَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: وَ يَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَ هَذَا هُوَ مَحَلُّ الْبَحْثِ وَ حَيْثُ أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ مِمَّا خَلَقَ بِدَلِيلِ الْعُطْفِ أَيْ وَ خَلَقَ الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ فِيمَا مَضَى قَبْلَ نَزُولِ الْآيَةِ وَ جَعَلَ، مَا لَا تَعْلَمُونَ، مِمَّا سَيَخْلُقُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ نَسْتَكْشِفُ مِنْهُ أَنَّ الْمَرَاقِبَ مُخْتَلَفَةٌ بِحَسَبِ إختلافِ الْإِزْمَنَةِ كغيرِهَا مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَنْتَفِعُ بِهَا فِي كُلِّ زَمَانٍ بِحَسَبِهِ وَ لَمَّا كَانَتِ الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ مِنَ الْمَرَاقِبِ الْمَتَدَاوِلَةِ بَيْنَ النَّاسِ وَ قَتَ نَزُولُ الْآيَةِ فَخَصَّهَا بِالذَّكَرِ وَ لَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِماً بِأَنَّ هَذِهِ الْمَرَاقِبَ لَا تَدُومُ بَلْ يَبْطُلُ الرُّكُوبُ عَلَيْهَا غَالِباً فِي الْمُسْتَقْبَلِ قَالَ: وَ يَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ لِأَجْلِ إِنْتِفَاعِ النَّاسِ بِهِ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَبَدُّلِ الْمَوْضُوعَاتِ وَ غَيْرِهَا بِحَسَبِ مَقْتَضِيَّاتِ الزَّمَانِ وَ أَمَّا الْأَحْكَامُ الثَّابِتَةُ عَلَيْهَا لَا تَتَغَيَّرُ وَلَا تَتَبَدَّلُ.

أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَرَاقِبَ وَ هِيَ الْخَيْلُ وَالْبِغْلُ وَ الْحِمَارُ تَغَيَّرَتْ وَ تَبَدَّلَتْ بِالسَّيَّارَةِ وَ الْقَطَارِ وَ الطَّيَّارَةِ وَ أَمَّا الْحَكْمُ وَ هُوَ الرُّكُوبُ ثَابِتٌ لَمْ يَتَغَيَّرْ وَ لِذَلِكَ نَقُولُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ مَنَّ عَلَى الْبَشَرِ بِالْحَكْمِ أَعْنِي الْإِنْتِفَاعَ لَا بِالْمَوْضُوعِ وَ هُوَ الْخَيْلُ مِثْلًا وَ لِذَلِكَ قَالَ لِيَرْكَبُوهَا، فَأَنَّ اللَّامَ الْغَايَةَ أَوْ لَامَ التَّلْعِيلِ أَيْ خَلَقْنَاهَا لِلرُّكُوبِ عَلَيْهَا وَ الْإِنْتِفَاعِ بِهَا وَ هَذَا هُوَ الَّذِي أَوْجَبَ الشُّكْرَ عَلَى الْعَبْدِ وَ هُوَ أَيْ الْحَكْمُ وَ الْإِنْتِفَاعُ ثَابِتٌ فِي كُلِّ عَصْرِ وَ زَمَانٍ وَ إِنْ تَغَيَّرَ الْمَوْضُوعُ وَ لَوْ لَا قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ يَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ فِي آخِرِ الْآيَةِ لَكَانَ الْمُسْتَفَادُ مِنْهَا أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ، لِلرُّكُوبِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ لَا زَمَّ ذَلِكَ عَدَمَ جَوَازِ الرُّكُوبِ عَلَى غَيْرِهَا وَ هُوَ كَمَا تَرَى.

وَ مُحْضَلُّ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: وَ يَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ إِلَى الْمَرَاقِبِ الْمَوْجُودَةِ فِي عَصْرِنَا هَذَا الَّتِي كَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِماً بِهَا وَ قَتَ نَزُولِ الْآيَةِ وَ أَمَّا

المخاطبون بها لم يكن لهم علمٌ بها وهذا الأصل ثابت لنا و لمن بعدنا الى يوم القيامة فكأنَّ الآية تعلمنا بلسان حالها أنَّ هذه المراكب الموجودة خلقها الله لكم لتتفنعوا بها و يخلق لمن بعدكم ما لا تعلمون و إنِّي أعتقد اعتقاداً جازماً أنَّ قوله: **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** من معجزات القرآن و أنَّه تعالى أخبر بقوله هذا عمَّا نراه و نشاهد في زماننا هذا من المراكب التي لم تكن موجودة عند نزول الآية و ستوجد بعدنا منها ما ليس بموجودٍ فعلاً ممَّا لا نفهمه و لا نعقله و هذا نظير قوله تعالى في جواب الملائكة: **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** حيث: **قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ** ^(١) فَأَنَّ الملائكة لما لم يكن لهم علمٌ بحقيقة آدم قالوا ما قالوا و العجب من معاصرينا من المفسرين حيث أنهم رأوا ما نراه من المراكب الجديدة و مع ذلك لم يتفطنوا لهذه الدقيقة و فسروا قوله تعالى بأنَّه يخلق ما يشاء من الخلق ولم يعلموا أنَّ البحث في المراكب التي يتفنع بها الإنسان و ليس البحث في قدرته تعالى فأَنَّهُ مفروغٌ عنه هذا ما فهمناه من الآية و لعلَّ يأتي بعدنا من لا يحكم بصحة ما إستفدناه منها فَأَنَّ الإنسان في معرض الخطأ و هو مع ذلك قليل العلم قال الله تعالى: **وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا** ^(٢) و قد قيل، كم ترك الأوائل للأواخر.

و حاصل الكلام أني ذكرت في المقام ما فهمته من الآية و الله تعالى أعلم بحقيقة كلامه و مراده.

في القرآن في تفسير القرآن



الجلد العاشر

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ
قال ابن عباس معناه بيان قصد السبيل أي بيان الهدى من الضلال و منها جائر، أي عادلٌ عن الحق فمن الطريق ما يهدي الى الحق و منها ما يضل عن الحق.

و قال بعضهم، قوله: **قَصْدُ السَّبِيلِ** القصد مصدر يقصد الوجه الذي يؤمّه السالك لا يعدل عنه و السبيل هنا مفرد اللفظ و قيل مفرد المعلول والّلام فيه للعهد و هي سبيل الشّرع و ليست للجنس اذ لو كانت له لم يكن منها جائر و المعنى و على الله تبيين طريق الهدى و ذلك بنصب الأدلّة و بعثة الرّسل.

و قال ابن عطية أنّ المعنى أنّ من سلك الطّريق القاصد فعلى الله رحمته و نعيمه و طريقه و الى ذلك مصيره و على أن يكون، اللّام للعهد فالضمير في قوله، منها جائر عائد على السبيل التي يتضمّنها معنى الآية كأنّه قيل و من السبيل جائر فأعاد عليها و أن لم يجر لها ذكر لأنّ مقابلها يدلّ عليها إنتهى.

و قال الزّمخشري و معنى قوله: **وَ عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ** أنّ هداية الطّريق الموصل الى الحقّ واجبة عليه لقوله أنّ علينا للهدى، فإن قلت لم غيرّ أسلوب الكلام في قوله: **وَ مِنْهَا جَائِرٌ**.

قلت ليعلم بما يجوز إضافته اليه من السبيلين و ما لا يجوز ولو كان كما تزعم المجبّرة لقليل و على الله قصد السبيل و عليه جائرها أو و عليه الجائر.

و قرأ عبد الله و منكم جائر عن القصد بسوء إختياره و الله بريء منه ولو شاء لهدايتكم أجمعين قسراً و إلجاء إنتهى.

و قيل الضمير في **وَ مِنْهَا** يعود على الخلائق أي و من الخلائق جائر عن الحقّ و يؤيده قراءة عيسى و منكم جائر و قرأ بعضهم، فمنكم جائر بالفاء.

أقول القراءة المشهورة، و منها، و عليها المصاحف فعلاً.

و أمّا القراءة، و منكم، أو فمنكم، فهي شاذّة و أن كان المعنى عليها أوضح و أصلح و على المشهور ففي الكلام اضطراب لا يخفى على المتأمل لأنّ قوله: **وَ عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ** و أن كان واضحاً لا خفاء فيه إلّا أنّ في قوله: **وَ مِنْهَا جَائِرٌ** نوع غموض و خفاء لأنّهم إتفقوا على أنّ الضمير في، و منها، يرجع الى السبيل و هذا ممّا لا إشكال فيه أيضاً إلّا أنّ إتصاف السبيل بكونها جائراً

مشكل جداً لأنَّ السَّبِيلَ بمعنى الطَّرِيقِ ولا يقال طريقٌ جائرٌ أو عادِلٌ ولكن يقال زيدٌ عادِلٌ أو جائرٌ وأن شئت قلت أنما يوصف بالجور والعدل زيد و عمرو مثلاً و أما الطَّرِيقُ فلا توصف بهما إلا باعتبار سالكها مجازاً لا حقيقةً و من المعلوم أنَّ حمل اللَّفْظِ على الحقيقة أولى من حمله على المجاز و عليه فلا يبعد أن تكون القراءة الشَّاذَّةُ أولى بالقبول ممَّا عليه المصاحف فعلاً أي و منكم جائرٌ و الله تعالى أعلم.

و أما قوله: **وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ** أي ولو شاء الله لهداكم بالإلجاء و الإضطرار لأنَّه قادرٌ على ذلك و هو ممَّا لا خلاف فيه فأنَّه تعالى قادرٌ على كلِّ شيءٍ إلا أنَّه لم يشاء و لذلك جعلكم مختارين في أفعالكم و أقوالكم.

قال الرَّاظي قوله: **وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ** يدلُّ على أنَّه تعالى ما شاء هداية الكفَّار و ما أراد منهم الإيمان لأنَّ كلمة، لو، تفيد إنتفاء شيءٍ غيره فقوله: **وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ** معناه لو شاء هدايتكم لهداكم و ذلك يفيد أنَّه تعالى ما شاء هدايتهم فلا جرم ما هداهم و ذلك يدلُّ على المقصود انتهى كلامه.

و الجواب أنَّ المشيئةَ الإلهيةَ تارةً تتعلَّق بإيجاد الشيءِ على سبيل القهر و الجبر كما في التَّكوينيَّات و أخرى تتعلَّق بإيجاد الشيءِ لا كذلك كما في التَّشريعيَّات حيث أنَّ الإختيار فيها واسطة بين المشيئة و الفعل و على هذا فبين المشيئتين فرق واضح مثلاً إذا أراد إيجاد زيد أوجده شاء زيد أم لم يشاء و أمَّا إذا أراد منه الصَّلَاةَ و الصُّومَ مثلاً فتَحَقَّق المشيئةَ منوطٌ بفعله و عدمها بعدمه فقول الرَّاظي أنَّه ما شاء هداية الكفَّار و ما أراد منهم الإيمان، كلام بلا محصَّل لأنَّ الهداية و الكفر ليسا من التَّكوينيَّات من قبيل خلق السَّموات و الأرض بل هما من التَّشريعيَّات فالإرادة المتعلِّقة بهما لا تكون على سبيل الإلجاء و الإضطرار و عليه فمعنى قوله تعالى: **وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ** إلجاء و إضطراراً كما في الخلق التَّكويني و لكنَّه لم يشاء ذلك أي الإلجاء و هو ممَّا لا

كلام فيه هذا مضافاً الى أَنَّ الإيمان و الكفر من المفاهيم المنتزعة و الإيجاد لا يتعلق بهما أصلاً بالذات، و أتماً يتعلّق الإيجاد بمن يتّصف بهما و هو الإنسان و بين المقامين فرق واضح.

و قال بعضهم معناه، ولو شاء لهداكم الى الجنة إبتلاءً على سبيل التّفَضُّل و لكنّه لم يشاء ذلك بل شاء أن يكون الدّخول فيها بسبب الأعمال.

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّه يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَعْنِي غِيثاً و مطراً لمنافع خلقه ثمّ أفاد أنّ من ذلك الماء شرابٌ تشربونه و من ذلك نبات الشّجر و مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة لأنّه تعالى لما إمْتَنَ عليهم بإيجادهم بعد العدم و إيجاد ما يتنفعون به من الأنعام و غيرها من الرّكوب عليها و كونها زينة لهم ذكر بعد ذلك ما إمْتَنَ به عليهم من إنزال الماء الذي به قوام حياتهم و حياة الحيوان و ما يتولّد عنه من أقواتهم و أقواتها من الزّرع و ما عطف عليه.

و قال بعضهم أنّ أشرف المخلوقات العالم العلوي من السّموات و ما فيها من الملائكة ثمّ بعد ذلك العالم السفلي و هو الأرض و أشرف الموجودات فيها الإنسان، ثمّ الحيوان، ثمّ الثّبات ثمّ الجماد، فأشار الله تعالى الى خلق السّموات و الأرض.

أَوَّلًا: قوله: خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ الى الإنسان.

ثَانِيًا: بقوله: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقَةٍ.

وَ الى الحيوان ثالثاً قوله: وَ الْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ الْخَبَرُ.

وَ الى الثّبات رابعاً: و هو هذه الآية وكيف كان لاشكّ أنّ الماء ممّا أنزله الله تعالى لمنافع خلقه و قوله: مِنْهُ شَرَابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ كلمة من للتبعيض أي بعض الماء للشّرب و بعضه لإنبات الزّرع و هو من المحسوسات لأننا نرى

بعض المياه لا يصلح للشرب ولكنه يصلح للزرع، والشجر بفتح الجيم ما ينبت من الأرض وقام على ساق وله ورق وجمعه أشجار ومنه المشجرة لتدخل بعض الكلام في بعض كنداخل ورق الشجر.

وقال الأزهري: يطلق الشجر على كل ما ينبت من الأرض قام على ساق أو لم يقم ترعاه الإبل والأنعام كلها والى ذلك أشار بقوله: مِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ أي في الشجرة ترعون مواشيكم يقال أسمعت الإبل إذا خلّيتها ترعى وسامت هي تسوم سوماً إذا رعت حيث شاءت قيل أخذ ذلك من السومة وهي العلامة وتأويلها أنها تؤثر في الأرض برعيها علامات وفي هذه الآية أشار الى أن قوام حياة الإنسان والحيوان بالماء وقد أشير الى ذلك في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (١).

قال الله تعالى: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ (٢).

قال الله تعالى: أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (٣) والآيات كثيرة.

والذي يفهم من الآية أن الماء، أنزل من السماء بصورة المطر والغيث فقول بعضهم أن المراد بالماء هو الموجود على سطح الأرض وأما الموجود في قعرها فهو خارج عن مفاد الآية، كلام يدل على قلة فهم قائله لأن حقيقة الماء واحدة وقد ثبت في العلوم العقلية أن صرف الحقيقة لا تكثر فيه وإنما التكثر بالإضافات.

فقوله تعالى: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً أي أنزل حقيقة الماء إينما وجدت وهو ظاهر.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

أي ينبت الله لكم به أي بالمطر أو الماء الزرع والزيتون والنخيل والأعناب، الزرع بفتح الزاء وسكون الراء والعين مصدر تقول زرع يزرع زرعاً ومعناه الإنبات و حقيقة ذلك تكون بالأمر الإلهية دون البشرية وإذا نسب إلى العبد فلكونه فاعلاً للأسباب التي هي سبب الزرع وإلى ما ذكرناه أشار الله تعالى بقوله: **ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الَّذِينَ نَزْرَعُونَ**^(١) مع أن الحرث للبشر قطعاً كما قال تعالى في صدر الآية: **أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ**، **ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ**^(٢) الخ فالمعنى أن الحرث لكم والزرع لنا، والوجه فيه واضح لأن الإنبات خارج عن قدرة البشر ولذلك قد يحرث الإنسان ولا إنبات هناك فلا زرع وقد يكون الزرع بلا حرث من البشر في النباتات التي تنبت في مجاري الأنهار وغيرها بقدرة الله تعالى ولا سيما في فصل الربيع بل الزرع التي لا حارث لها من البشر على وجه الأرض أكثر ممّا له حارث من البشر وهو واضح محسوس لكل أحد فقلوه: **يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ**، إشارة إلى أن الزرع له تعالى ولذلك أسنده إلى نفسه أي ينبت الله لكم بسبب الماء والمطر الزرع.

وأما **الزيتون** بفتح الزاء وسكون الباء وضمّ التاء جمع زيتونة. قال بعضهم يقال للشجرة نفسها زيتونة وللثمرة أيضاً زيتونة قاله القرطبي و الحق أنها شجرة خاصة بين الأشجار وهي معروفة وهي كسائر الأشجار إلا أن ثمرتها تسمى بالزيتون قال بعضهم أن الزيتون فاكهة من وجه وإدام من وجه آخر لكثرة ما فيه من الدهن ومنافع دهنه كثيرة جداً.

أقول ما ذكره حق وذلك لأن دهن الزيتون في زماننا هذا من أعلى الأدهان وأنفعها للأكل وغيره من المنافع وهو من أثمار الجنة والأخبار الواردة في

مدحه كثيرة و هو أي دهن الزيتون مضافاً الى أنه مما يؤكل كان الناس في سالف الزمان يستصبحون به في الليل و الحاصل أن الزيتون لا يعلم منافعه إلا الله تعالى.

و النّخيل و النّخل بمعنى و الواحدة نخلة و تسمّى العجوة.

قال الله تعالى: وَ أَلْنَحْلُ بِأَسْفَاتِ لَهَا طَلْعُ نَضِيدٍ^(١).

قال الله تعالى: فِيهَا فَاجِهَةٌ وَ أَلْنَحْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ^(٢).

قال الله تعالى: وَ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا^(٣).

قال الله تعالى: وَ جَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنَابٍ^(٤).

و أمّا الأعناب فهي جمع عنب و هو من الفواكه المشهورة المحسوسة و أنّما خصّ الله تعالى هذه الثلاثة أعني بها الزيتون و النّخيل و الأعناب، بالذكّر مع أنّها داخله في الزرع لما فيها من الخواص و المنافع ما ليس لغيرها.

ثم قال تعالى: وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ العلامة و المعنى أن المتفكّر في هذه الأشجار و الثمرات و الزروع لا يبقى له شكّ في وجود خالقها و توضيح ذلك على ما ذكره بعض المحقّقين هو أن الحبة الواحدة تقع في الطّين فإذا مضت على هذه الحالة مقادير معيّنة من الوقت نفذت في داخل تلك الحبة أجزاء من رطوبة الأرض و نداوتها فتفتخ الحبة فينشئ أعلاها و أسفلها فتخرج من أعلى تلك الحبة شجرة صاعدة من داخل الأرض الى السّماء و من أسفلها شجرة أخرى غائصة في قعر الأرض و هذه الغائصة هي المسّماة بعروق الشّجرة لا تزال تزداد و تنمو و تقوى ثم تخرج منها الأوراق و الأزهار و الأكمام و الثمار ثم أن تلك الثمرة تشمل على

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

أجسام مختلفة الطَّبَّاع مثل العنب فأَنْ قشره و عجمه باردان يابسان كثيفان و لحمه و ماء حارَّان رطبان لطيفان إذا عرفت هذا.

فنقول نسبة الطَّبَّاع السَّفلية الى هذا الجسم متشابهة و نسبة التأثيرات الفلكية و التحريكات الكوكبية الى الكل متشابهة و مع تشابه نسب هذه الأشياء ترى هذه الأجسام مختلفة في الطَّبع و الطَّعم و اللَّون و الرائحة و الصَّفة فدَلَّ صريح العقل على أن ذلك ليس إلَّا لأجل فاعلٍ قادرٍ حكيم فهذا تقديره هذه الدَّلالة و لا يحصل هذا إلَّا بالتَّفكر و التَّأمّل انتهى.

أقول ما ذكره حقَّ لا مرية فيه و الى هذا المعنى أشار الشَّاعر حيث قال:

تفكَّر في نبات الأرض و أنظر الى آثار ما صنع المليك
ففي ورق الزُّبرجد شاهدات بأنَّ اللّٰه ليس له شريك
و قال السَّعدي بالفارسية:

برگ درختان سبز در نظر هوشیار هر ورقش دفتری است معرفت کردگار
و أعلم أنَّ التَّفكر في ذرَّات العالم مفتاح التَّوحيد و أساس المعرفة و اللّٰه تعالى جعل للإنسان هذه القوَّة لأجل وصول الإنسان بها الى تلك الغاية العظمى و المقصد الأسنى فمن لا يتفكر في الأمور و عواقبها فهو من جملة الحيوانات بصورة الإنسان و لذلك ترى الحثَّ عليه في كثير من الآيات قال رسول الله ﷺ: تَفَكَّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً، إذ به يعرف الإنسان خالقه و أنّه لم يخلقه عبثاً و به يعلم الإنسان أن ما لا بقاء و لا يعتمد عليه كالذَّنيا و ما فيها، و أنَّ الحساب يوم القيامة لا بُدَّ منه لأنَّه مقتضى العدل وهكذا.

قال بعض العرفاء، التَّفكر في الأصل التَّأمّل و هو أشرف العبادات و المقربات الى الحقَّ و وجهه أنَّ الفكر يوصلك الى اللّٰه، و العبادة توصلك الى ثواب اللّٰه و الموصل اليه تعالى أفضل و أشرف من الموصل الى غيره، و أنَّ الفكر عمل القلب و الطَّاعة عمل الجوارح و كما أنَّ القلب أشرف من الجوارح كذلك عمله.

و قال أمير المؤمنين عليه السلام في وجه كونه أفضل أن التفكير يدعوا الى البر و العمل به، و التفكير في اصطلاح العرفاء هو تلمس البصيرة لإستدراك البغية، أي تطلب العقل الذي هو للقلب بمنزلة البصر للنفس مطلوبه ليدركه و هو على ثلاثة أنواع:

فكرة في عين التوحيد، و فكرة في لطائف الصنعة، و فكرة في معاني الأعمال و الأحوال و المراد بالتوحيد هاهنا هو تنزيه الله تعالى عن الشريك و المراد بلطائف الصنعة محاسنها و إتقانها في مخلوقاتها، و المراد بحقائق الأعمال و معانيها هو شرائطها التي يتوقف عليها و كونها موافقة للأمر الإلهي و معاني الأحوال حقائق الواردات و الهيئات الفائضة على القلب، كالمحبة و الشوق و الوجد و تفصيل الكلام في هذه الأقسام موكول الى محله و الذي نشير اليه فعلاً بمناسبة المقام هو القسم الثاني منها أعني به التفكير في لطائف الصنعة.

قالوا و أما الفكرة في لطائف الصنعة فهي ماء يسقى زرع الحكمة، أي زرع الحكمة في القلب و ذلك لأن الحكمة على ما فسروها هي العلم بحقائق الأشياء و الموجودات بقدر الطاقة البشرية و فيه إشارة الى أن العلم بحقائقها و كنهها فهو مختص بخالفها فإن البشر لا يقدر على الإحاطة بكنه الأشياء و الأسرار المودعة فيها و لكن الميسور لا يترك بالمعسور، ثم أن العلم بها من ثمرات التفكير فهو أي التفكير بمنزلة الماء لسقي الزرع فكما أن الزرع بدون السقي بالماء لا يحصل كذاك العلم بلطائف الصنعة بدون التفكير فيها لا يحصل فحياة العلم بالتفكير كما أن حياة الزرع بالسقي فالماء يحي الأَرْض و التفكير يحي أرض القلب و بالماء ينبت الزرع و بالتفكير ينبت العلم و المعرفة. و هذا هو السر في الترغيب و التحريض اليه في الآيات و الأخبار و هذا معنى قوله تعالى أن في ذلك لآية لقوم يتفكرون فإفهم و إغتنم.

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

قال صاحب الكشف معنى تسخيرها للناس تصييرها نافعة لهم حيث يسكنون بالليل و يتتغون من فضله بالنهار و يعلمون عدد السنين و الحساب بمسير الشمس و القمر و يهتدون بالنجوم فكأنه قيل و نفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بأمره و يجوز أن يكون المعنى أنه سخرها أنواعاً من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخراً كقولك سرحه مسرحاً كأنه قيل و سخرها لكم تسخيرات بأمره.

و قرئ بنصب الليل و النهار وحدهما و رفع ما بعدهما على الإبتداء و الخبر و قرئ و النجوم مسخرات بالرفع و ما قبله بالنصب انتهى.

أقول أصل الإشكال في أن الليل و النهار و الشمس و القمر و النجوم كلها مسخرات بأمر الله تعالى فما معنى قوله في الأول الآية: **وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ** و من المعلوم أن الليل و النهار و الشمس و القمر ليست تحت تسخير الإنسان فعلى قول صاحب الكشف التسخير بمعنى التصيير فقوله سخرها لكم أي صيرها نافعة لكم.

و أما ما إحتمله ثانياً و هو أن يكون المعنى و سخرها لكم تسخيرات بأمره فهو بعيد.

و قال بعض المفسرين وجه التسخير أن الليل و النهار أنما يكون بطلوع الشمس و غروبها فما بين غروب الشمس الى طلوع الفجر و هو غياب ضوء الشمس فهو ليلٌ و ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس فهو نهار فالله تعالى سخر الشمس على هذا التقدير لا تختلف لمنافع خلقه و مصالحهم ليستدلوا بذلك على أن المسخر لذلك و المقدر له حكيمٌ ثم يبين أن في ذلك التسخير دلالات لقوم يعقلون عن الله و يتبينون مواضع الاستدلال بأدلتها انتهى كلامه.

و تبعه على ذلك الطَّبْرَسِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في تفسيره إلاَّ أنه زاد في آخر كلامه أن إجراء التَّسخير على اللَّيْلِ والنَّهَار على سبيل التَّجَوُّز والإِتِّسَاع.

وقال الرَّازِي بقي في الآية سؤالات:

الأوَّل: التَّسخير عبارة عن القهر والقسر ولا يليق بذلك إلاَّ بمن هو قادر يجوز أن يقهر فكيف يصح ذلك في اللَّيْلِ والنَّهَار وفي الجمادات والشمس والقمر والجواب من وجهين:

الأوَّل: أنه تعالى لما دَبَّر هذه الأشياء على طريقة واحدة مطابقة لمصالح العباد صارت شبيهة بالعبد المنقاد المطيع فلهذا أطلق على هذا النوع من التدبير لفظ التَّسخير.

عن الوجه الثَّاني: في الجواب وهو لا يستقيم إلاَّ على مذهب علم الهيئة و حاصل ما ذكره في هذا الوجه هو أنه لما كانت الحركات فيها قسريَّة ورد فيها لفظ التَّسخير.

أقول ما ذكره في الجواب ناظرٌ الى كون التَّسخير بمعنى القهر والقسر وليس كذلك بل التَّسخير سياقة الى الغرض المختصَّ قهراً وعليه فلا إشكال جواب و على هذا المعنى فاللَّيْلِ والنَّهَار والشمس والقمر والنَّجوم تحت تسخيرنا وأن كانت مسخَّرات لله تعالى واقعاً وذلك لأنَّ كلَّ واحدٍ منها يسوق الى الغرض المختصَّ به قهراً.

وقد أشار الله تعالى الى ذلك في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: **ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ^(١)**

قال الله تعالى: **وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا^(٢)**

قال الله تعالى: **وَلَبِئْسَ سَأَلَتْهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ^(٣)**

قال الله تعالى: وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ^(١).

و غيرها من الآيات التي أسند التسخير الى الله تعالى و قد أسند لنا أيضاً في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ^(٢).

قال الله تعالى: وَ سَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ ^(٣).

قال الله تعالى: كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ^(٤).

قال الله تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ذَاتِ بَيْنٍ ^(٥).

ففي هذه الآيات و غيرها ممّا لم نذكره أسند التسخير تارة الى الله و تارة الى الخلق و هو دليل على أنّ التسخير قد يكون بمعنى القهر و القسر و إنقياد المسخّر للمسخر بلا قيد و شرط فهو لا يكون إلا لخالق السموات و الأرض و قد يكون سبابة الى الغرض المختص به فهو لنا اذا عرفت هذا فقد علمت أنّ قوله: وَ سَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ الخ... معناه أنّها تساق الى الغرض المختص به و قوله: مُّسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ تَعَالَى أي مقهورات في جنب عظمته فأَنَّ كُلَّ مخلوقٍ مقهورٌ مغلوبٌ لخالقه.

ثم قال: إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ أي أنّها علامات دالات على أنّ لها خالق حكيماً و مدبر عليم لمن يعقل ذلك أي يفهم و يتدبر فيه.

وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ

و ما ذراً معطوفٌ على الليل و النهار أي و سخر لكم الليل و النهار و ما ذراً في الأرض و الذرة في الأصل إيجاد الشيء بإظهاره و قيل أنّ ذراً بمعنى خلق

بلغة قريش أي وخلق لكم ما في الأرض مختلفاً ألوانه من الدّواب و الشّجر و الثّمار و ذلك لإختلافها من حيث اللّون من البياض و السّود و غير ذلك.
و قيل مختلفاً ألوانه أي أصنافه، و قيل المراد به المعادن و اللفظ عامّ يشمل الكلّ و ما في ما ذراً، موصولة بمعنى، الّذي و موضعه النّصب و التّقدير و خلق لكم، ما، و هو واضح.

■

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلَّوَامِنْهُ لَحِمًا طَرِيًّا وَ
تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَ تَرَى أَفْلُكَ
مَوَاجِرَ فِيهِ وَ لِيَبْتَلِيَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ (١٤) وَ أَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ
تَمِيدَ بِكُمْ وَ أَنْهَارًا وَ سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥)
وَ عِلَاقَاتٍ وَ بِالْجَبَمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (١٦) أَفَمَنْ
يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (١٧) وَ إِنْ
تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ
رَحِيمٌ (١٨) وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ
(١٩) وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ
شَيْئًا وَ هُمْ يُخْلَقُونَ (٢٠) أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَ مَا
يَشْعُرُونَ أَتَىٰانَ يُبْعَثُونَ (٢١) إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ
فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَ هُمْ
مُسْتَكْبِرُونَ (٢٢) لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا
يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ
(٢٣) وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٤) لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ مِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ
عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ (٢٥) قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ
عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ أَتَتْهُمُ الْعَذَابُ مِنْ
حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٦) ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَ

يَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ
قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ
الْسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ (٢٧)

◀ اللغة

طَرَبًا: من الطراوة واللحم الطري غير الفاسد.
حَلِيَّةٌ: بكسر الحاء اللؤلؤ والمرجان الذي يخرج من البحار.
أَتَقُلُّكَ: بضم الفاء السفين.
مَوَآخِرَ: جمع مآخرة.
رَوَاسِي: بفتح الراء جمع راسية وهي الجبل العالي الثابت.
تَمِيدُ: الميد الميل يميناً وشمالاً وهو الإضطراب.
لَا تُحْصُوهُآ: الإحصاء العد.
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ: أساطير جمع أسطورة وهي الحديث.
أَوْزَارُهُمْ: جمع وزر أي أثقالهم من المعاصي والوزر بكسر الواو الإثم.

◀ الإعراب

مِنْهُ لَحْمًا مِنْ لابتداء الغاية أَنْ تَمِيدَ أي مخافة أن تميد وَ أَنْهَارًا أي وشقَّ
أَنْهَارًا وَ عِلَامَاتٍ أي وضع علامات أَمْوَاتٌ خبر، هم، أي هم أمواتٌ أَيَّانَ
منصوب يبيعثون لا يشعرون ماذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ مَا، إستفهامية و، ذا، بمعنى
الذي محذوف أي أنزله أساطيرُ خبر مبتدأ محذوف تقديره، ما، إدّعيتموه
منزلاً، أساطير الأولين و يقرأ، بالنصب و التقدير و ذكرتم، أساطير، أو أنزل
أساطير لِيَحْمِلُوا وهي لام العاقبة مِنْ الْقَوَاعِدِ أي من ناحية القواعد و التقدير
أتى أمر الله مِنْ فَوْقِهِمْ حال أي كائنًا من فوقهم.

◀ التفسير

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا

الواو للعطف و مرجع الضمير، الله تعالى أي أن الله تعالى هو الذي سَخَّرَ لكم البحر و قد مضى الكلام في معنى التسخير بما لا مزيد عليه فمعنى تسخير البحر لنا هو أننا نتمكن من الإنتفاع به للرُّكوب في المصالح و للغوص في استخراج ما في البحر للإصطياد بما فيه و البحر جنس يشمل الملح و العذب و بدأ أولاً من منافعه بما هو الأهم الأكل فقال لتأكلوا منه و(منه) على حذف مضاف و التقدير لتأكلوا من حيوانه لحماً طرياً، و أنما وصف اللحم بالطراوة لأن الفساد يسرع اليه فيسارع الى أكله خيفة الفساد عليه و المقصود من اللحم ليس مطلق اللحم لأن بعض اللحوم بل كثيراً منها لا يجوز أكله فأن الحيوانات البحرية على قسمين: حلال اللحم و حرامه حتى أن السمك أيضاً منه حلال و منه حرام في مذهبنا كما هو مذكور في الفقه فقوله لتأكلوا منه لحماً طرياً أي لحماً طرياً مما يجوز أكله و هو واضح.

وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا

أي من البحر و فيه إشارة الى ان الإنتفاع بالبحر لا يختص بالأكل فقط بل تتفعون به فيما تلبسون أيضاً فأن الحلية بكسر الحاء هي اللؤلؤ و المرجان و المراد بلبسهم لبس نساءهم لأنهن من جملتهم و لأنهن أنما يتزين بها من أجلهن فكأنها زيتهم و لباسهم فاللبس هو غاية الحلية، فاللحم الطري من الملح و العذب و الحلية من الملح فقط.

قال بعض المفسرين أنما أسند اللبس الى الذكور دون النساء في الآية لأن النساء أنما تتزين بالحلية من أجل رجالهن فكأنها زيتهم و لباسهم.

أقول لا نحتاج الى هذه التكلفات و ذلك لأن الرجال لباس لهم و هن لباس

لهم:

قال الله تعالى: **أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةٌ الصَّيَّامِ الرَّفَثِ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ**^(١).

و قد بيّنا هناك وجه كون أحدهما لباساً للآخر و أنّما قلنا اللحم الطّري من الملح و العذب و بعبارة أخرى قسّمنا البحر الى قسمين البحر لأنّ الله تعالى قال:

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَ هَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَ مِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حُلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَ تَرَى الْفُلُكَ فِيهِ مَوَازِلَتَبَتَّغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(٢).

و قد ثبت أنّ القرآن بعضه يفسر بعضاً الى أنّ الحسّ أيضاً شاهد له لأنّا نرى السمك في الملح و العذب و أمّا قوله: **و تَرَى الْفُلُكَ مَوَازِحَ فِيهِ** فقد أشار الله تعالى بعد الأكل و اللبس الى نعمة أخرى و هي تصّرف الفلك و السفينة في البحر مآخرة أي شاقّة فيه، أو ذات صوتٍ لشقّ الماء لحمل الأمتعة و الأقوات للتجارة و غيرها و أسند الرؤية الى المخاطب المفرد فقال، و ترى، و جعلها معترضة بين التعليلين:

تعليل الإستخراج و تعليل الإبتغاء فلذلك عدل عن جمع المخاطب.
وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ الظاهر أنّ قوله و لتبتغوا عطف على التعليل قبله فيصير المعنى إنّنا سخّرنا البحر لكم لستخرجوا منه كذا و كذا و لتبتغوا أي لتكسبوا أو لتطلبوا من فضل الله و نعمه و لعلّكم تشكرون، فإنّ شكر المنعم واجب عقلاً و لا شك أنّ أصل النعم من الله تعالى بل نقول لا منعم في عالم الوجود في الحقيقة إلاّ الله تعالى و ما سواه من قبيل الأسباب و الوسائط.

في القرآن
في قوله
تبتغوا



في قوله
تبتغوا

و قال رسول الله ﷺ: من لم يشكر المخلوق لم يشكر الخالق، أمر الرسول بشكر المخلوق فهو واجب وإذا كان شكر المخلوق واجباً لازماً عقلاً فما ظنك بشكر الخالق الذي أوجد المخلوق و قد مرّ البحث في الشكر و وجوبه مراراً فلا نطول الكلام في المقام ثم أشار الله تعالى الى نعمة أخرى فقال:

وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ أَنْهَارًا وَ سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

قوله: وَ أَلْقَى أي جعل في الأرض و الدليل عليه قوله تعالى حيث قال: أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا، وَ الْجِبَالَ أَوْتَادًا^(١).

قال بعض المفسرين خلق الله الأرض فجعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بمقر أحدٍ على ظهرها فأصبحت و قد أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة ممّ خلقت إنتهى.

و الله أعلم بذلك فإنّ هذه الأحاديث ممّا لا يعتمد عليه و الذي نرى و نشاهد هو أنّ في الأرض رواسي و أمّا أنّها كيف خلقت فالله أعلم و الرواسي جمع راسية و هي الجبل العالي الثابت و قوله: أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ أي أن تميد الأرض بكم و الميد الميل يميناً و شمالاً فالمعنى جعلنا في الأرض جبلاً لئلا تضطرب الأرض اضطراباً كما.

قال تعالى: وَ الْجِبَالَ أَوْتَادًا و تفصيل الكلام فيه موكول الى موضعه (أَنْهَارًا) معطوف على رواسي أي جعل في الأرض رواسي و أنهاراً فهو منصوب بفعل مقدّر أي و جعل أو خلق في الأرض أنهاراً و هكذا قوله: وَ سُبُلًا أي أنهاراً و سبلاً و هي جمع سبيل و هو الطريق لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ أي

لكي تهتدوا بها في سلوككم و إنتقالكم في أغراضكم أو لكي تهتدوا بالنظر الى هذه المصنوعات على صانعها لدلالة كل أثر على مؤثره.

وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ

و هذه نعمة أخرى قَدْ مَنَّ اللَّهُ بِهَا عَلَيْنَا أَي و جعل لكم علامات، قيل أَنَّهَا الجبال يعني الجبال يهتدى نهاراً و بالنَّجْم يهتدى به ليلاً.

و قيل المراد بالعلامات هو معالم الطُّرُق و كُلِّ ما يَسْتَدِلُّ بِهِ السَّابِلَةُ مِنْ جَبَلٍ وَ سَهْلٍ وَ غَيْرِ ذَلِكَ وَ قيل العلامة صورة يعلم بها ما يراد من خَطٍّ أَوْ لَفْظٍ أَوْ إِشَارَةٍ أَوْ هَيْئَةٍ.

و قال مجاهد هي النُّجُوم وهو غريب و ذلك لأنَّ النُّجُوم قد ذُكرت في الآية و لم يقل و علاماتٍ هي النُّجُوم بل قال و بالنَّجم يهتدون و أحسن الأقوال هو القول الأوَّل و هو أنَّ المراد بها الجبال يهتدي بها نهاراً كما أنَّ النُّجم يهتدى به ليلاً و أمَّا الهداية فالظَّاهر أنَّ المراد بها الهداية التَّكوينية في البراري و الصَّحاري و يحتمل أن يكون المراد بها الهداية التَّشريعية لأنها من الآثار الدَّالة على توحيد الله و معرفته بمعنى أنَّ الإنسان لو تدبَّر في هذه الآثار يجد خالقها فيها و أيَّ هداية في التَّشريع أحسن منها و العلامة أيضاً قد تكون وضعية كما في العلامات الموضوعة في الطُّرق و الشُّوارع و قد تكون برهانية أي إستدلالية عقلية فالأولى للوصول الى المقاصد و الأهداف الكونية.

الثانية: للوصول الى الحق واللفظ عام يشمل الجميع هذا كله تفسير ألفاظ الآية و أمّا تأويلها فالنجم هو رسول الله ﷺ والعلامات الأئمة عليهم السلام ^{عليهم السلام} وقد ورد بذلك أخبار كثيرة منها.

ما عن أصول الكافي بأسناده عن داود الحصّاص قال: سمعت أبا عبد الله يقول: وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالتَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ.

قال العلامة: التَّجْمِ رسول الله و العلامات الأئمة عليهم السلام.

و بأسناده عن أسباط بن سالم قال: سأل الهيثم أبا عبد الله وأنا عنده عن قول الله عز وجل: وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ. فقال عليه السلام (رسول الله) النجم و العلامات الأئمة.

و بأسناده عن الوشا قال سئلت الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل: وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ.

قال عليه السلام: نحن العلامات والنجم رسول الله ﷺ.

و عن المناقب بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ.

قال عليه السلام: نحن النجم.

و عن تفسير علي بن إبراهيم قوله: وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ.

و بأسناده عن معلّى ابن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال: النجم رسول الله ﷺ و العلامات الأئمة عليهم السلام.

أقول الأحاديث نقلناها عن^(١) و الأحاديث بهذه المضامين كثيرة و لاشك أن الأئمة عليهم السلام من أكبر العلامات و الأسباب الى معرفة الخالق لأنهم المثل الأعلى له تعالى لكونهم مظاهر أسمائه و صفاته على وجه الأتم و الأكمل.

قال أمير المؤمنين عليه السلام معرفتي بالنورانية معرفة الله و للبحث فيه موضع آخر.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

الهمزة للإستفهام الإنكاري أي ليس كذلك و المعنى أفمن يخلق ما ذكرناه من السموات و الأرض و الشمس و القمر و النجوم و الأنعام و البحار و ما فيها

من الموجودات و هو الله تعالى كمن لا يخلق، أي لا يقدر على خلق شيء من الأشياء.

قيل المراد به الأصنام و الأوثان فالآية في الحقيقة دّ على عبدة الأصنام الذين كانوا يعبدون الجمادات و في قوله: أَقْلًا تَذَكَّرُونَ أي مثل هذا لا ينبغي أن تقع فيه الغفلة مَن يدعي العقل و الفهم و فيه إشارة الى أن لو تفكر و تدبر في هذه الآثار الموجودة في الخارج لم يبق له شك في أن الخالق هو الله و هو الذي يستحق أن يعبد إلا أنهم لم يتدبروا حق التدبر و غفلوا عما لا ينبغي عنه فوقعوا في الحيرة و الضلالة و ذلك هو الخسران المبين فالآية أمرهم بالتفكر و التدبر في الحقيقة لأن الفكر مفتاح السعادة كما أن الغفلة مفتاح الشقاوة و ما أقبح بالرجل العاقل أن يعبد الخشب و الجماد و يترك الخالق المدبر الحكيم و ما أعلم أن الخلق في الآية بمعنى الإبداع و الایجاد من غير أصل بدليل قوله: بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ^(١) و قد مرّ الكلام فيه و قلنا أنه تارة يقال و يراد به إبداع الشيء من غير أصل و تارة يقال و يراد به إيجاد الشيء.

قال الله تعالى: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ^(٢).

قال الله تعالى: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ.

الله تعالى هو الخالق بالمعنيين

وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

في هذه الآية أخبر الله تعالى أن نعمه لا تحصى لكثرتها و هو حقّ بلا كلام و النعمة للجنس تقال للقليل و الكثير و الأنعام إيصال الإحسان الى الغير و لا يقال إلا إذا كان الموصل اليه من جنس الناطقين و لذلك لا يقال أنعم فلان على فرسه و حماره ولكن يقال أنعم على عبده و لا منعم في عالم الوجود إلا الله

سُبْحَانَ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



المجلد الثاني

تعالى و ما سواه كائناً من كان من قبيل الوسائط و الأسباب و الوجه في ذلك هو أنَّ النِّعْمة له تعالى لا لغيره لأنَّه تعالى هو الموجد و إذا كان الإيجاد مختصاً به فكُل ما وجد أو يوجد في الخارج فهو له فمن أحسن الى غيره أي إحسان كان فقد أحسن ممَّا أنعمه الله عليه إذ لا موجود في الخارج إلّا و هو مخلوق له و إذا كانت النِّعْمة له تعالى فما سواه ليس إلّا سبباً لا يصلها الى الخلق و لا يطلق المنعم على السَّبب إلّا مجازاً و هذا معنى قولنا لا منعم في الحقيقة إلّا هو.

ثمَّ أنَّ العقل يحكم بوجوب شكر المنعم و هو متوقف على معرفة المنعم أولاً فيجب معرفته أولاً ثمَّ الشُّكر على ما أنعم به و لذلك نقول أول الذين معرفته.

و أمّا قوله: **إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ** مبالغة في الغُفران و الرَّحمة لمن تاب عما كان عليه من الذنب حتّى الكفر فمن آمن به و عمل صالحاً فأَنَّ الله يغفر ذنبه لأنَّه رحيمٌ بعباده ذو شفقة عليهم.

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ

و ذلك لأنَّ علمه محيطٌ بجميع ما سواه في الظاهر و الباطن و ذلك لأنَّ العلّة حاويةٌ لجميع مراتب المعلول و إلّا لا تكون علّة.

ثانياً: نقول، لو لم يكن عالماً بجميع ما سواه فهو جاهلٌ بالنسبة الى ما لا علم له به و الجهل نقصٌ و النقص من شئون الممكن و المفروض أنَّه واجب الوجود.

ثالثاً: أنَّ العلّة عالم بذاتها و العلم بالعلّة يستلزم العلم بالمعلول كاملاً فثبت و تحقّق أنَّه تعالى عالم بالسّر و العلن و الظاهر و الباطن و هو المطلوب في المقام.

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَ هُمْ يُخْلَقُونَ

أي والذين يدعون هؤلاء الكفار من الأصنام والأوثان وغيرها لا يخلقون شيئاً وهم مخلوقون لغيرهم ومن المعلوم أنّ المخلوق لا يكون خالقاً. **أَنْ قُلْتَ أَنَّ الْمَخْلُوقَ قَدْ يَكُونُ خَالِقاً لِبَعْضِ الْأَشْيَاءِ وَهُوَ مُشَاهِدٌ مُحْسُوسٌ.** قلت ليس الأمر كذلك فإنّ المخلوق حيث أنّه موجودٌ بغيره لا يقدر على شيء من قبل نفسه نعم قد يقدر على خلق بعض الأشياء بحول الله وقوّته وما كان كذلك فهو يرجع الى خلق الله واقعاً فإنّ العبد وما في يده كان لمولاه وهو ظاهر.

أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَ مَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ

جمهور المفسرين على أنّ قوله أموات، رفع بأنّه خبر إبتداء والتقدير، هُنَّ أموات، وعليه فمعنى الآية أنّها أي الأصنام والأوثان أموات غير أحياء لأنّها لو كانت آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء إذ الآلة لا يكون من الأموات ولا يجوز عليه الموت و حيث نرى أنّها أموات لا حياة لها فلا تكون آلهة هكذا قيل.

أَقُولُ لَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: أَمْوَاتٌ خَبَرًا عَنْ، الَّذِينَ، فِي قَوْلِهِ: وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ، غَيْرُ أَحْيَاءٍ إِذْ لَوْ كَانُوا أَحْيَاءَ وَاقِعًا مَا عَبْدُوهَا وَ عَلَيْهِ فَالمراد بالموت الجهل و بالحياة العلم و نسبتهما اليهم على سبيل المجاز.

و أمّا على القول الأوّل فالنسبة حقيقة لأنّ الأصنام أموات واقعاً و الذي يقوى في نفسي هو المعنى الثاني أي أنّ المراد بالأموات هو عبدة الاوثان و يؤيّده قوله بعد ذلك و ما يشعرون أيّان يبعثون. وجه التأييد أنّ قوله: وَ مَا يَشْعُرُونَ أَلْخَ يناسب حال الإنسان أي يشعرون هؤلاء الكفار أيّان يبعثون.

و أمّا على القول الأوّل فيصير المعنى و ما يشعرون هؤلاء المعبودين من الأصنام والأوثان أيّان يبعثون، و هذا معلومٌ إذ الجماد لا شعور له فلا يحتاج بالذّكر و بعبارة أخرى أثبت الله تعالى الذّم على عدم شعورهم و هو دليل على

كونهم أمواتاً غير أحياء اذ لو كانوا أحياءً كانوا شاعرين فلو كان المراد بقوله: **أَمْوَاتٌ** الأصنام مثلاً فالذم بعدم الشعور يتوجه إليها أي أَنَّ الأصنام لا يشعرون أيَّان يبعثون وهذا غير معقول لأنَّ الجماد فاقدٌ للشُّعور وما كان كذلك لا يذم على فقدانه فكيف يقول الله وما يشعرون وهو لم يجعل له شعوراً.

ثانياً: أَنَّ البعث للجزاء والحساب والجماد بمعزلٍ عن ذلك فلا بعث له فما معنى قوله: **أَيَّانَ يُبْعَثُونَ** ومحصل الكلام هو أَنَّ الأصنام والأوثان ولا تتَّصف بالموت والحياة ولا بالشُّعور والبعث وما كان كذلك لا ذمَّ عليه.

والعجب أَنَّ المفسرين غفلوا عن هذه النُّكتة وفسَّروا الكلام على ما تقتضيه ظاهر الألفاظ ولم يعلموا أو لم يتدبروا أَنَّ الجماد الَّذي خلقه الله ولم يجعل له عقل ولا شعور ولذلك لم يجعله مكلفاً بالتكاليف الشرعية فلا حشر له ولا نشر ولا حساب له ولا كتاب فكيف يذمه على عدم الشعور ويقول فيه أو فيهم يشعرون أيَّان يبعثون.

ثمَّ بعد ذلك كله أي ذنبٍ للصُّنم مثلاً حتَّى يذمَّ عليه وأنما الذم يتوجه على من يعبده ويتَّخذه معبوداً لنفسه فهو يستحق للذمَّ لأنَّه كان قادراً على التَّفكر والتدبر وأعمال الشُّعور ولم يفعل هذا ما نفهم من الآية والله أعلم. ثمَّ إنِّي بعد ذلك وقفت على كلامٍ للزَّازي في المقام ولا بأس بالإشارة إليه يقول:

قوله: **وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ** الضمير في قوله: **وَمَا يَشْعُرُونَ** عائد إلى الأصنام وفي الضمير في قوله: **يُبْعَثُونَ** قولان:

أحدهما: أَنَّهُ عائد إلى العابدين للأصنام يعني أَنَّ الأصنام لا يشعرون متى تبعث عبدتهم وفيه تهكُّمٌ بالمشرِّكين و أَنَّ ألَهِتهم لا يعلمون وقت بعثتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم.

الثاني: أَنَّهُ عائد إلى الأصنام يعني أَنَّ هذه الأصنام لا تعرف متى يبعثها الله.

قال ابن عباس أن الله يبعث الأصنام ولها أرواح ومعها شياطينها فيؤمر بها الى النار، فإن قيل الأصنام جمادات والجمادات لا توصف بأنها أموات ولا توصف بأنهم لا يشعرون كذا وكذا.

والجواب عنه من وجوه:

الأول: أن الجماد قد يوصف بكونه ميتاً قال الله تعالى: **يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ.**

الثاني: أن القوم لما وصفوا تلك الأصنام بالإلهية والمعبودية قيل لهم ليس الأمر كذلك بل هي أموات لا تعرفون شيئاً فنزلت هذه العبارات على وفق معتقدهم.

الثالث: أن يكون المراد بقوله والذين يدعون الله والملائكة وكان ناس من الكفار يعبدونهم فقال الله أنهم أموات لا بد لهم من الموت غير أحياء أي غير باقية حياتهم وما يشعرون أيان يعيشون أي لا علم لهم بوقت بعثهم انتهى كلامه. و أنما نقلنا كلامه بألفاظه و عباراته حفظاً للأمانة كما هو دأبنا في جميع الموارد و بعد ما ذكرناه سابقاً لا نحتاج الى الجواب ثانياً حذراً من الإطناب ولكن إجمالاً نقول: كيف يقول هذه الكلمات من يدعي التوغل في العقليات و كيف يجوز له التمسك بحديث رواه عن ابن عباس من أن الله يبعث الأصنام الى آخره و لم يعلم أن هذا الحديث من المجعولات و الموهومات و هو بالإسرائيليات أشبه منه بالحديث و على فرض صحة نقله هو مخالف للعقل السليم و ابن عباس ليس معصوماً حتى يتمسك بكلامه.

و العجب من الرازي حيث تمسك في إثبات مدعاه به و أمّا قوله: **و يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ** فهو لا يدل على ما إدعاه قطعاً لأن إطلاق الميت على الأرض مجاز لا حقيقة و ليس كلامنا في صحة إطلاق اللفظ و عدمها و لو مجازاً بل البحث في أن الجماد لا شعور له ذاتاً فكيف قال: **و لا يَشْعُرُونَ.**

و الحاصل أَنَّ المراد بالآية هو عبدة الأصنام و الصُّمائر كلها يرجع اليهم يقول غير ذلك فعليه الإثبات.

ثم أشار الله تعالى الى المعبود الذي يَسْتَحِقُّ أن يعبد فقال:

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ

يقال أله، فلاَنَّ يألُه، عبَدَ و عليه فالألُه هو المعبود و لذلك جعلوه إسمًا لكلِّ معبودٍ لهم و سَمَوْا الشَّمْسَ ألهًا لِاتِّخَاذِهِمْ إِيَّاهَا معبودًا.

و قيل هو من أَلِهَ بكسر اللام أي تَحَيَّرَ و ذلك أَنَّ العبد اذا تَفَكَّرَ في ذاته و صفاته تَحَيَّرَ فيها و لهذا روي، تَفَكَّرُوا في آلاءِ الله و لا تَفَكَّرُوا في الله، و لعلَّه لذلك قال و إلهكم إلهٌ واحد، و لم يقل أَنَّ الله واحد مثلاً لأنَّ مشركي العرب كانوا يُسَمُّونَ معبودَهم بالإله دون الله و أن كان المعنى فيهما واحداً لأنَّ الله قيل أصله أله فحذفت همزته و أدخل عليه الألف واللام فخصَّ بالبارئ تعالى و لذلك قال تعالى: هَلْ تَخْلُمْ لَهُ سَمِيًّا^(١).

و قد إتَّفَقوا على أَنَّ الله، علمٌ للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات الكماليَّة، و الحاصل أَنَّ هذا الإسم أعني به (الله) لم يكن قبل الإسلام و أنما كان الموجود عندهم في محاوراتهم هو الإله و لأجل ذلك لم تكن كلمة الله، معروفاً عند مشركي العرب أيضاً و لذلك كانوا يقولون ما نعرف، الله، ورد أَنَّ رسولَ الله ﷺ لَمَّا كَتَبَ فِي صَلَاحِ الْحَدِيثِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، أنكر عليه سهيل ابن عمرو و قال ما نعرف، الله، و لكن أكتب بإسمك اللهم و المقصود أَنَّ الله تعالى قال في هذه الآية و إلهكم إلهٌ واحد، و لم يقل الله واحد مثلاً جرياً على مصطلح المشركين و عليه فالمعنى أَنَّ الإله الذي تقولون به

أيضاً واحداً لا ثاني له فإنَّ المعبود سواءً سَمِيَ بالإله، أو الله، واحداً لا شريك له اذ ليس البحث في اللَّفظ و أنَّما المهمُّ هو المعنى الَّذي يدلُّ اللَّفظ عليه و هو الَّذي يحصل به التَّوحيد.

إن قلت ما الدليل على أنَّ الله أو الإله واحد لا ثاني له و لا شريك كما هو مفاد الآية الشريفة.

قلت الدليل عليه أمّا من النَّقل فهو معلومٌ كما في هذه الآية و غيرها من الآيات:

قال الله تعالى: **وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ**^(١).

قال الله تعالى: **إِنَّمَا إِلَهُ الْإِلَهِ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ**^(٢).

قال الله تعالى: **وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ**^(٣).

قال الله تعالى: **قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَ إِنَّنِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ**^(٤).

قال الله تعالى: **وَلْيَعْلَمُوا أَنَّ مَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلْيَذَكِّرُوا وَلَوْ أَنَّ الْأَنْبَابَ**^(٥).

قال الله تعالى: **إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّ مَا إِلَهُ الْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ**^(٦).

قال الله تعالى: **فَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَ بَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ**^(٧).

و الآيات كثيرة و مع صراحة الآيات بذلك لا نحتاج الى ذكر الأخبار الواردة في الباب.

و أمّا الإجماع فقد أجمع المسلمون على أنَّ الإله واحد لا شريك له و العمدة في إثبات المدعى هو دليل العقل فإنَّ المسألة من الإعتقادات و قد إتفقوا على أنَّ أصول الإعتقادي كالنَّوْحيد و النَّبوة و المعاد لا يجوز التقليد فيها بل لا بدَّ للمكلَّف أن يحصلها بالعقل قبل النَّقل فنقول:

١- النساء = ١٧١

٢- الأنعام = ١٩

٣- الأنبياء = ١٠٨

٤- البقرة = ١٦٣

٥- المائدة = ٧٣

٦- إبراهيم = ٥٢

٧- الحج = ٣٤

لو كان له تعالى شريك في ألوهيته فلا محالة هو موجوداً إذ المعدوم لا يكون شريكاً للموجود وإذا كان موجوداً.

أما إن يكون واجباً أو ممكناً لإنحصار الوجود فيهما لا سبيل إلى الثاني الإمكان، لأن الممكن لا يكون شريكاً للواجب.

أما أولاً: فلأنه حادث متغير أما حدوثه فلكونه مسبوقاً بالعدم أو العلة و أما تغييره فهو معلوم إذ لا نعني بالتغير إلا عدم بقاءه على حالة واحدة وهو كذلك مضافاً إلى كونه معروضاً للوجود تارة وللعدم أخرى.

ثانياً: أن الممكن في خروجه عن حد الاستواء محتاج إلى العلة والواجب منزّه عن ذلك.

ثالثاً: الممكن يعدم ويفنى والواجب منزّه عنه فثبت أن الممكن لا يكون شريكاً في وجوب الوجود فكيف يكون ثانياً فقله تعالى إله واحد أي لا ثاني له لأن الوحدة من الأعداد والواحد مقابل للثاني والثاني في الحقيقة واحد آخر فهو كالواحد في الذات والصفات وإلا لا يكون ثانياً له فإن الاثنين ليس إلا واحداً واحداً وإذا امتنع كونه ممكناً فلا محالة يكون واجباً لما ذكرناه من أن الموجود منحصرٌ فيهما وهذا هو الأصل في هذا الباب إذ لا يصدق الشريك له تعالى إلا على الواجب وهو الذي يطلق عليه الثاني أيضاً.

وهذا أيضاً محالٌ لأن الواجبين أما أن يكونا بحسب الذات والصفات مختلفين أو يكونا متحدين.

فعلى الأول: أعني به كونها مختلفين لا يمكن حمل الوجوب عليهما معاً واضح لأن الموجودين المختلفين بحسب الذات والصفات كيف يتصفان بوجوب الوجود والمفروض أن أحدهما غير الآخر فلو كان أحدهما واجب الوجود لزم أن لا يكون الغير متصفاً به والسرف فيه أن وجوب الوجود ينتزع عن مقام ذاتهما فإذا كانا مختلفين بحسب الذات فما ينتزع عن مقام ذات أحدهما غير ما ينتزع عن مقام ذات الآخر لأن المفهوم الواحد لا ينتزع عن الذاتين المختلفين بما هما كذلك.

على الثاني: و هو كونهما متّحدين ذاتاً وصفةً فهو أيضاً محال لأنّهما إمّا أن يكونا موجودين بوجودٍ واحدٍ بمعنى أنّ وجود أحدهما عين وجود الآخر فلازم ذلك إرتفاع الأثنيّة بالكلّيّة لأنّ المفروض أنّ ذاتهما و صفاتهما و وجودهما واحد فلا يصدق على أحدهما أنّه ثاني الأوّل أو شريك له لأنّ الأثنيّة مستلزّمة للتّغاير أمّا بالذّات أو بالصفة و ما ليس كذلك فهو واحد، و أن كان موجود بوجودين مختلفين لزم، أن يكون أحدهما موجوداً بالوجود الواجبي الإمكانى و من المعلوم أنّ الموجود بالوجود الإمكانى مخلوق للموجود بوجوب الواجبي فلا شريك في المقام و لا ثاني للواجب فثبت و تحقّق ممّا ذكرناه أنّ الله تعالى واحد لا شريك له في ألوهيّته و هو المطلوب.

أمّا قوله: **فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ** فالمعنى أنّ الذين لا يصدّقون بالآخرة و البعث و النّشور و الثّواب و العقاب قلوبهم منكّرة أي قلوبهم تجحد ما ذكرناه و هم مع ذلك يستكبرون و يمتنعون من قبول الحقّ هكذا قيل و الذي نقول به توضيحاً لما ذكره هو أنّ الله أخبر في هذه الآية أنّ إله العالم واحد لا ثاني له و لا شريك و أنّ الذين لا يؤمنون بالجزاء بعد و ضوح بطلان أن تكون الألوهيّة لغيره مستمرون على شركهم منكرون و حدانيّته مستكبرون عن الإقرار بها لإعتقادهم الإلهيّة لأصنامهم و أوثانهم.

أن قلت أليس قوله تعالى: **قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ** يكفي عن قوله: **وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ**.

قلت لا و ذلك لأنّ الإنكار القلبى لا يلزم الإستكبار حتّى يكون ذكره مغنياً عنه فإنّ الإستكبار هو طلب التّرفع بترك الإذعان للحقّ، فالمستكبر قد يكون عالماً عارفاً بالحقّ قلباً و مع ذلك يترك الإذعان بالحقّ طلباً للتّرفع و قد لا يكون عالماً به فهو أعمّ من المنكر ألا ترى أنّ المنافق منكراً بالقلب و قد لا يستكبر

ظاهراً بل يدّعي الإيمان بلسانه فمعنى الآية أنّ هؤلاء المشركين أو الكافرين، الذين لا يؤمنون بالآخرة لأنّ قلوبهم منكراً للحقّ لا يقنعون به بل يزدون على إنكارهم الحقّ إستكبارهم بسبب عدم إذعانهم به وعبارة أخرى أنّهم يقدرون على الإذعان ولكنهم يعرضون عنه إستكباراً منهم و عناداً للحقّ و هو داءٌ عظيمٌ لا دواء له من جانب الخلق.

لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ
المشهور بين المفسرين، أنّ، بفتح الألف و قرأ عيسى التّقيّ، بكسر الهمزة على الإستئناف و القطع عمّا قبله، و المعنى لا جرم، أي حقّ و وجب أنّه تعالى يعلم ما يسرون، أي يبتنون و ما يعلنون أي يظهرون و أنّه لا يحبّ المستكبرين لأنّهم تجاوزوا عن حدودهم و دخلوا فيما لا ينبغي للمخلوق الكبير.

أما أنّه يعلم ما يسرون و ما يعلنون: فالوجه فيه واضح و هو أنّه تعالى خالق الأشياء و الخالق لا يكون جاهلاً بخلقه.

ثانياً: أنّه تعالى قد أحاط بكلّ شيء علماً، فلو لم يعلم شيئاً سواء كان ظاهراً أم باطناً لزم الجهل و الجهل نقص و هو من شئون الممكن و الواجب تعالى منزه عن النقائص و قد مرّ البحث في هذا الباب غير مرّة و قوله: إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ و ذلك لأنّ الكبر آفة عظيمة و غائلة هائلة و به هلك خواص الأنام فضلاً عن غيرهم من العوام و هو الحجاب الأعظم للوصول الى أخلاق المؤمنين إذ فيه عزٌّ يمنع عن التّواضع و كظم الغيظ و قبول النصّح و الدّوام على الصّدق و ترك الغضب و الحقد و الحسد و الغيبة و الأزراء بالنّاس و غير ذلك فما من خلقٍ مذمومٍ إلّا و صاحب الكبر مضطّرّ اليه ليحفظ به عزّه و ما من خلقٍ محمودٍ إلّا عاجزٌ عنه خوفاً من فوات عزّه و لذلك ورد في ذمّه ما ورد من الآيات و الأخبار.

قال الله تعالى: سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ^(١).

قال الله تعالى: ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى
الْمُتَكَبِّرِينَ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ
دَاخِرِينَ^(٣).

وقال رسول الله ﷺ: لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة
من خردلٍ من كبرٍ.

وقال الباقر عليه السلام: الكبر رداء الله و المتكبر ينازع الله رداءه انتهى.
وقال عليه السلام: العز رداء الله و الكبر أزاره فمن تناول شيئاً منه أكبه الله
في جهنم و الأحاديث كثيرة^(٤).

ثم أن التكبر قد يكون على الله كما كان لنمرود و فرعون و سببه الطغيان و
محض الجهل و هو أفحش أنواع الكبر إذ هو أعظم أفراد الكفر و اليه الإشارة
بقوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ.

و قد يكون على الرسل من حيث تعزز النفس و ترفعها عن إنقيادهم و اليه
الإشارة بقوله:

قال الله تعالى: وَ لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ^(٥).

قال الله تعالى: لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ نُزْلًا رَأَيْنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي
أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا^(٦).

و قد يكون على العباد بأن يستعظم نفسه ويستصغروهم و أن كان دون

بَابُ التَّوْقَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

٢- الزمر = ٧٢

١- الأعراف = ١٤٦

٤- جامع السعادات ج ١ ص ٣٤٩

٣- غافر = ٦٠

٦- الفرقان = ٢١

٥- المؤمنون = ٤٣

الأولين إلا أنه من المهلكات العظيمة من حيث أنه يؤدي إلى مخالفة الله و يكفيك في ذم التكبر إجماع جميع العقلاء على ذمه و أن المتكبر منفور مطرود في الجامعة و هو واضح.

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَّبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

أي اذا قيل لهؤلاء الكفار على وجه الإستفهام ما الذي أنزل ربكم على بينة محمد ﷺ أجابوا بأن قالوا أنزل أساطير الأولين يعني أحاديثهم الكاذبة.

الأساطير واحدها أسطورة سمي بذلك لأنهم كانوا يسطرونها في الكتب قيل سبب نزول الآية أن النضر بن الحرث سافر عن مكة الى الحيرة و كان قد إتخذ كتب التواريخ و الأمثال فجاء الى مكة فكان يقول أنما يحدث محمد بأساطير الأولين و حديثي أجمل من حديثه، و ماذا، كلمة، إستفهام مفعول، بأنزل، أو مبتدأ، خبره ذا، بمعنى الذي و عائدة في أنزل، محذوف أي أي شيء أنزله.

و قيل قائل ذلك، الذين تقاسموا مداخل مكة ينفرون عن الرسول ﷺ اذا سألهم وفود الحاج ماذا أنزل على رسول الله ﷺ قالوا أحاديث الأولين و أنما قالوا ذلك لما حكى الله عنهم بقوله:

لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ مِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ

و اللام في قوله: لِيَحْمِلُوا لام الأمر على معنى الحتم عليهم أو لام التعليل من غير أن يكون غرضاً كقولك خرجت من البلد مخافة الشر و هي التي يعبر عنها بلام العاقبة لأنهم لم يقصدوا بقولهم أساطير الأولين أن يحملوا الأوزار إلا أن قولهم هذا صار سبباً لحمل الأوزار في عاقبة الأمر و حاصل المعنى في الآية هو أنهم حملوا الوزر أولاً بقولهم أساطير الأولين و حملوه ثانياً بالنسبة

الى من أضلّوهم من النَّاسِ وأبناءهم لإقتدائهم بهم في الكفر والإستهزاء بكتاب الله فصار حمل الأوزار كاملاً لهم يوم القيامة.

وقال بعض المفسرين في قوله: **كَامِلَةً** معناه حمل المعاصي تامةً على أقبح وجوهاها من غير اخلال بشئ منها، ومن أوزار الذين يضلّونهم بغير علم، معناه أنهم يتحملون مع أوزارهم أوزار من أضلّوه عن دين الله وأغواه عن إتباع الحق بغير علم منهم بذلك بل كانوا جاهلين والمعنى أنهم كانوا يصدّون من أراد الإيمان بالنبي فعليهم أثامهم وأثم أبناءهم لإقتدائهم بهم انتهى.

وأنت ترى أنّ تفسيره هذا يرجع الى ما ذكرناه فقوله: **كَامِلَةً** منصوب على الحالية أي والحال أنّ حملهم الأوزار في حدّ الكمال والتمام لا ينقص منها شيء.

وقوله: **وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ** الخ كلمة، من للتبعيض أي أنهم يحملون من وزر كلّ من أضلّوه أي بعض وزر من ضلّ بضلالهم وهو وزر الأضلال لأنّ المضلّ والضال شريكان هذا يضلّه وهذا يطاوعه على إضلاله فيتحاملان الوزر، وأنما قال من أوزار الذين يضلّونهم، ولم يقل وأوزار الذين يضلّونهم فأتى بكلمة من الدالة على التبعيض، لأنهم حملوا بعض أوزارهم لا كلّها اذ كان الأتباع قادرين على عدم قبول المضّلين ولكنهم مع ذلك قبلوه فهم مقصّرون أيضاً وعلى هذا فالأوزار تنقسم الى قسمين:

منها للمضّلين وقسم آخر للمطيعين وهذا هو السّر في الإتيان بكلمة، من، التبعيضية.

و توضيح ذلك اجمالاً هو أنّ المبدع والرئيس اذا وضع سنّة قبيحة عظم عقابه حتّى أنّ ذلك العقاب يكون مساوياً بعقاب كلّ من إقتدى به في ذلك كما أنّ من سنّ سنّة حسنة فله ثواب من عمل بها ومن سنّ سنّة سيئة فعليه وزر من عمل بها وهؤلاء الكفّار لمّا قالوا ما قالوا من كلمة الكفر إقتدى بهم من بعدهم من أبناءهم وأتباعهم الى يوم القيامة فعليهم وزر الإضلال وعلى أتباعهم وزر

في القرآن
في تفسيره



المجلد الثاني

الطاعة و الإنقياد و هذا لا يختص بالكفار فقط بل هو حكم عام يشمل الكافر و المسلم و العالم و الجاهل اللهم إلا أن يكون جاهلاً قاصراً و لا كلام لنا فيه فعلاً. و قد روى في مجمع البيان عن النبي ﷺ في هذه الآية أنه قال ﷺ: أيما داعٍ دعى الى الهدى فأتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء و أيما داعٍ دعى الى ضلالةٍ فأتبع عليه فأُنْ عليه مثل أوزار من إتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم. فقلوه ﷺ: أيما داعٍ دعى الى كذا عامٍ يشمل كل داعٍ مسلماً كان أو كافراً.

في تفسير القمي (علي بن إبراهيم) قال حدثني أبي عن أبي عمير عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام قال عليه السلام خطب أمير المؤمنين عليه السلام بعد ما بويع له بخمسة أيام خطبة فقال فيها.

و إعلموا أن لكل حقّ طالباً و لكل دمٍ ثائراً و الطالب بحقنا كقيام الثائر بدمائنا و الحاكم في حق نفسه هو العادل الذي لا يحيف و الحاكم الذي لا يجور و هو الله الواحد القهار و إعلموا أن على كلّ شارعٍ بدعةٍ وزره و وزر كلّ مقتدي به من بعده من غير أن ينقص من أوزار العاملين شيء و سينتقم الله من الظلمة مأكلاً بمأكلي و مشرباً بمشربي من لقم العلقم و مشارب الصبر الأدهم فيشربوا بالصّب من الرّاح السّم المذاق و ليلبسوا دثار الخوف دهرًا طويلاً و لهم بكلّ ما أتوا و عملوا من أفويق الصبر الأدهم فوق ما أتوا و عملوا أمّا أنّه لم يبق إلا الرّمهرير من شتاءهم و مالهم من الصّيف إلا رقدة و يحهم ما تزودوا و جمعوا على ظهورهم من الأثام فيا مطايا الخطايا و زاد الأثام مع الذين ظلموا، إسمعوا و إعتلوا و توبوا و أبكوا على أنفسكم فسيعلم الذين ظلموا أي منقلبٍ ينقلبون.

فأقسم ثم أقسم ليتحملنها بنو أمية من بعدي و ليعرفنّها في دار
غيرهم عمّا قليل فلا يبعد الله إلّا من ظلم و على الباديّ (يعني الأوّل)
ما سهل لهم من سبيل الخطايا مثل أوزارهم و أوزار كلّ من عمل
بوزرهم الى يوم القيامة و من أوزار الذين يضلّونهم بغير علمٍ إلا
ساء ما يزرّون.

و فيه أيضاً في قوله: **دَلِّخِمْلُوا أَوْزَارَهُمْ** قال: يحملون أثامهم يعني
الذين غصبوا حقّ أمير المؤمنين عليه السلام.

وأثام كلّ من إقتدى بهم و هو قول الصادق عليه السلام و الله ما أهرقت محجمةً
من دم و لا قرع عصا بعضاً و لا غصب فرج حرام و لا أخذ مال من غير حلٍّ إلّا
و وزر ذلك في أعناقهم من غير أن ينقص من أزار العاملين شيء. انتهى.
أقول و يؤيد ذلك ما روته العامة و الخاصة عن رسول الله صلّى الله عليه وآله: **أَنَّهُ قَالَ**
سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ فَرَقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا فَرَقَةً وَاحِدَةً،
الحديث ممّا إنَّفق على صحّته جميع المسلمين ولم يخالف فيه أحد و أن
اختلفوا في تعيين الفرقة الواحدة اذا عرفت هذا فنقول:

يظهر من هذا الحديث أنّ جميع الفرق في النار إلّا واحدة منها و لا كلام لنا
فعلاً في أنّ الواحدة من هي و أنّما الكلام في غيرها من الفرق التي هي في النار
فلقائل أن يقول لم تكون الفرق في النار و المفروض أنّهم من المسلمين.

و الجواب واضح و هو أنّهم كانوا من المنحرفين عن طريق الحقّ فإن قيل من
أضلّهم، يقال رؤوساء القوم و أنتمهم الذين إقتدوا بهم فثبت و تحقّق أنّ أئمة
الفرق التي هي من أهل النار هم الذين يحملون أوزار الذين أضلّوهم أو
يضلّونهم يوم القيامة فالآية تشمل جميع أهل البدع من الكفار و المسلمين بل
مصاديقها في الإسلام بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله أكثر منها في الكفار و يؤيده قول
رسول الله صلّى الله عليه وآله **إِفْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى وَاحِدَةٍ وَ سَبْعِينَ فَرَقَةً وَ النَّصَارَى عَلَى**

أثنین و سبعین و أمتی علی ثلاث و سبعین أو ستفترق أمتی علی ثلاث و سبعین و هو دلیل علی أن أهل البدع فی الإسلام أكثر من سائر الملل، و لتفصیل الکلام فی هذا الباب موضع آخر.

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ

المكر بفتح الميم و سكون الكاف و الرءاء القتل و الحيلة الى جهة منكرة، و المعنى أن الذين من قبل هؤلاء الكفار قد مكروا و احتالوا على رسلهم.

ثم أن المفسرين اختلفوا فيهم، فمنهم من قال المراد بهم نمرود بنى صرحاً لبصعد بزعمه الى السماء و أفرط في علوه و طوله في السماء فرسخين و قيل طوله في السماء خمسة آلاف ذراع و عرضه ثلاثة آلاف ذراع فبعث الله تعالى ريحاً فهدمته و خر سقفه عليه و على أتباعه و قيل هدمه جبرئيل بجناحه.

و قال الكلبي المراد بهم المقتسمون المذكورون في سورة الحجر.

و قال بعضهم المراد بهم بخت نصر و أصحابه.

و قال الضحاك قريات قوم لوط و هكذا.

و قال ابن الأنباري المعنى فأتى الله مكربهم من أصله أي عاد ضرره عليهم و بهم و ذكر الأساس مثلاً كما ذكر السقف مع أنه لا سقف ثم و لا أساس.

قال بعض المفسرين بعد نقله ما نقلناه عنه ما هذا لفظه:

و هذا الذي ذكره يليق بكلام العرب و يشبهه.

أقول و الذي يقوي في النظر هو أن الله تعالى لم يرد بهؤلاء الكفار الذين كانوا من قبلهم قوماً خاصاً بل المراد جميع الكفار الذين بقوا على كفرهم و ماتوا عليه بسبب العذاب الذي نزل بهم و حيث أنهم كانوا مكروا و احتالوا بأنواع المكر و الحيلة للوصول الى مقاصدهم و بقاءهم و صدّهم عن سبيل الله و إيذانهم الأنبياء فأهلكهم الله و لم يبق منهم أثر في الدنيا و في الآخرة إلا

الفضيحة و الخزي فقله فأتى الله بنيانهم فخر عليهم السقف الخ كناية عما ذكرناه.

وقوله: **وَ أَتَيْهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** أي أتاهاهم العذاب وهم في غفلة عنه ثم أشار الله تعالى الى عذاب الآخرة و قال:

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ أي إتخذتموهم آلهة فعبدتموهم و كنتم تشاقون فيهم الله و تخرجون عن طاعة الله و المشاقة المخاصمة للمؤمنين.

قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ اختلفوا في المراد بقوله تعالى: **الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ** من هم فقيل هو عام فيمن أوتي العلم من الأنبياء و أممهم الذين كانوا يدعونهم الى الإيمان و يعطونهم فلا يلتفتون اليهم بل ينكرون عليهم.

و قيل هم الملائكة و قيل الحفظة منهم و قيل من حضر الموقف من ملك و إنسي و قيل هم المؤمنون و قيل غير ذلك من الأقوال.

و أنا أقول لا يبعد أن يكون المراد بهم علماءهم الذين أضلّوهم في الدنيا و أمّا قلنا به لأن سياق الآية يقتضي ذلك فإن علماء السوء الذين وضعوا البدع و أضلّوا كثيراً من الناس حتى أوقعوهم في العذاب لا مخلص لهم أيضاً منه بل هم الأصل و عذابهم أشدّ فلا محالة لما رأوا العذاب قالوا كذلك قال رسول الله ﷺ إذا فسد العالم فسد العالم و أنت اذا تأملت و أنصفت لعلمت أنّ الإضلال في الدين لا يكون ولم يكن إلا من ناحيتهم و العوام لا ذنب لهم إلا جهلهم.

في القرآن
في قوله
الذين
أوتوا العلم

جزء ١٤

المجلد العاشر

الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا
السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ
خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ (٢٩) وَ
قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا
لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ لِدَارٍ
الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَ لِنِعْمِ دَارُ الْمُتَّقِينَ (٣٠) جَنَّاتُ
عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ
فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (٣١)
الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ
عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢) هَلْ
يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ
رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا ظَلَمَهُمُ
اللَّهُ وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٣٣)
فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَ خَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا
بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٣٤) وَ قَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ
شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَ لَا
آبَاؤُنَا وَ لَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ
فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٣٥) وَ لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ
رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَ اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ
فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ

الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (٣٦)

◀ اللغة

أَلَسَلَّمَ: بفتح السين واللام الإستسلام وهو الإنقياد والطاعة.
مَوْتَى: المئوى المكان.
طَيِّبِينَ: أي الصالحين بأعمالهم.
حَاقَ: أي حل أو أحاط.

◀ الإعراب

الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ مَوْضِعَ، الذين، الجرّ على أنّه صفة للكافرين، و النصب
بتقدير أعني و الرفع على أنّه خبر لمبتدأ محذوف أي هم الذين فَأَلْقُوا أَلَسَلَّمَ
معطوف على، قال الذين أوتوا العلم، و قيل على تتوفاهم، و يجوز أن يكون
مستأنفاً ماذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ما، في موضع نصب بأنزل جَنَاتٍ عَدْنٍ هي
المخصوصة بالمدح مثل زيد، في نعم الرجل زيدٌ يَدْخُلُونَهَا حال منها و يجوز
أن يكون مستأنفاً و يدخلونها، الخبر و يجوز أن يكون الخبر محذوفاً، أي لهم
جَنَاتٍ عَدْنٍ كَذَلِكَ يَجْزَى الكاف في موضع نصب نعتاً لمصدر محذوف
طَيِّبِينَ حال من المفعول يَقُولُونَ حال من الملائكة أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ يجوز أن
يكون، أن، بمعنى، أي، و أن يكون مصدرية مَنْ هَدَى من، نكرة موصوفة قبلاء
و ما قبلها الخبر، أُمَّةِ الْأُمَّةِ الجماعة.

في القرآن: في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد الثاني

◀ التفسير

الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ أَمَلًا تَكْ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ

مرتبطة بما قبلها فقوله: **الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ صَفَةً** أو بيان للكافرين في قوله: **إِنَّ الْخِزْيَ آيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ** ^(١) كأنه قيل مَنْ هُمْ فقال تعالى: **الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** أي حال كونهم كذلك وقيل: **الَّذِينَ** بدل من الكافرين وهو في موضع الجر على البدلية قيل إنما قال ذلك ليعلم به أن الوعيد يتناول من مات على كفره لأنه أن تاب لم يتوجه الوعيد إليه وعلى ما أختارناه من أن، الذين تتوفاهم الملائكة، صفة فيكون ذلك داخلًا في القول فأن كان القول يوم القيامة فيكون قوله: **تَتَوَفَّيْهِمُ** حكاية حال ماضية وأن كان القول في الدنيا لما أخبر تعالى أنه يخزيهم يوم القيامة ويقول لهم ما يقول وقال بعضهم، الذين، خبر مبتدأ محذوف ويكون منصوباً على اللذم وكيف كان فقوله: **تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** إشارة إلى أن الله ليس بظلام للعبيد وأن الملائكة تقبض أرواح الناس بإذن الله وفيه أي قوله: **ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** أيضاً إشارة إلى أن العبد مختار في فعله خلافاً للأشاعة القائلين بالجبر والإضطرار والوجه فيما ذهبنا إليه واضح إذ لو كان مضطراً مجبوراً في فعله فقوله تعالى: **ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** لا معنى له إذ للعبد أن يقول ما ظلمت نفسي ولكن ظلمني من خلقي مضطراً في الفعل، ويلزم أيضاً أن يكون الله في قوله: **ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** كاذباً نعوذ بالله منه وذلك لأن الله تعالى خلقه مجبوراً ظالماً ثم قال أنه ظالم على نفسه، وإنما قلنا أنه مختار لأنه كان قادراً على الإيمان ولم يؤمن وبه صار مستحقاً للذم وقوله: **فَالْقُوا أَلَسَلَمَ** قيل السَّلَمُ الإستسلام للحق والإنقياد به ومعنى الكلام أنهم لما رأوا العذاب يوم القيامة يستسلمون للحق ولا ينفعهم السَّلَم بعد الموت ويقولون: **مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ** فكذبهم الله وقال: **بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ**.

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

قال الجبائي: معناه ما كنّا نعمل من سوءٍ عند أنفسنا لأنّهم في الآخرة ملجئون الى ترك القبيح والكذب.

أقول ما ذكره لا دليل عليه من الكتاب و السُّنة و العقل بل الحق أنّهم يكذبون في الآخرة زعماً منهم أنّ الكذب ينفعهم و لم يعلموا أنّ الآخرة غير الدنيا.

فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ

يظهر من الآية أنّ للنّار أبواب كما للجنة أبواب و هو كذلك و قد ثبت من الأخبار أنّ للجنة ثمانية أبواب و للنّار سبعة أبواب و قد أشرنا الى أبواب الجنة فيما مضى و الآن نشير الى أبواب النّار.

قال رسول الله ﷺ: عند رؤيته الجنة والنّار لما أسري الى السّماء و رأيت على أبواب النّار مكتوب على الباب الأول.
ثلاث كلمات من رجا الله سعد و من خاف الله أمن و الهالك المغرور من رجا غير الله و خاف سواه.

و على الباب الثّاني: من أراد أن لا يكون عرياناً يوم القيامة فليكس الجلود العارية في الدنيا و من أراد أن لا يكون عطشاناً يوم القيامة فليسق العطاش في الدّنيا و من أراد أن لا يكون يوم القيامة جائعاً فليطعم البطون الجائعة في الدّنيا.

و على الباب الثّالث: مكتوب، لعن الله الكاذبين، لعن الله الباطلين، لعن الله الظّالمين.

و على الباب الرّابع: مكتوب، ثلاث كلمات، أدلّ الله من أهان الإسلام، و أدلّ الله من أهان أهل البيت، أدلّ الله من أعان الظّالمين على ظلمهم للمخلوقين.

و على الباب الخامس: مكتوب، ثلاث كلمات، لا تتبّعوا الهوى

فالهوى يخالف الإيمان، و لا تكثر منطقك فيما لا يعينك فتسقط من رحمة الله، فلا تكن عوناً للظالمين.

و على الباب السادس: مكتوب، ثلاث كلمات أنا حرام على المجتهدين، أنا حرام على الصائمين أنا حرام المتصدقين.

و على الباب السابع: مكتوب، ثلاث كلمات، حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا و ويخو نفوسكم قبل أن توبخوا و أدعوا الله عز و جل قبل أن تردوا عليه و لا تقدروا على ذلك^(١).

إذا عرفت هذا فقله: فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ظاهر الكلام يدل على التخيير و أنه لا فرق فيها فإن الأبواب كلها ينتهي الى النار و قوله: خَالِدِينَ فِيهَا إشارة الى خلودهم فيها و أنه لا مخلص لهم عنها فإن الكافر مخلد فيها دائماً كما أن المؤمن مخلد في الجنة دائماً و قوله فلبس مثنوى المتكبرين، المثنوى المكان و إنما قال مثنوى المتكبرين و لم يقل مثنوى الكافرين مع أن البحث في الكافر لا في المتكبر، لأن منشأ و هي أن منشأ الكفر هو التكبر ألا ترى أن إبليس كفر بالله لاستكباره.

قال الله تعالى: إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَ اسْتَكْبَرَ وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ^(٢).

قال الله تعالى: فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا^(٣).

قال الله تعالى: أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ^(٤).

قال الله تعالى: قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ^(٥).

قال الله تعالى: لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا^(٦) و الآيات كثيرة.

١- بحار الأنوار ج ٣ ط قديم (كمباني) ص ٣٣٢

٢- الأعراف = ١٣

٣- البقرة = ٣٤

٤- الأعراف = ٥٦

٥- البقرة = ٨٧

٦- الفرقان = ٢١

و أنت إذا تأملت فيها علمت أن جميع الكفار كانوا من المستكبرين في الحقيقة ولعل السر فيه أن الحق واضح لا خفاء فيه عند العاقل فمن ينكره بعد وضوحه فهو مستكبر:

قال الله تعالى: **إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ** ^(١).

و على هذا لا يبعد أن يكون الكافر الذي لا يكون كفره ناشئاً عن الاستكبار غير محلد في النار أو يكون أهون عذاباً من الكافر المستكبر وذلك كالجاهل القاصر الذي لا يقدر على التفحص و تحصيل المعرفة و هم كثيرون في الإسلام أيضاً و الحاصل أنه فرق واضح بين المقصر و القاصر و الله أعلم.

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ لِدَارٍ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَ لَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ

لما قال الله تعالى فيما مضى: **وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** ^(٢) قال في هذه الآية **وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ** وهذا هو الفرق بين المستكبر و الكافر و المؤمن المتقي مع أن الكتاب واحد و الرسول واحد و الأحكام واحدة و صاحب الكلام هو الله تعالى فكيف يعقل هذا الاختلاف في الجواب فأَنَّ الكتاب المنزل ليس إلا أساطير الأولين فهو شرٌّ إذ لا شر أفحش من المكذوبات التي عبر عنها بأساطير الأولين وإن كان خيراً كما في هذه الآية و هو كذلك فلا يكون شرّاً و لا شك أن المنزل من الله لا يكون إلا خيراً لأنه تعالى خيرٌ و الخير المحض لا يوجد منه إلا الخير و لا يعتقد بذلك إلا المؤمن و لذلك قال: **وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ** أي تُكَبَّ حسنة و هي خيرٌ و لدار الآخرة خيرٌ كلها للمتقين و لا شر فيها أبداً فالمنزل عنه خيرٌ كله

بَابُ التَّوْقَاتِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

للكافر والمؤمن إلا أنَّ الكافر لا ينصف و يستكبر و يعرض عنه و المؤمن ليس كذلك و من قال أنه شرٌّ للكافر و خيرٌ للمؤمن كلامه ناظرٌ الى ما ذكرناه و إلا لا يعقل أن يكون الشَّيْ الواحد متصفاً بهما معاً لإستحالة إجتماع النقيضين مضافاً الى أنَّ كلام الله خيرٌ محضٌ و لا يتَّصف بالشرِّ أصلاً.

جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ

أي هي جنّات عدنٍ و على هذا فقوله: جَنَّاتٌ عَدْنٍ خبر إبتداء محذوف قالوا في وجهه كأنّ قائلاً قال ما هذه الدّار فقليل هي جنّات عدنٍ و قال بعضهم، جنّات عدنٍ و قال بعضهم، جنّات عدنٍ مبتدأ و خبره، نعم دار المتّقين ثمّ وصف هذه الجنّات بما فيها و قال تجري من تحتها الأنهار و قوله عدنٍ، أي إستقرار و ثباتٍ يقال عدن بمكان كذا، إستقر، و منه المعدن لمستقرّ الجواهر و قوله: لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ من المأكولات و المشروبات و المنكوحات و بالجملة فيها ما تشتهيهِ الأنفس و تلذّ الأعين قال: كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ.

روي في البحار بأسناده عن أبي بصير قال: قُلْتُ لأبي عبد الله جعلت فداك يا بن رسول الله شوقني فقال عليه السلام يا أبا محمد أنّ الجنّة توجد ريحها من مسيرة ألف عام و أنّ أدنى أهل الجنّة منزلاً لو نزل به الثقلان من الجنّ و الإنس لو سعهم طعاماً و شراباً و لا ينقص ممّا عنده شيئاً و أنّ أسير أهل الجنّة منزلةً من يدخل الجنّة فيرفع له ثلاث حدائق فإذا دخل أدناها رأى فيها من الأزواج و الخدم و الأنهار و الثّمار ما شاء الله فإذا شكر الله و حمده قيل له إرفع رأسك الى الحديقة الثّانية ففيها ما ليس في الأولى فيقول يا ربّ إعطني هذه فيقول لعليّ أن أعطيتها سألتني غيرها فيقول ربّ هذه فإذا هو

دخلها وعظمت مسرته شكر الله وحمده فيقال إفتحوا له باب الجنة
ويقال له ارفع رأسك فيقول رب أدخلني الجنة وأنجني من النار
قال أبو البصير فبكيت وقلت له جعلت فداك زدني قال عليه السلام: يا أبا
محمد أن في الجنة نهراً في حافيته جوار نابتات و إذا مر المؤمن
بجارية أعجبه قلعها وأنبت الله مكانها أخرى قلت جعلت فداك
زدني قال عليه السلام: المؤمن يزوج ثمان مائة عذراء وأربعة آلاف ثيب و
زوجتين من الحور العين قلت جعلت فداك ثمان مائة عذراء
قال عليه السلام: نعم ما يفتersh منهم شيئاً إلا وجدها كذلك قلت جعلت
فداك من أي شيء خلق الحور العين قال عليه السلام: من الجنة و يرى فخ
ساقها من وراء سبعين حلة قلت جعلت فداك ألهن كلام يكلمن به
في الجنة قال نعم كلام يكلمن به لم يسمع الخلائق بمثله قلت ما هو
قال عليه السلام: يقلن نحن الخالدات فلا نموت و نحن الناعمات فلا ننوس
و نحن المقيمات فلا نظعن و نحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن
خلق لنا و طوبى لمن خلقنا له نحن اللواتي لو أن قرن أحدانا علق في
جو السماء لأغشى نوره الأبصار^(١).

و سيأتي الكلام في أوصاف الجنة و ما أعدّه الله فيها للمتقين في المستقبل
إن شاء الله تعالى.

الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

قوله: الَّذِينَ بَيان للمتقين كأنه قيل و من المتقون قيل الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمْ
الملائكة بقبض أرواحهم حين الموت، طيبين، أي حال كونهم طيبين لحسن

في القرآن تفسير القرآن

الجلد العاشر



سريرتهم و قيل معناه صالحين بأعمالهم الجميلة و الطيب الذي لا خبث فيه و منه قوله طبتم فأدخلوها خالدين، يقولون سلامٌ عليكم، أي يقولون الملائكة سلامٌ عليكم أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون، في الدنيا جزاءً على أعمالكم فيها من الطاعات و يستفاد من هذا الكلام أن الإيمان لا يتحقق إلا بالعمل و ذلك لأن الجنة للمؤمنين فلو كان الإيمان عبارة عن مجرد الاعتقاد لقال تعالى جزاءً بما كنتم تعتقدون و لم يقل ذلك بل قال بما كنتم تعملون، و هو دليل على أن الاعتقاد اذا لم يقرن بالعمل لا خير فيه و بعبارة أخرى أن الجنة جعلت جزاءً للعمل و هو المطلوب.

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
واعلم أن الله تعالى لما طعن الكفار في القرآن بقولهم أساطير الأولين ثم أتبع ذلك بوعيدهم و تهديدهم أخبر في هذه الآية أن أولئك الكفرة لا يرتدعون عن حالهم إلا أن تأتيهم الملائكة بالتهديد أو أمر الله بعذاب الاستئصال فالاستفهام للإنكار أي لا ينظرون و حاصل المعنى في الآية هو أن حال هؤلاء الكفار حال الماضين منهم في عدم الاعتبار بمواضع العبرة و العناد للحق فكما أنهم لم يعتبروا و لم يتعظوا بالمواعظ فكذلك هؤلاء طابق النعل بالنعل و ما ظلمهم الله بنزول العذاب عليهم في الدنيا و الخزي و العقاب في الآخرة و لكن كانوا أنفسهم يظلمون، لأنهم كانوا قادرين على دفع العذاب من أنفسهم بسبب الإيمان و لكن لم يؤمنوا فوقعوا فيما وقعوا في الدنيا و الآخرة و هذه الآية صريحة في الإختيار بدليل قوله تعالى: وَ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ و هذا أنما يصح إذا كان الإنسان قادراً على دفع الظلم عن نفسه و لا نعني بالإختيار إلا هذا.

فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَ خَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ

الفاء في قوله: فَأَصَابَهُمْ للتفريع أي لما تبعوا من قبلهم من الكفار فأصابهم سيئات ما عملوا وذلك لأن سبب العذاب موجود فيهم كما كان موجوداً فيمن قبلهم من الكفار وجود السبب يستلزم وجود المسبب و خاق بهم أي أحاط بهم ما كانوا به يستهزئون أي أحاط بهم جزاء إستهزاؤهم وفيه إشارة الى أن الجزاء يترتب على نفس العمل و حيث أن العمل تحت إختيار الإنسان و قدرته بحيث أن شاء فعل و إن لم يشاء لم يفعل فلا جرم يكون الجزاء أيضاً بيده و تحت قدرته إلا أن القدرة على العمل تكون بلا واسطة و على الجزاء بواسطة العمل و هذا هو السر في قوله تعالى و ما ظلمهم الله و لكن أنفسهم كانوا يظلمون و من ظلم نفسه لا يلومن إلا نفسه و ما ربك بظلام للعبيد.

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَاسُ الْمُبِينِ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن المشركين أجابوا شركهم و كفرهم و كفر أبائهم بالله تعالى و رسوله الى الله تعالى و قالوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء من الأصنام و الأوثان نحن و لا آبائنا لأن العبد و ما في يده كان لمولاه فلا يقول و لا يفعل و لا يعتقد إلا بما شاء و أراد الله تعالى و قوله: وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ أي و لا حرّمنا من قبل نفوسنا شيئاً فما أشركنا و لا حرّمنا شيئاً إلا بمشيئة الله و اذا كان كذلك فلا ذنب علينا بل الذنب على من خلقنا و شاء منا الشرك.

و قوله: كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ إشارة الى أن تلك المقالة الفاسدة لا تنحصر بهم بل قال بها من كان قبلهم من الكفار و المشركين ثم قال تعالى: فَهَلْ

عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا أَلْبَاحُ الْمُبِينُ الإستفهام للإنكار أي ليس على الرُّسُلِ إِلَّا
البلاغ الواضح الذي لا خفاء فيه إتماماً للحجة هذا تفسير ألفاظ الآية و البحث
في الآية في مسائل:

الأولى: إنتساب الشُّرك الى مشيئة الله.

الثانية: تقليد الكفار عن أباءهم في الكُفر.

الثالثة: وظيفة الرُّسول في هذا الباب.

أما المسألة الأولى: لا شك أن لله تعالى مشيئة وإرادة و علم و قدرة الى
غير ذلك و هذا يعني أصل وجود المشيئة فيه تعالى ممّا لا خلاف و كثير من
الآيات مَصْرحة بها و لم يخالف في هذه المسألة أحد و أنّما الكلام في أن
المشيئة فيه تعالى واحدة أو لا و الحق أن لله تعالى مشيئتين.

الأولى: المشيئة الحتمية و قد عبّر عنها بالفعلية أيضاً.

الثانية: المشيئة العزيمة و قد يقال المشيئة المشروطة.

أما الأولى: و هي الحتمية فتختص بالتكوينات بمعنى أنها لا تتعلق إلا
بالإيجاد.

الثانية: أعني بها العزيمة أو المشروطة فتختص بالتشريعات أعني بها
التكاليف المقررة للعباد في الشرعيات و الأديان من الوجوب و الحرمة و
الإباحة و غيرها، و الفرق بين المشيئتين أن الأولى لا تخلف فيها فاذا أراد الله
شيئاً أن يقول له كن فيكون.

أما الثانية: فليست كذلك بل هي تابعة لمتعلّقها نفيّاً و إثباتاً اذا عرفت هذا
فنقول:

المشيئة في هذه الآية و نظائرها هي بالمعنى الأول ممّا لا كلام فيه عند
جميع العقلاء و ذلك لأنّه تعالى قادر على كلّ شيء فاذا أراد و شاء فعل و عليه
فاذا أراد الله أن يخلق الإنسان مؤمناً أو كافراً لا مردّ له اذ الأمر في الإيجاد بيده

و هو على كل شيء قدير ألا ترى أن الله خلق الملائكة للعبادة و نزههم عن المعصية و الكفر و شهد في كتابه بأنهم معصومون عن الذنب فلو شاء أن يخلق الإنسان كذلك لقدر عليه و لم يقدر أحدٌ على منعه إلا أنه تعالى لم يرد ذلك بل شاء أن يخلق الإنسان على ما ترى من إيجاد القدرة على الفعل و الترك فيه.

و إن شئت قلت أراد منه العبادة الاختيارية لا الإضطرارية و هذا بحسب التكوين و الإيجاد لا بحث فيه و لا كلام لنا و لا غيرنا في هذا القسم.

و أما بالنسبة الى التكاليف الشرعية كما هي مورد البحث فعلاً فلا يمكن القول بالإيجاد كما في التكوينات اذ المشيئة فيها ليست حتمية فعلية بل هي مشروطة عزيمة و معناها أنها تابعة لفعل المكلف فأن فعل الفعل شاء الله و إن لم يفعل لم يشاء مثلاً أن الله تعالى أمرنا بالصلاة و الصوم و الحج و غيرها من الأحكام الشرعية فأن صلي العبد و صام و حجَّ شاء الله ذلك و إن لم يصل و لم يصم لم يشاء الله بالمشيئة الحتمية إذ لو شاء الصلاة منه بها أي قهراً و حتماً لخلقه كذلك كما خلق الملائكة و من منعه من خلق الإنسان بحيث لا يقدر على العصيان مختار في فعله و حيث إننا نرى أنه لم يجبرنا على الصلاة و الصوم و معرفة الله و هكذا أي لم يخلقنا مجبوراً على الفعل نعلم أنه تعالى لم يشاء منا العبادة و المعرفة على سبيل الحتم و الجبر و لعمري هذا واضح لا خفاء فيه و العجب من الأشاعرة كيف خلطوا إحدى المشيئتين بالأخرى و لم يقدرُوا على الفرق بينهما و لم يتوجَّهوا أن الله تعالى كذبهم في إدعاءهم هذا و لو كان ما قالوه حقاً لَمَا كَذَّبَهُمْ.

قال الله تعالى: سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَ لَا آبَاؤُنَا وَ لَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ^(١).

نبينا القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

الجملة العامة

فهذه الآية كما ترى تنادي بكذب الأشاعرة وكل من قال بمقاتلتهم أولاً فقال كذب الذين من قبلهم فهم أيضاً كذلك، وهددهم على مقاتلتهم ثانياً فقال حتى ذاقوا بأسنا وعذابنا وهو دليل على بطلان القول وأنه من قبيل الكفر لأنّ البأس والعذاب لا يكون إلا على المعصية وفي رأسها الكفر، وحكم بجهل من قال أو يقول بتلك المقالة.

ثالثاً: بقوله: هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا أي هل عندكم علم بما تقولون وتدعون فإن كان لكم علم فخرجوه لنا، والمقصود أنكم تقولون بألستكم ما لا علم لكم به ومن كان كذل فهو يعدّ كاذباً مفترياً على الله.

رابعاً: حكم بأنهم كانوا يتبعون ظنونهم الفاسدة وأوهامهم الكاذبة في قولهم هذا ومن المعلوم أنّ الظن لا يغني من الحق شيئاً بل أنّ بعض الظنّ إنمّ. خامساً: حكم عليهم بالخرص والكذب وقال: وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ أي لستم إلا من الخراصين الكاذبين الذين قال تعالى في حقهم قَلِيلٌ الْخَرَّاصُونَ^(١) ولو لم يكن في ردّ هؤلاء الملاحظة إلا هذه الآية لكفى.

ومحصل الكلام هو أنّ الآيات الواردة في القرآن بهذه المضامين وأن كانت كثيرة إلا أنّها تحمل على المشيئة الحتمية التكوينية بمعنى أنّه تعالى لو شاء أن يخلق الإنسان مؤمناً أو كافراً لقدّر عليه وهذا مسلّم لا كلام فيه لنا إلا أنّنا نقول أنّه لم يشاء فلم يفعل ولا ربط لها بالتشريعات أصلاً ومن المعلوم أنّ الإيمان والشرك والطاعة والعصيان كلّها خارجة عن التكوينية بل داخلية في التشريعات فالآية وأمثالها أجنبية عمّا نحن فيه وهو المطلوب.

و أمّا المسألة الثانية: وهي تقليدهم عن آبائهم، فنقول:

قد ثبت أنّ التقليد في الإعتقادات باطل وأنّ الأمور الإعتقادية لا يجوز بل لا ينبغي التقليد فيها وما أقبح بالرجل العاقل أن يقول أنا أعبد الصنم والوثن و

الشَّمْسُ والقمر وغيرها فإذا سأل عنه قال لأنَّ أبائي وأسلافي كانوا يعبدونها مع العلم بأنَّ الإنسان جائز الخطأ وإذا جاء الإحتمال بطل الإستدلال بل الحقُّ أن يقال أنَّه خروج عن طور الإنسانيَّة ودخول في الشَّهوات النَّفسانية ومسالكت البهيميَّة.

ألا ترى أنَّ الحيوانات يتَّبِع بعضها بعضاً في الطُّرق والشَّوارع فلو كان الإنسان تابِعاً لغيره بلا قيد ولا شرط فما الفرق بينه وبين الحيوان الذي لا عقل له واضح.

و أمَّا المسألة الثالثة: وهي وظيفة الرِّسول فلا تحتاج الى بسط الكلام لقوله تعالى: وَمَا عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ والمقصود أنَّ الرِّسول مبلِّغ أحكام ربِّه الى عباده و أمَّا قبول العبد وعدم قبوله فهو خارج عن وظيفته وقدرته لقوله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(١) ولعلَّ ذكر هذا الكلام في آخر الآية إشارة الى نكتة خفيَّة وهي أنَّ الكفَّار ظنُّوا أنَّ للرِّسول إجبارهم على القبول فقال تعالى ليس على الرِّسول ذلك والحاصل أنَّ الآية تدلُّ على أنَّ الكفَّار لا برهان لهم على كفرهم عقلاً و الى ما ذكرناه من وظيفة الرِّسول أشار الله تعالى بقوله:

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ

بيِّن الله تعالى في هذه الآية أنَّه أرسل في كلِّ أمةٍ من الأمم السَّالفة رسولا كما هو مقتضى قاعدة اللطف وأمرهم بشيئين. أحدهما: إرشاد الأمة الى عبادة الله.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

ثانيهما: الإجتنب عن الطّاغوت فمنهم أي من النّاس من قبل دعوتهم و أجاب ومنهم من لم يقبل وأعرض، ثم أمر النّاس بالسّير في الأرض والنّظر الى آثار الكافرين المكذّبين للرّسل كيف أهلكهم الله بذنوبهم ليعتبر بذلك من يعتبر ففي الآية مباحث نشير إليها إجمالاً.

الأول: أن قوله: وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا يَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ تَكُونُهَا وَتَشْرِعًا.

أما تَكُونُهَا فلقول الصادق عليه السلام: لولا الحجّة لساخت الأرض بأهلها، والحجّة هي الرّسول و بعد الرّسول وصيه، والوجه فيه أن بوجود الحجّة تثبت الأرض والسّماء وبركة وجودها رزق الوري.

أما تشريعاً فلأنّ الإنسان يحتاج الى مُرشِدٍ وهاذ يرشده الى ربّه ويعلمه ما هو خيرٌ له في الدّنيا والآخرة وفيه كمال اللّطف من جانب ربّه حيث أن خالقه بعد خلقه أيّاه لم يتركه سدئ كما قال: أَيُخْسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُدًى^(١).

الثاني: أن قوله: أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ فيه إشارة بأنّ الأنبياء والرّسل أنما بعثوا ليدعوا النّاس الى معرفة ربّهم وعبادته قال أمير المؤمنين عليه السلام: في وصفهم، فأستودعهم في أفضل مستودع، وأقرّهم في خير مستقرّ تاسختهم كرائم الأصلاب الى مطهرات الأرحام كلّما قضى منهم سلف قام منهم بدين الله خلف.

و أنما بعثهم الله الى خلقه لأتقّاهم الخلق عن الحيّرة والضّلالة وإرشادهم الى سعادة الدّارين وفيه لطف عظيم من الخالق على المبعوث اليهم.

وقد أشار أمير المؤمنين حيث قال في وصف الرّسول ﷺ: بعثه والنّاس ضلال في حيرة وخاطبون في فتنة قد إستهوتهم الأهواء وإستزلّتهم الكبرياء وإستخفتهم الجاهلية الجهلاء حيارى في

زَلْزَالٍ مِنَ الْأَمْرِ وَبَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ فَبَالَعَ جَلَّ اللَّهُ وَجْهَهُ فِي النَّصِيحَةِ وَمَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ وَدَعَا إِلَى الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

إِنْ قُلْتُ أَنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا الْمِنْوَالِ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَ أَنْبِيََاءَهُ إِلَى الْخَلْقِ لِيَسْتَقْذِرُوهُمْ مِنَ الضَّلَالَةِ وَالْجَهَالَةِ فَلَمْ خَالَفَهُمْ أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَهُمْ.

قُلْتُ أَمَّا خَالَفَهُمْ مِنْ خَالَفَهُمْ لِأَمْرَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّ النَّاسَ أَسِيرَ الشَّهَوَاتِ وَالْأَنْبِيََاءَ دَعَوْهُمْ إِلَى تَرْكِ الشَّهَوَاتِ.

ثَانِيهَا: جَهْلُهُمْ بِفَلَسَفَةِ الْبِعْثَةِ بِمَعْنَى أَنَّهُمْ أَيُّ الْخَلْقِ كَانُوا جَاهِلِينَ بِهَا وَالنَّاسُ أَعْدَاءُهُمْ مَا جَهِلُوا بِهِ أَلَا تَرَى أَنَّ الصَّبِيَّ يَمْتَنِعُ عَنْ شَرْبِ الدَّوَاءِ مَعَ أَنَّهُ نَافِعٌ بِحَالِهِ لَجَهْلِهِ وَهَكَذَا أَكْثَرَ النَّاسِ خَالَفُوا الْأَنْبِيََاءَ لَجَهْلِهِمْ.

الثَّالِثُ: أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: **وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ** إِشَارٌ إِلَى أَنَّ الْغَرَضَ مِنْ بَعَثِ الْأَنْبِيََاءَ لَيْسَ مَجْرَدَ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَعِبَادَتِهِ إِذْ يُمْكِنُ مَعْرِفَتُهُ وَعِبَادَتُهُ وَعِبَادَةُ غَيْرِهِ أَيْضًا بَلِ الْغَرَضُ هُوَ أَنَّ يَعْرِفَ الْعَبْدُ رَبَّهُ وَيَعْبُدَهُ عَلَى أَسَاسِ الْمَعْرِفَةِ وَيَتْرَكَ مَا سِوَاهُ كَانَتْ أَوْ كَانَ فِي مَقَامِ الْعِبُودِيَّةِ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى مَعْرِفَتُهُ بِأَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ وَهُوَ الْمَعْبُودُ فَقَطْ وَلَازِمُ ذَلِكَ هُوَ الْاجْتِنَابُ عَنْ مَتَابَعَةِ الشَّيْطَانِ فَأَنَّ التَّوْحِيدَ الْخَالِصَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَرْكِ الْغَيْرِ فِي مَقَامِ الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ وَقَدْ يَعْبُرُ عَنْهُ بِالتَّبَرِّيِّ وَالْمُرَادُ بِالطَّاغُوتِ كُلِّ مَنْ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى غَيْرِهِ تَعَالَى سِوَاهُ يَدْعُوهُمْ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْبُودَ الْحَقِيقِيَّ الَّذِي لَا مَعْبُودَ سِوَاهُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى فَكُلُّ مَوْجُودٍ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ فَهُوَ مِنْ مَصَادِيقِ الطَّاغُوتِ وَأَنَّ كَانَ مَصْدَاقَهُ الْأَتَمَّ وَالْأَكْمَلَ هُوَ الشَّيْطَانُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الطَّاغُوتَ مِنَ الطَّغْيَانِ وَالطَّغْيَانُ تَجَاوَزَ الْحَدَّ فِي الْعَصْيَانِ.

وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّ الطَّاغُوتَ عِبَارَةٌ عَنْ كُلِّ مَتَعَدٍّ وَكُلِّ مَعْبُودٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَیَسْتَعْمَلُ فِي الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ التَّوْحِيدَ الْوَاقِعِيَّ يَسْتَدْعِي الْاجْتِنَابَ عَنْ جَمِيعِ مَا سِوَى اللَّهِ فِي الْعِبُودِيَّةِ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ فِي فَيْ حَقِيقَةِ الْغُرُوبِ

جزء ١٤

المجلد الثامن

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى^(١)**.

قال الله تعالى: **فَمَنْ يَخْضِرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا^(٢)**.

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ^(٣)**.

قال الله تعالى: **يُرِيدُونَ أَنْ يُتَخَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ^(٤)**.

و يظهر من الآيات والأخبار أن الطاعة و الإنقياد في أحكام الشريعة ممن لا يدعو إلى الله لا يجوز فمن تبعه على ذلك فقد عبد الطَّاغُوت.

الزابع: قوله **فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ** و في هذا الكلام إشارة إلى أن الناس على صنفين:

صنّف منهم يقبلون دعوة الحق.

صنّف آخر ينكرون على الأنبياء.

فَالأَوَّلُ: مَن هَدَاهُمُ اللَّهُ و الآخر مَن حَقَّتْ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ فقوله: **فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ** ليس معناه أنه تعالى خلقه للهداية كما أن قوله: **فَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ** ليس معناه أن الله خلقهم للضلالة بل معناه **إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِنَّا شَاقِرًا وَإِنَّا كَفُورًا^(٥)** فقوله: **مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ** معناه أنه بسبب معصيته كان كذلك فَأَنَّ العاصي إذا أَصْرَّ عَلَى طغيانه وعصيانه فقد حَقَّتْ عليه الضلالة.

الخامس: قوله **فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ**

أَلْمُكَذِّبِينَ فِيهِ إِشَارَةٌ بَلْ هَدَايَةٌ وَإِرْشَادٌ إِلَى أَمْرِ مُحْسُوسٍ فِيهِ خَيْرُ الدُّنْيَا وَ
الْآخِرَةِ وَهُوَ الْإِعْتِبَارُ فِي مَوَارِدِ الْعِبَرَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ فِي كُلِّ زَمَانٍ عَلَى
صَنَفَيْنِ: مُؤْمِنٌ وَ كَافِرٌ، وَ لِكُلِّ مِنْهُمَا أَثَارٌ فِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهِمْ فَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا
بَقِيَ مِنْهُ أَثَارُ الْإِيمَانِ وَ مَنْ كَانَ كَافِرًا بَقِيَ مِنْهُ أَثَارُ الْكُفْرِ وَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
إِعْتِبَارٌ لِلْمُعْتَبِرِ وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ الشَّاعِرُ حَيْثُ قَالَ:

أَنَّ أَثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْأَثَارِ

وَ لِذَلِكَ حَتَّى اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ جَمِيعَ النَّاسِ إِلَى النَّظَرِ إِلَى أَثَارِ السَّلَفِ
لِيَعْتَبَرُوا بِهَا.

قال الله تعالى: فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ^(١).

قال الله تعالى: فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَ قَوْمَهُمْ
أَجْمَعِينَ^(٢).

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ، فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُنْذَرِينَ^(٣).

قال الله تعالى: وَ أَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُنْذَرِينَ^(٤) وَالْآيَاتُ كَثِيرَةٌ.

نبينا القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

إِنْ تَحْرِضْ عَلَىٰ هُدْيِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٣٧) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٨) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ (٣٩) إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٠) وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّتَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤١) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٤٢) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٤٣) بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٤٤) أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٤٥) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٤٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٤٧)

◀ اللغة

إِنْ تَحْرِضْ: الحِصْرُ بكسر الحاء فِرط الشَّرْه و فِرط الإِرادَة.
لَنُبَوِّتَنَّهُمْ: مِنْ تَبَوَّأَتْ لَهُ مَنْزِلًا لِنَتَّخِذَتْهُ لَهُ.

الزُّبُرُ: بَضَمَ الزَّاءُ والباءُ الكتبُ.
تَقْلِبُهُمْ: التَّقْلِبُ التَّصْرُفُ.

◀ الإعراب

فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بِفَتْحِ الْيَاءِ عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ وَلَا يَهْدِي، خبر، إِنَّ وَمَنْ يُضِلُّ مفعول يهدي و قد قرئ بضمّ الباء أيضاً وهو شاذّ الَّذِينَ هَاجَرُوا مبتدأ لِنَبْوَتِهِمْ الخبر حَسَنَةٌ مفعول ثانٍ، لِنَبْوَتِهِمَّ الَّذِينَ صَبَرُوا في موضع رفع على إضمار، هُمْ، أو نصب بتقدير أعني بِالْبَيِّنَاتِ الباء تتعلّق، بنوحي بمحذوف تقديره بعثوا بِالْبَيِّنَاتِ عَلَى تَخَوُّفٍ في موضع الحال من الفاعل أو المفعول في قوله أو يأخذهم.

◀ التفسير

إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدْيِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

الخطاب للنبي ﷺ يقول الله تعالى لنبيه إن تحرص يا محمد على هداهم أي على أن يؤمنوا ويهتدوا إلى طريق الجنة فهم بسوء اختيارهم لا يرجعون عن كفرهم والله تعالى قد حكم بكفرهم فلا أحد يقدر على خلاف ذلك.

قال صاحب الكشاف حرص رسول الله ﷺ على إيمان قريش وعرفه أنهم من قسم من حَقَّتْ عليهم الضلالة وأنه لا يهدي من يضل، أي لا يُلطف بمن يخذل لأنه عبث والله تعالى متعالٍ عن العبث لأنه من قبيل القبائح التي لا تجوز عليه انتهى.

أقول أما قوله: إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدْيِهِمْ فهو ممّا لا كلام فيه فإنّ النبي ﷺ كان حريصاً على إيمان جميع الناس وجميع الأنبياء كانوا كذلك

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

بحسب مراتبهم و الوجه فيه واضح لأنَّ النَّبِيَّ في كلِّ زمانٍ أنما بعث لأن يؤمنوا بالله و لازم ذلك أن يكون حريصاً على إيمان القوم و هو ممَّا لا إشكال فيه لأنَّه أدَّى وظيفته و الحرص على عمل الخير ممدوح:

قال الله تعالى: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ^(١).

و يستفاد من الآية أنَّ العلةَ هي الرَّأْفَةُ أي أنَّه حريص على إيمانكم لرأفته و رحمته بكم و أنَّه لا يرضى في نفسه أن تدخلوا النار بسبب الكفر فإنَّ النَّبِيَّ على أمته أشفق و أطف من الأب في أولاده و قد قال ﷺ: أَنَا وَعَلِيٌّ أَبَوَا هَذِهِ الْأُمَّةِ.

و أمَّا قوله: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ فَلأشاعرة في هذه الآية و نظائرها أبحاث كثيرة و ذلك لأنَّ الأشاعرة القائلين بالجبر أنما قالوا بالجبر لأنَّهم رأوا أنَّ هذه الآيات بظاهرها تفيد الجبر و الإضطرار في العمل حيث أنَّ الله تعالى نسب الضلالة في العبد إلى نفسه لا إلى العبد فقال: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ أي من يضلَّ الله و لم يتفطنوا أنَّ نسبة الهداية و الضلالة إلى الله أنما هي بإعتبار الأسباب المؤدِّية إليها و حيث أنَّ الأسباب مخلوقة له تعالى فكأنَّ المسببات أيضاً مخلوقة له و ليس الأمر كذلك فإنَّ وجود المسبب عند وجود السبب ممَّا لا بد منه و لا مناص لأحد منه في عالم التكوين فمن أوجد السبب كأنَّه أوجد المسبب و توضيحه إجمالاً.

هو أنَّ الله تعالى خلق الإنسان و جعل فيه العلم و الإرادة و الغضب و غيرهما من الصفات و كلَّ هذه الصفات من أسباب الفعل فإنَّ الإنسان يريد الإيمان أو يريد الكفر و لا شك أنَّ الله تعالى هو الذي أعطاه الإرادة و الإرادة سبب لإختيار الكفر و الإيمان و هذا القدر ممَّا لا خلاف فيه و أنما الخلاف في

أَنَّ اللَّهَ الَّذِي أَعْطَاهُ الْإِرَادَةَ أَجْبَرَهُ عَلَى إِخْتِيَارِ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ أَوْ أَعْطَاهُ الْإِرَادَةَ وَجَعَلَهُ مُخْتَاراً فِي إِخْتِيَارِهِ أَحَدَهُمَا فَالْقَائِلُ بِالْجَبْرِ يَقُولُ بِالْأَوَّلِ وَلَا دَلِيلَ لَهُ عَلَى إثْبَاتِ مَدْعَاهُ بَلِ الدَّلِيلُ عَلَى خِلَافِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَاهُ الْعَقْلَ كَمَا أَعْطَاهُ الْإِرَادَةَ وَالْغَضَبَ وَلَيْسَ كُلُّ مَا يَرِيدُهُ الْإِنْسَانُ يَفْعَلُهُ بَلِ يَرِيدُ ثُمَّ يَتَفَكَّرُ فَإِنَّ حُكْمَ الْعَقْلِ بَصَّحَهُ مَا أَرَادَ فَهُوَ وَإِلَّا لَا يَفْعَلُ مَا أَرَادَ.

وَمَحْضَلُ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّ إِيجَادَ السَّبَبِ لَا رِبْطَ لَهُ بِإِيجَادِ الْمُسَبَّبِ فِي الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ الْإِخْتِيَارَ وَاسِطَةٌ بَيْنَ الْعَبْدِ وَفَعْلِهِ فَنِسْبَةُ الْإِضْلَالِ إِلَيْهِ تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْآيَاتِ تَكُونُ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ بِمَعْنَى أَنَّهُ ذَكَرَ الْمُسَبَّبَ وَأَرَادَ بِهِ السَّبَبَ فَمَعْنَى قَوْلِهِ: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بِالْجَبْرِ وَالْإِضْطِرَارِ مَنْ يَضِلُّ أَيَّ مِنْ إِيخَارِ الضَّلَالَةِ بِسُوءِ إِخْتِيَارِهِ هَذَا بِنَاءً عَلَى قِرَاءَةِ الْفَتْحِ فِي الْيَاءِ فِي قَوْلِهِ: يُضِلُّ.

وَأَمَّا عَلَى قِرَاءَةِ الضَّمِّ فَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ أَوْجَدَ فِيهِ أَسْبَابَ الضَّلَالَةِ وَالْهَدَى وَهُوَ إِيخَارِ الضَّلَالَةِ عَلَى الْهَدَى بِإِخْتِيَارِهِ وَإِرَادَتِهِ وَكَانَ قَادِراً عَلَى الْعَكْسِ

وَقَوْلُهُ: وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ أَيَّ لَيْسَ لَهُؤُلَاءِ مَعِينٌ وَلَا نَاصِرٌ لَافِي الدُّنْيَا وَلَا فِى الْآخِرَةِ، هَذَا.

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

أَخْبَرَ اللَّهَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ هؤُلَاءِ الْكَفَّارِ أَنَّهُمْ حَلَفُوا بِاللَّهِ عَلَى قَدْرِ طَاقَتِهِمْ وَجَهْدِهِمْ أَنَّهُ لَا يَحْشُرُ اللَّهُ أَحَدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ مَنْ يَمُوتُ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَحْيَى فَكَذَّبَهُمُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ بَلَى، أَيَّ أَنَّهُ يَبْعَثُهُمْ غَدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَنَّهُ تَعَالَى وَعَدَّهُمْ بِهِ وَ أَنَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ، صَحَّةُ ذَلِكَ لِكُفْرِهِمْ وَعِنَادِهِمْ.

فِي الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جُزْءُ ١٤

الْمَجْلَدُ الْعَاقِبُ

رأيت في بعض تفاسير العامة ما هذا لفظه:

و أما قول الشيعة أنَّ الإشارة بهذه الآية أنَّما هي لعلي بن أبي طالب و أنَّ الله سيبعثه في الدنيا فسخافة من القول و القول بالرجعة باطل و إفتراء على الله على عاداتهم ردَّه ابن عباس و غيره انتهى موضع الحاجة من كلامه.
و لقائل أن يقول أين قالت الشيعة أنَّ الإشارة فيها هي لعلي بن أبي طالب فهذه تفاسير الشيعة بين أيدينا موجودة و لا نرى ممَّا ذكره عينٌ و لا أثر و أمَّا القول بالرجعة فسيأتي الكلام فيها في موضعه و قوله هو إفتراء على الله على عاداتهم ردَّه ابن عباس و غيره.

نقول في جوابه الإفتراء على الله تعالى ليس عادة الشيعة فأَنَّ أول من إفتري على الله في الإسلام هو من روى عن رسول الله نحن معاصر الأنبياء لا نورث، ردًا على كتاب الله:

قال الله تعالى: **وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ** ^(١).

قال الله تعالى: **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَايِكُمْ لِلَّذِي مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيْنِ** ^(٢).

قال الله تعالى: **وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ** ^(٣).

و غيرها من الآيات ثمَّ أنه فتح باب الإفتراء بإفتري بعده و بعده و بعده الى ما لا يحصى عدده و العجب أنَّهم غيَّروا أحكام الإسلام و إبتدعوا في الدين بما شاءوا و أرادوا و مع ذلك يتَّهمون غيرهم بأنواع التَّهم و ليس ذلك إلَّا لقلَّة حيائهم و من لا حياء له لا دين له.

ثمَّ قال وردَّه ابن عباس وغيره، فيقال له و من ابن عباس حتَّى يستشهد بكلامه و هو كغيره من أحاد العلماء في صدر الإسلام و عليه فإثباته الرجعة أو فيها سيَّان لا فرق فيهما و سيأتي البحث فيه إن شاء الله.

والحاصل أنَّ الآية نزلت في البعث و أنَّه من المسلَّات التي لا مجال للشكَّ فيه كما سيأتي.

لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ
اختلفوا في متعلِّق اللَّام في قوله اللَّام في قوله: لِيُبَيِّنَ فقال قوم أنَّها متعلِّقة بالفعل المقدَّر بعد، بلى، و التَّقدير بلى نبعثهم ليبيِّن لهم الَّذي كانوا يختلفون فيه في الدُّنيا وذلك كما يقول الرَّجل ما ضربت أحداً فيقول، بلى زيداً أي ضربت زيداً و عليه فيعود الضَّمير في، يبعثهم المقدَّر، و في، لهم، على معنى، من، في قوله من يموت و هو شامل للمؤمنين و الكفار.

و قال بعض المفسرين أنَّ اللَّام في، وليبيِّن، متعلِّقة بقوله: وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أي لقد بعثنا في كلِّ أمةٍ رسولاً ليبيِّن لهم الَّذي يختلفون فيه، الوجه عندي أحسن و أتقن.

أما أولاً: فلأنَّ دار الآخرة ليست بدار تكليفٍ لأنَّه تعالى يخلق فيهم العلم الصَّروري الَّذي يزول معه التَّكليف و يزول خلافهم فيه و يعلم كلُّ كافرٍ أنَّه كان كاذباً في الدُّنيا و على هذا فلا معنى الحمل التَّبيِّن على الآخرة.

ثانياً: أنَّ التَّقدير خلاف الأصل لا يصار اليه إلاَّ لضرورةٍ و لا ضرورةٍ في المقام.

أمَّا على الوجه الثَّاني، فالكلام مستقيم لا يحتاج الى التَّأويل و التَّقدير واللَّه أعلم.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

إعلم أنَّ هذه الآية تدلُّ على كمال قدرته تعالى و أنَّه إذا أراد إيجاد شيءٍ لم يقدر أحدٌ على منعه و لذلك صدرَّ الكلام بكلمة، إِنَّمَا، التي تفيد الحصر بمعنى أنَّ هذا النوع من الإيجاد منحصر به تعالى و لا يقدر غيره على ذلك و

حاصله أنا إذا أردنا إيجاد شيء نقول له كن فيكون وقد يعبر عن كلمة، كن، هذه بكلمة كُن الوجودية والمقصود أنه تعالى إذا أراد وجود شيء فهو يوجد بعد تعلق الإرادة به وهذه الإرادة هي التي لا يتخلف المراد عنها أبداً و يعبر عنها بالإرادة التكوينية و يقابلها إرادة التشريعية التي قد يتخلف المراد عنها و قد لا يتخلف و السر فيه هو أن الأمر في الإرادة التكوينية تعلق بنفس المراد فلا محالة يوجد لأن القدرة كاملة تامة و المانع مفقود فلا عذر للمراد و هذا كما في تعلق الأمر الإيجادي بخلق السموات والأرض و ما بينهما و هو ظاهر.

و أما في الإرادة التشريعية فالأمر لم يتعلق بنفس المراد بل تعلق بما هو سبب له و ذلك لأن المراد فيها هو فعل الغير ألا ترى أن الله تعالى يقول: وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ، وَ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ وَ هكذا في جميع الأوامر التشريعية و الصلاة و الصوم و الجهاد فعل الغير فالأمر تعلق بالمكلف في الحقيقة.

و أن شئت قلت أن الله أمر زيدا بأن يصلي و لم يأمر بإيجاد الصلاة نفسها إذ هي لا توجد في الخارج بنفسها ليتعلق الأمر بها إذ ليست الصلاة إلا أمراً منتزعا عن الأفعال و الحركات المخصوصة المترتبة وجودها على فاعلها و هكذا الصوم و الجهاد و غيرهما من التشريعات و هذا هو السر في جواز تخلف الإرادة عن المراد فإن المراد إذا لم يكن بنفسه متعلق الأمر بل يكون متعلقاً بواسطة الغير فلا جرم قد يتخلف عن الإرادة و قد لا يتخلف.

و أما الأشاعرة حيث لم يقدروا على الفرق بين المقامين ظنوا أن الإرادة في المقامين لا تتخلف عن المراد فكما أن المخلوق بعد تعلق الإرادة يوجد قهراً كذلك أفعال العبد من الإيمان و الكفر و الصوم و الصلاة و غيرها فعدم وجودها من العبد يكشف عن عدم تعلق إرادة الله بفعلها كما أن وجودها منه يكشف عن تعلق الإرادة من الله بها و هذا ظنٌ فاسد و توهمٌ باطل لوجود

الفرق بين الإرادتين و لنرجع الى البحث حول الآية في الإرادة التكوينية
فنعول:

إنَّقت الفلاسفة على أَنَّ الشَّيْءَ تساقو الوجود بمعنى أَنَّ الوجود شئ و
الشَّيْء وجود فأحد اللَّفظين مساوٍ للآخر قال السَّبزواري في منظومته:

ما ليس موجوداً يكون ليساً قد ساقو الشَّيْء لدينا أيساً

و الأيس هو الوجود وإذا كان كذلك فقولهُ تعالى: إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا
أَرَدْنَاهُ مَعْنَاهُ أَنَّمَا قولنا لوجود إذا أَرَدْنَاهُ أَن نقول له كن فيكون، و هل هذا إلّا
من تحصيل الحاصل و بعبارة أخرى الخطاب أن كان للمعْدوم فهو محال لعدم
تعلق الخطاب بما هو معدوم و لا وجود له مضافاً الى أَنَّ الشَّيْء لا يطلق عليه و
أن كان للموجود كما هو معنى الشَّيْء فهو من تحصيل الحاصل و هو كما ترى.

والجواب: أَنَّ هذه الألفاظ أعني بها كلمة الشَّيْء، و كلمة كُن و كلمة فيكون
كلها تمثيلات و تشبيهات من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس لتقريب المعنى
الى ذهن المستمع بسبب هذه الألفاظ و إلفليس هناك لفظ أصلاً إذ من المعلوم
أَنَّ الله تعالى لا يقول، كن، مثلاً فأن التَّلَفُظ بهذه الحروف التي تأديتها لا بد من
أن تكون باللسان معتمداً على مقطع الفم لا يعقل في حقّه تعالى و هو ظاهر.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة ما هذا اللفظ:

لَيْسَ فِي الْأَشْيَاءِ بَوَالِجٌ وَلَا عَنْهَا بِخَارِجٌ يُخْبِرُ لَا بِلِسَانٍ وَلَهَوَاتٍ وَيَسْمَعُ لَا
بِخُرُوقٍ وَأَدْوَاتٍ يَقُولُ وَلَا يَلْفِظُ وَيَحْفَظُ وَلَا يَتَحَفَّظُ وَيُرِيدُ وَلَا يُضْمِرُ يُحِبُّ
وَيَرْضَى مِنْ غَيْرِ رِقَّةٍ وَيُبْغِضُ وَيَبْغُضُ مِنْ غَيْرِ مَسَقَّةٍ يَقُولُ لِمَا أَرَادَ كَوْنَهُ كُنْ
فَيَكُونُ لَا بِصَوْتٍ يَقْرَعُ وَلَا بِبِنْدَاءٍ يُسْمَعُ وَإِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ فَعَلُ مِنْهُ أَنْشَاءُهُ
وَمِثْلُهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ كَانِئاً وَلَوْ كَانَ قَدِيمًا لَكَانَ إِلَهًا ثَانِيًا إِلَى آخِرِ
الخطبة (١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و قد بسطنا الكلام في شرح هذه الكلمات بما لا مزيد عليه في شرحنا المبسوط على نهج البلاغة و لم أر أحداً من الفلاسفة تكلم بهذه الكلمات و فسر الآية بهذا النمط كيف و هو كلام من قال رسول الله ﷺ فيه أنا مدينة العلم وعلي بابها.

فقوله **عَلِيٌّ**: لَا يَصُوتُ يَفْرَعُ وَلَا يَنْدَاءُ يُسْمَعُ وَإِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ فَعُلُ مِنْهُ أَنْشَاءُ وَمَثَلُهُ.

جواب عن أصل الإشكال و لا يحتاج الى التفسير والتوضيح.

الَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لِنُبَوِّتْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ لَآخِرَةً أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

الهجر و الهجران في الأصل مفارقة الإنسان غيره أما بالبدن أو باللسان أو بالقلب و المهاجرة في الأصل مصارمة الغير و متاركته و قوله في الله إشارة الى أن المهاجرة قد تكون لغير الله و في غير سبيل الله و هو معلوم فإن أكثر المهاجرين بل كلهم إلا ما شذ و نذر تكون هجرتهم من مكان الى مكان آخر أو من بلد الى بلد آخر لأجل أغراض و أهداف خاصة.

و في قوله: **مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا** إشارة الى أن المهاجر عن وطنه مثلاً تارة يكون مظلوماً فيه و لأجل ذلك يترك وطنه و أخرى لا يكون كذلك و أن كانت مهاجرة لله و في الله و ذلك كما نرى في حال المهاجرين في صدر الإسلام لما هاجروا من مكة الى المدينة فمنهم من كان مظلوماً في مكة مثل عمار بن ياسر و منهم من لم يكن كذلك كأكثر المهاجرين و لذلك قيل أن الآية نزلت في حق المظلومين من المهاجرين الذين كانوا معذبين في مكة ففيهم قال تعالى: **لِنُبَوِّتْنَهُمْ** أي لنحسنن اليهم أو لنعطينهم في الدنيا حسنة يقال بؤأت للرجل منزلاً هيأته له أو من تبؤأت له منزلاً إتخذته له و أصله الرجوع من باء اذا رجع و

سَمِيَ المنزل مَبْأَةً لكون صاحبه يرجع اليه اذا خرج منه و مثله قوله ﷺ: **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.**

و قال بعضهم لنبؤنهم حسنة أي مَبْأَةً حسنة و كيف كان فالمعنى واضح و هو أَنَّ المهاجرين المظلومين الَّذِينَ هاجروا بعد ما ظلموا لنعطينهم في الدُّنْيَا حسنة و لأجر الآخرة أكبر من أجر الدُّنْيَا لو كانوا يعلمون.

قال قتادة نَزَلَتِ الآية في مُهاجري أصحاب الرِّسُولِ ﷺ لِأَنَّهُمْ كُلَّهُمْ كَانُوا مَظْلُومِينَ فِي مَكَّةَ و عن ابن عَبَّاسٍ نزلت في صهيب و بلال و حباب بن الأُرت و أظربهم عَذْبُهُمُ الْمُشْرِكُونَ بِمَكَّةَ فَبَوَّأَهُمُ اللَّهُ الْمَدِينَةَ و قيل نزلت في الَّذِينَ هاجروا الى أَرْضِ الْحَبَشَةِ وَالَّذِي نَقُولُ هُوَ أَنَّ نَزُولَ الْآيَةِ و أَنَّ كَانَ فِي حَقِّ هَؤُلَاءِ الْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنَّ الْمَعْنَى الْمُرَادُ مِنْهَا عَامٌّ لَا يَخْتَصُّ بِهِمْ فَأَنَّ الْآيَةَ بِصَدَدِ بَيَانِ حُكْمٍ كُلِّيٍّ وَ هُوَ أَنَّ الْمُهَاجِرَ فِي اللَّهِ أَي فِي طَرِيقِ طَاعَةِ اللَّهِ حِفْظًا لِدِينِهِ حُكْمُهُ كَذَا فِي قَوْلِهِ: **فِي اللَّهِ** إِشَارَةٌ إِلَى إِخْلَاصِ الْعَمَلِ لَهُ وَ مَنْ هَاجَرَ لِغَيْرِ اللَّهِ هَجَرْتَهُ لَمَّا هَاجَرَ إِلَيْهِ.

و أَمَّا الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ.**

قِيلَ أَنَّهُ عَائِدٌ عَلَى الْكَفَّارِ أَي لَوْ كَانَ لِلْكَفَّارِ عِلْمٌ أَنَّ اللَّهَ يَجْمَعُ لَهُؤُلَاءِ الْمُسْتَضْعَفِينَ الْمَظْلُومِينَ فِي أَيْدِيهِمْ، خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَرَغِبُوا فِي دِينِهِمْ وَ تَرَكُوا الظُّلْمَ عَلَيْهِمْ وَ قِيلَ يَعُودُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَي لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ لَزَادُوا فِي إِجْتِهَادِهِمْ وَ صَبْرِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: **الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ** و عَلَيْهِ فَالتَّقْدِيرُ هُمُ الَّذِينَ صَبَرُوا وَ أَعْنَى الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى الْعَذَابِ وَ مَفَارِقَةِ الْوَطَنِ وَ فِرَاقِ الْأَحْبَةِ وَ هَذَا أَي عَوْدِ الضَّمِيرِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْمُهَاجِرِينَ هُوَ الْحَقُّ لِأَنَّ الْآيَةَ تَسْلِيَةٌ لَهُمْ فَكَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَّاهُمْ بِذَلِكَ بِشَرِطَيْنِ:

أحدهما: أن يصبروا على الأذى ومفارقة الوطن.

ثانيهما: أن يتوكلوا على الله فمن لم يصبر و لم يتوكل ليس له ما ذكر في الآية من الخير.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

قيل نزلت الآية في مشركي مكة حيث أنكروا نبوة الرسول ﷺ وقالوا الله أعظم أن يكون رسوله بشراً فهلاً بعث إلينا ملكاً.

فقال تعالى: (لِنُبَيِّهَ إِنَّا لَمْ نَرْسِلْ مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا أَمْثَالِكَ مِنَ الْبَشَرِ و ليس من دأبنا أن نرسل ملكاً إليهم لعدم السَّخْنِيَةِ بين المبعوث و المبعوث إليهم حينئذٍ فَأَنَّ الْمَلِكَ لَا يَأْنِسُ بِالْبَشَرِ و البشر لا يأنس بالملك و إذا انتفت السَّخْنِيَةِ انتفت فائدة البعثة).

فقولهم هذا دليل على جهلهم و حماقتهم أو عنادهم للحق و لذلك أمرهم بالسؤال عن أهل الذكر في صورة الجهل و المراد بأهل الذكر قيل علماء اليهود و الذكر هو التوراة بدليل قوله: وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ و قيل المراد بأهل الذكر أهل الكتاب من اليهود و النَّصَارَى و قيل المراد أهل القرآن و قيل المراد أهل العلم بأخبار الماضين سواء كانوا من أهل الإيمان أم كانوا كفاراً و لذلك قال: بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ أي بالدلالات الواضحات و الكتب المنزلة و الزُّبُرِ الكتب واحداً زبور و عليه فقوله: بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ متعلق بأهل الذكر و قال بعض المفسرين أن قوله: بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ متعلق بمضمر يدل عليه ما قبله كأنه قيل بم أرسلوا.

قال: (أرسلناهم بالبينات والزُّبُر) و قيل أن الذكر بمعنى العلم و التقدير فأسئلوا أهل العلم بالبينات و الزُّبُر أن كنتم لا تعلمون.

وقيل أَنَّ التَّقْدِيرَ فِي الْآيَةِ، أَنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ.

فالمراد بالذكر في الآية هو القرآن ومنه يظهر أَنَّ الذِّكْرَ يطلق على جميع الكتب السماوية من التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزُّبُورِ وَالْقُرْآنِ فَقَوْلُهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ أَيُّ عُلَمَاءِ الْأُمَمِ وَأَمَّا فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَالمراد به القرآن بقرينة الحال لِأَنَّ الْخُطَابَ لِلرَّسُولِ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْكِتَابَ الْمُنْزَلَ عَلَيْهِ هُوَ الْقُرْآنُ فِي قَوْلِهِ: لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ فَالْإِلَامُ لِلتَّعْلِيلِ.

وقيل لَامِ الْعَاقِبَةِ وَالْأَوَّلِ أُولَى لِأَنَّ عِلَّةَ الْإِنْزَالِ هِيَ بَيِّنٌ مَا فِيهِ لِلنَّاسِ مِنَ الْأَحْكَامِ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَالْمَعَامَلَاتِ وَالنِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْإِرْثِ وَغَيْرِهَا.

وإِنَّمَا قَالَ تَعَالَى فِي صَدْرِ الْكَلَامِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ قَالَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَمْ يَقُلْ مَا نُزِّلَ إِلَيْكَ لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْقُرْآنَ أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ لِأَجْلِ تَبْيِينِ أَحْكَامِهِ لِلنَّاسِ كَمَا أَنَّ الرَّسُولَ إِنَّمَا بَعَثَ إِلَيْهِمْ فَالْقُرْآنُ وَإِنْ أَنْزَلَ ظَاهِرًا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَنَّهُ نُزِّلَ وَقَعًا لِهَدَايَةِ النَّاسِ وَإِرْشَادِهِمْ إِلَى سَعَادَةِ الدَّارَيْنِ إِلَّا أَنَّ الرَّسُولَ وَاسِطَةً بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: وَمَا عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ ثُمَّ أَنَّ التَّبْيِينَ بَعْدَ الرَّسُولِ وَظِيفَةُ خَلِيفَةِ الرَّسُولِ وَوَصِيهِ وَبَعْدَهُمَا وَظِيفَةُ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فِيهِمُ الْعُلَمَاءُ وَوَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ تَبْيِينَ الْأَحْكَامِ لِلنَّاسِ بَعْدَ الْعِلْمِ بِهَا فَأَنَّ الْجَاهِلَ بِالْحُكْمِ كَيْفَ يَبَيِّنُ الْحُكْمَ فَكَمَا أَنَّ الرَّسُولَ كَانَ عَالِمًا بِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ بِتَمَامِهَا وَكَمَالِهَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ وَصِيهِ أَيْضًا كَذَلِكَ وَإِلَّا يُلْزَمُ تَعْطِيلُ الْأَحْكَامِ أَوْ إِيقَاعُ النَّاسِ فِي الضَّلَالَةِ وَكِلَاهُمَا خِلَافُ الْمَقْصُودِ مِنَ الْبَعْثَةِ وَإِنْزَالِ الْكِتَابِ لِإِنْتِفَاءِ التَّبْيِينِ فِي صُورَةِ جَهْلِ الْوَصِيِّ بِالْأَحْكَامِ وَهَذَا أَحَدُ الدَّلَائِلِ عَلَى أَنَّ الْوَصِيَّ لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ أَعْلَمَ النَّاسَ بِالْقُرْآنِ بَعْدَ الرَّسُولِ وَلَا شَكَّ عِنْدَ الْمُخَالَفِ الْمُنْصَفِ وَالْمُوَافِقِ

أَنَّ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب كان أعلم النَّاس بالفرائض و السُّنن بعد رسول الله و قد شهد بذلك كلُّ منصفٍ غير معاندٍ وصيّهِ لا غير كما.
قال الشاعر في ذلك في صدر الإسلام:

جامع وحي الله إذ فرقه من رام جمع آية فما ظبط
أشكله لشكله بجهله فأستعجمت أحرفه حين نقط
و قال الآخر في جمع القرآن:

لَمَّا رَأَى الْأَمْرَ قَبِيحَ الْمَدْخَلِ حَرَّدَ فِي جَمْعِ الْكِتَابِ الْمُنْزَلِ
و قال الصَّاحِب:

هل مثل جمعك للقرآن تعرفه نظماً و معنىً و تأويلاً و تبييناً
و قال الآخر:

حَبْرٌ عَلِيمٌ بِالَّذِي هُوَ كَائِنُ واليه في علم الرسالة يرجع
أصفاه أحمد من خفي علومه فهو البطين من العلوم الأنزع
فقوله: وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ لا يبعد أن يكون إشارة الى ما ذكرناه والله أعلم.

أَفَأَمِّنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ

قال الزمخشري في قوله: مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أي المكرات السيئات و إنما قال ذلك لأنَّ السيئات جمع سيئة و الصفة لا بد لها من مطابقتها للموصوف و به قال المفسرون بعده.

أنا أقول لا يبعد أن يكون تقدير الكلام بالسيئات و إنما حذفت من اللفظ للدلالة الكلام عليه وإذا كان كذلك فلا حاجة الى تقدير المكرات و كيف كان فمعنى الآية أنَّ هؤلاء الكفار الذين مَكَرُوا السيئات أعمالهم و هم أهل مكة برسول الله أفأمنوا و أطمأنوا من عذاب الله بأن يخسف بهم الأرض كما خسف بقارون أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون، كما فعل بقوم لوط و

غيرهم و من المعلوم أن الإستفهام إنكاري أي ليس كذلك و الأمن في الأصل طمأنينة النفس و زوال الخوف، و الأمن و الأمانة و الأمان في الأصل مصادر و أنما قال تعالى: **أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ عَلَى سَبِيلِ الْإِنكَارِ** لأن العقل يحكم بأن المذنب خائف و حيث أنهم مكروا برسول الله و هو من أفحش المعاصي و أقبحها فكيف يكونون أمنين من العذاب ألم يعلموا أن إيذاء الرسول هو إيذاء الله بعينه و الله تعالى شاهد و ناظر على أعمالهم فكيف أمنوا من عذابه.

ثم أشار الله تعالى الى أنواع العذاب و قال أن يخسف بهم الأرض يقال خسف الله به الأرض خسوفاً أي غاب به فيها و منه قوله تعالى في قارون **فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِذَارِهِ الْأَرْضَ** و قيل الخسف بلع الأرض المخسوف به و قوله: **أَوْ يَأْتِيهِمْ أَلْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** إشارة الى أنواع العذاب فإن العذاب لا ينحصر بالخسف و قد أهلك الله الكفار بأنواع العذاب كالغرق في قوم نوح و فرعون.

و الصيحة في قوم لوط و أصحاب الأيكة و قوم شعيب و قوم صالح و هكذا الآية تنبيه على أن الإنسان ينبغي أن لا يكون غافلاً عما يعمل فإن الغفلة منشأ الشرور و الآفات و هذا لا يختص بالكفار في صدر الإسلام بل هو حكم عام صدر من الله تعالى في عباده و هو ثابت لا يتغير أبداً.

أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ

أي في أسفارهم و تصرماتهم أو في منامهم و قيل في ليلهم و نهارهم أي حالة ذهابهم و مجيئهم فيهما، يأخذهم العذاب في مكرهم و حيلهم.

و قال الزجاج يأخذهم العذاب في جميع ما يتقلبون فيه فيما هم بمعجزين أي فما هم بسابقين الله و لا فائتيه والمراد بالأخذ هنا الإهلاك كقوله: **فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنْبِهِ** (١).

في القرآن
في قوله تعالى



العبد
العالم

أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ

يعني يأخذهم العذاب على تَخَوُّفٍ أي على تَنْقِصٍ من أموالهم و مواشيهم و زروعهم و قيل على تَنْقِصٍ من الأموال و الأنفس و الثمرات حتّى أهلكهم كلّهم و قيل هو من الخوف و المعنى يأخذ طائفة و يدع طائفة فتخاف الباقية أن ينزل بها ما نزل بصاحبها.

و قال الحسن، على تَخَوُّفٍ، أن يأخذ القرية فتخافه القرية الأخرى هذه كلماتهم حول التَّخَوُّفِ.

أَقُولُ الَّذِي ظَهَرَ لِي مِنَ الْآيَةِ أَنَّ التَّخَوُّفَ يَقَابِلُ الْأَمْنَ فِي قَوْلِهِ: أَفَأَمِّنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ فَإِنَّ الْخَوْفَ ضِدُّ الْأَمَنِ.

قال في المفردات الخوف تَوَقُّعُ مَكْرُوهِهِ عَنْ إِمَارَةٍ مَظْنُونَةٍ أَوْ مَعْلُومَةٍ كَمَا أَنَّ الرَّجَاءَ وَالطَّمَعُ تَوَقُّعُ مَحْبُوبٍ عَنْ إِمَارَةٍ مَظْنُونَةٍ أَوْ مَعْلُومَةٍ وَ يَضَادُّ الْخَوْفَ الْأَمْنَ إِلَى أَنْ قَالَ فِي آخِرِ كَلَامِهِ، وَ التَّخَوُّفُ ظُهُورُ الْخَوْفِ مِنَ الْإِنْسَانِ انْتَهَى.

و عليه فقوله: عَلَى تَخَوُّفٍ إشارة إلى ظهور الخوف منهم فالآية من حيث المعنى مرتبطة بما قبلها و المعنى أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف بهم الأرض أو يأتيهم العذاب، أي حال كونهم أمنين، أو يأتيهم العذاب في تقلّبهم، أو يأتيهم العذاب على تَخَوُّفٍ أي بعد ظهور الخوف منهم و الحاصل أن جزء الماكر العذاب في جميع الأحوال و لا فرق في نزول العذاب بين الأمن و الخوف و التَّقَلُّبِ، فالمراحل ثلاثة: مرحلة الأمن، مرحلة التَّقَلُّبِ، مرحلة الخوف.

فالتَّقَلُّبُ مصدر باب التَّفَعُّل و هو لازم بخلاف التَّقَلُّبِ الَّذِي هُوَ مصدر باب التَّفَعُّلِ و هو متعدي فاذا قيل، فلان يتقلب، معناه أَنَّهُ يَتَصَرَّفُ فِي الشَّيْءِ و اذا قيل فلان يقلب معناه أَنَّهُ يَقْلِبُ الْأَمْرَ أَيْ يَجْعَلُهُ عَلَى خِلَافِ مَا كَانَ عَلَيْهِ، وَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَقْلُ فِي تَقْلِبِهِمْ بَلْ قَالَ فِي تَقْلِبِهِمْ وَ عَلَيْهِ فَمَعْنَى الْكَلَامِ فِي تَصَرُّفِهِمْ

فقولهم على تَنْقِصٍ من أموالهم لا يساعده اللّغة و لا العرف، و توضيح ذلك إجمالاً.

هو أنّ المأمون من العذاب بزعمه يتّصرف في أموره من المكر و الحيلة أي يديم على مكره لزعمه أنّه مأمونٌ من العذاب ثمّ يظهر أثار العذاب على خلاف تصوّره فيظهر فيه الخوف و لا فائدة فيه، فيأخذه العذاب في حالاته الثلاثة، حالة الأمن و حالة التّصرف و الإشتغال و حالة ظهور الخوف هذا ما فهمنا من الآيات.

و في قوله: فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ إشارة الى مقام رأفة الله و رحمته بالنسبة الى عباده و أنّه تعالى لا يظلمهم بل كانوا أنفسهم يظلمون، فأن تابوا و رجعوا عمّا كانوا عليه من المكر و إيذاء النّبي شملتهم الرّحمة و الرّأفة و هو واضح لأنّ الله تعالى لم يخلق الخلق للعذاب بل خلقهم لتحصيل الكمال و المعرفة.



أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَتَّبِعُونَ
 ظِلَّاهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ
 دَاخِرُونَ (٤٨) وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ
 مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا
 يَسْتَكْبِرُونَ (٤٩) يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوِّهِمْ وَ
 يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٥٠) وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا
 إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِذَا تَوَلَّى فَرَغَ مِنْ
 (٥١) وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ
 الدِّينُ وَأَصَابَا أَفْغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ (٥٢) وَمَا بِكُمْ
 مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ
 تَجْرُونَ (٥٣) ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا
 فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٥٤) لِيَكْفُرُوا بِمَا
 آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٥٥) وَيَجْعَلُونَ
 لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَسْتَلْنَ
 عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ (٥٦) وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ
 سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ (٥٧) وَإِذَا بُشِّرَ
 أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ
 (٥٨) يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ
 أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَّا
 سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٥٩) لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْأَمَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٠)

◀ اللغة

يَتَقَيُّوْا: من الفَيّ وهو الرَّجوع يقال فاء الظلّ اذا رجع.
 ظِلَالُهُ: الظلال جمع ظلّ.
 الشَّمَائِلُ: جمع شمال.
 دَاخِرُوْنَ: أي خاضعون يقال دَخَرَ دَخْرًا إذا ذَلَّ وخضع.
 دَابَّةٌ: كلّ ما يدب على الأرض.
 فَارَهُبُوْنَ: الرّهب الخوف.
 وَأَصْبَأُ: الوصب الألم وقيل معناه الشّدة والتّعب.
 تَجَرَّوْنَ: أي تضرّعون.
 يَتَوَارَى: التّواري الاختفاء يقال يتوارى من القوم أي يختفي.
 هُوْنٌ: الهون بفتح الهاء الرّفق.
 يَدُسُّهُ: الدّس الدّفن في التّراب.

◀ الإعراب

أَوْ لَمْ يَرَوْا يقرأ بالياء والتّاء وقبله غيبة وخطاب يصحّحان الأمرين يَتَقَيُّوْا
 بالياء والتّاء فمن قرأ بالتّاء فهي على تأنيث الجمع الذي في الفاعل و من قرأ
 بالياء لأنّ التّأنيث غير حقيقي عَنِ الْيَمِينِ وضع الواحد موضع الجمع و عن
 حرف جرٍّ موضعها نصب على الحال وَالشَّمَائِلُ جمع شمال شَجْدًا حال من
 الظلال وَهُمْ دَاخِرُوْنَ حال من الضّمير في سَجْدًا مِنْ فَوْقِهِمْ حال من رَبِّهِمْ
 أَتَيْنِ هُو توكيد وَأَصْبَأُ حال من الدّين وَمَا يَكُمُ ما بمعنى الذي و الجار صلته
 من نِعْمَةٍ حال من الضّمير في الجَارِ فَمِنَ اللَّهِ الخبر إذا فَرَّقَ هو فاعل لفعل
 محذوف وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ماء، مبتدأ و، لهم، خبره وَهُوَ كَظِيمٌ حال من
 صاحب الوجه يَتَوَارَى حال من الضّمير في كَظِيمِ أَيْمُسُكُهُ في موضع الحال
 عَلَى هُوْنٍ حال.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ التفسير

أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّوُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ.

الظاهر أن المراد بالرؤية هو الرؤية بالبصر والاستفهام للإنكار أي بل يرونه بأعينهم.

قرأ حمزة و الكسائي أَوْ لَمْ تَرَوْا بالتاء على أن الخطاب لجميع النساء والباقون بالياء وعليه المصاحف، خبراً عن الذين يمكرون السيئات وهو المختار فمعنى الآية أو لم يروا هؤلاء الذين مكروا السيئات الى ما خلق الله من شيء، أي من جسم قائم له ظل من شجرة أو جبل أو غيرهما من الأجسام القائمة ويتفَيَّوُا ظلاله، أي يرجع عن اليمين والشمال سجداً لله وهم داخرون أي خاضعون متذللون في جنب عظمة الله تعالى.

وقال بعضهم الرؤية هنا رؤية القلب التي يقع بها الإعتبار ولكنها بواسطة رؤية العين والاستفهام هنا معناه التوبيخ وقيل معناه التعجب والتقدير تعجبوا من إتخاذهم مع الله شريكاً قد رأوا هذه المصنوعات التي أظهرت عجائب قدرته وغرائب صنعه مع علمهم بأن آلهتهم التي إتخذوها شركاء لا تقدر على شيء ألبتة والجملة من قوله: يَتَفَيَّوُا فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ وَهُوَ قَوْلُ الْحَوْفِيِّ وَظَاهِرُ قَوْلِ الزَّمْخَشَرِيِّ، وقيل قوله: مِنْ شَيْءٍ لَفْظٌ عَامٌّ فِي كُلِّ مَا اقْتَضَتْهُ الصِّفَةُ فِي قَوْلِهِ: يَتَفَيَّوُا ظِلَالُهُ لِأَنَّ ذَلِكَ صِفَةٌ لِلْعَبْرَةِ فِي جَمِيعِ الْأَشْخَاصِ الَّتِي لَهَا ظِلٌّ.

وقال الزمخشري، ما، موصولة بخلق وهو مبهم بيانه، من شيء يتفَيَّوُا ظلاله وقال غير هؤلاء، المعنى من شيء له ظل من جبلٍ وشجرٍ وبناءٍ وجسم قائم وقوله: يَتَفَيَّوُا ظِلَالُهُ إخبار عن قوله: مِنْ شَيْءٍ وَصَفٌ لَهُ وَهَذَا الْإِخْبَارُ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ الْوَصْفِ الْمَحْذُوفِ الَّذِي هُوَ لَهُ ظِلٌّ وَيَتَفَيَّوُا مِنَ الْفِي وَهُوَ الرَّجُوعُ

لازم فإذا عدّى فبالهمزة كقوله تعالى: وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ^(١) وبالتضعيف نحو فياً الله الظلّ و قد إستعمله أبو تمام متعدياً حيث قال:

طلبت ربيع ربيعة الممهي لها وتفيأت ظلالها ممدوداً

و قال الأزهرى: تفيؤا الظلال رجوعها بعد إنتصاف النهار فالتفيؤ لا يكون إلا بالعشي و ما إنصرف عنه الشمس و الظلّ ما يكون بالغداة و هو ما لم تنله، قال الشاعر:

فلا الظلّ من برد الضحى تستطيعه و لا الفي من برد العشي تذوق
و قيل، ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو في و ما لم تكن عليه فهو ظلّ،
و المشهور أنّ الفي لا يكون إلا بعد الزوال، و الإعتبار في هذه الآية من أول
النهار الى آخره فمعنى يتفيؤا ينتقل و يميل و أضاف الظلال و هى جمع الى
ضمير مفرد لأنّه ضمير، ما، و هو جمع من حيث المعنى لقوله تعالى: لِيَسْتَوُوا
عَلَى ظُهُورِهِ^(٢).

أن قلت ما المراد باليمين و الشمال ثمّ ما الحكمة فى افراد اليمين و جمع
الشمال.

قلت أمّا الأول فقالوا يمين الفلك و هو المشرق و شماله هو الغرب و خصّ
هذان الإسمان بهذين الجانبين لأنّ أقوى جانبي الإنسان يمينه و منه تظهر
الحركة الفلكية اليومية أخذة من المشرق الى المغرب لا جرم كان المشرق
يمين الفلك و المغرب شماله فعلى هذا نقول الشمس عند طلوعها الى
وقت إنتهاءها الى وسط الفلك يقع الظلال الى الجانب الغربي فأنّ إنحدرت من
وسط الفلك عن الجانب الغربي وقعت الظلال في الجانب الشرقى فهذا المراد
من تفيؤا الظلال من اليمين الى الشمال.

و أمّا الجواب عن الثانى: أعني به أفراد اليمين و جمع الشمال، فاليمين

بني القرآن في
تفسير القرآن



الجملة العشرة

بمعنى الإيمان فجعله و هو مفرد بمعنى الجمع فطابق الشَّمال من حيث المعنى كما قال تعالى: **وَيُؤَلِّوْنَ الْدُّبُرَ** ^(١) يريد الإِدْبَار.

و قال الفراء كأنه إذا وجد ذهب الى واجد من ذوات الظلال و إذا جمع ذهب الى كلها لأن قوله: **مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ لَفْظُهُ** واحد و معناه الجمع فعبر عن أحدهما بلفظ الواحد:

قال الله تعالى: **وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ** ^(٢).

قال الله تعالى: **حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ** ^(٣).

و قيل إذا فسرنا اليمين بالمشرق وكانت النقطة التي هي مشرق الشمس واحدة بعينها فكانت اليمين واحدة و أمَّا الشَّمال فهي عبارة عن الانحرافات الواقعة في تلك الظلال بعد وقوعها على الأرض و هي كثيرة فلذلك عبر عنها بصيغة الجمع و الأقوال في الباب كثيرة و أحسن الأقوال أن يقال إفراد و جمع بالنظر الى الغائيتين، اللفظ و المعنى، لأنَّ ظلَّ الغداة يضمحلَّ حتَّى لا يبقى منه إلَّا اليسير فكانه في جهة واحدة و هو بالعشي على العكس لإستيلائه على جميع الجهات هذا من جهة المعنى.

و أمَّا من جهة اللفظ فلأجل المطابقة لأنَّ سجدًا جمع فطابقه جمع الشَّمال لإتصاله به فحصل في الآية مطابقة اللفظ للمعنى و لحظهما معاً و تلك الغاية في الإعجاز و لنرجع الى تفسير ألفاظ الآية فنقول: **أَوْ لَمْ يَرَوْا** هؤلاء الكفار، بناء على قراءة الياء أو، أولم تروا، فالخطاب لجميع الناس بناء على قراءة، التاء الى ما خلق الله و أوجده من شيء، أي شيء كان من الأجسام، يتفَيَّؤا أي يرجع، ظلاله عن اليمين و الشَّمال أي في أوَّل النَّهار و آخره **سُجَّدًا** لِلَّهِ وَ هُمْ دَاخِرُونَ معناه خاضعة لله ذليلة بما فيها من الدَّلالة على الحاجة

الى واضعها و مدبرها بما لولاه لبطلت و لم يكن لها قوام طرفه عين فهي في ذلك كالساجد الخاضع بفعله فأَنْ منشأ الخضوع الإحتياج و المخلوق محتاج الى خالقه في جميع شئونه فلا محالة يكون خاضعاً لرَبِّه تكويناً أو تشريعاً علم بذلك أو لم يعلم فأَنْ الخضوع للمخلوق قهري لا مناص له عنه.

ثانياً: التَّغْيِيرُ فِي الظَّلِّ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَ آخِرِهِ دَلِيلٌ عَلَى حَدُوثِهِ لِأَنَّ كُلَّ مَتَغَيِّرٍ حَدَثٌ وَكُلُّ حَدَثٍ مُحْتَاجٌ إِلَى مُحَدِّثٍ لِأَنَّ الْحَادِثَ مُمَكِّنٌ وَ الْمُمَكَّنُ نَسْبَتُهُ إِلَى الْوُجُودِ وَ الْعَدَمِ عَلَى حَدٍّ سِوَا فَلَابَدَ لَهُ فِي خُرُوجِهِ عَنْ حَدِّ الْإِسْتِوَاءِ إِلَى مَوْجُودٍ آخَرَ وَ هُوَ أَنَّ كَانَ حَدَثًا أَيْضًا يُلْزِمُ التَّسْلُسَ وَ إِذَا لَمْ يَكُنْ حَدَثًا فَهُوَ قَدِيمٌ إِذَا الْمَوْجُودُ مُنْحَصَرٌّ بِهِمَا أَعْنِي الْقَدِيمَ وَ الْحَادِثَ إِذَا انْتَفَى الْحُدُوثُ وَ جَبَّ الْقَدَمُ وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

ثالثاً: أَنَّ الظَّلَّ تَزِيدُ وَ تَقْصُصُ وَ هَذِهِ الْحَرَكَةُ فِيهِ مُحْتَاجٌ إِلَى مُحَرِّكِ خَارِجٍ عَنْ ذَاتِهِ إِذْ لَوْ كَانَ الْمُتَحَرِّكُ هُوَ ذَاتُ الْمُتَحَرِّكِ فَكَانَتْ حَرَكَاتُهُ إِلَى جِهَةٍ وَاحِدَةٍ إِنَّا نَرَى التَّفَاوُتَ وَ التَّغَايِرَ، فِي الْحَرَكَاتِ نَعْلَمُ أَنَّ لَهُ مُحَرِّكًا آخَرَ يَحْرِكُهُ كَيْفَ يَشَاءُ وَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا عَلِمْتَ هَذَا فَمَا أَقْبَحَ بِالْإِنْسَانِ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ الْعَقْلَ أَنْ لَا يَخْضَعُ لِرَبِّهِ وَ يَتَّخِذَ لَهُ شَرِيكًا فِي إِلَهِيَّتِهِ وَ يَتَّكِبُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَ يَعْبُدُ الْوُثْنَ وَ الصَّنَمَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ غَيْرَهَا وَ لَا يَعْبُدُ رَبَّهُ وَ إِلَى هَذَا السَّرُّ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَكَأَنَّهُ قَالَ إِذَا كَانَ الْجَمَادُ خَاضِعًا لِرَبِّهِ تَكْوِينًا فَمَا بِأَلَكِ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ أَنْ لَا تَكُونَ خَاضِعًا مُطِيعًا وَ أَنْتَ تَرَى خُضُوعَ الْجَمَادَاتِ لَهُ وَ لِذَلِكَ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ فِي قُرْآنِهِ
الْعَلَّامِ الْغُيُوبِ



المجلد الرابع

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

قال الزمخشري، في تفسير الآية ما هذا لفظه قوله: مِنْ دَابَّةٍ يجوز أن يكون بياناً لما في السموات و ما في الأرض جميعاً على أَنَّ في السموات خلقاً لله

يَدْبُون فِيهَا كَمَا يَدَّبُ الْإِنْسَانِي فِي الْأَرْضِ وَأَنْ يَكُونَ بَيَانًا لِّمَا فِي الْأَرْضِ وَعَدَهُ
وَيَرَادُ بِمَا فِي السَّمَوَاتِ الْخَلْقُ الَّذِي يَقَالُ لَهُ الرُّوحُ أَوْ يَرَادُ بِمَا فِي السَّمَوَاتِ
الْمَلَائِكَةُ وَكُرِّرَ ذِكْرُهُمْ عَلَى مَعْنَى وَ الْمَلَائِكَةُ خُصُوصًا مِنْ بَيْنِ السَّاجِدِينَ
لَأَنَّهُمْ أَطْوَعُ الْخَلْقِ وَأَعْبَدُهُمْ وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِمَا فِي السَّمَوَاتِ مَلَائِكَتُهُنَّ وَ
بِقَوْلِهِ وَ الْمَلَائِكَةُ مَلَائِكَةُ الْأَرْضِ مِنَ الْحَفَظَةِ وَ غَيْرِهِمْ إِنْتَهَى مَوْضِعَ الْحَاجَةِ مِنْ
كَلَامِهِ وَ عِنْدِي فِيهِ نَظَرٌ.

وَ هُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: مِنْ ذَابَّةٍ وَقَعَ بَعْدَ مَا فِي الْأَرْضِ فَهُوَ بَيَانٌ، لِمَا، فِي مَا فِي
الْأَرْضِ مِنْ فَقَطْ وَ لَيْسَ بَيَانًا، لِمَا، فِي السَّمَوَاتِ لِيَقَالُ أَنَّ فِيهَا خَلْقًا لِلَّهِ يَدْبُونُ
فِيهَا وَ إِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ أَمَّا أَوَّلًا فَلَأَنَّ الْأَقْرَبَ يَمْنَعُ الْأَبْعَدَ.

ثَانِيًا: بِقَرْنِيَةِ السِّيَاقِ إِذْ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ فِي السَّمَوَاتِ لَيْسَ مَا يَدَّبُ فِيهَا لِأَنَّهَا
مَأْوَى الْمَلَائِكَةِ فَقَطْ وَ أَمَّا سَائِرُ الْإِحْتِمَالَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا فَهِيَ أَيْضًا لَا دَلِيلَ عَلَيْهَا
مِنَ الْعَقْلِ وَ النَّفْلِ وَ إِنَّمَا هِيَ مِنْ مُسْتَنْبَطَاتِهِ الشَّخْصِيَّةِ وَ أَعْجَبَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَالَهُ
فِي الْفَرْقِ بَيْنَ، مَا مِنْ، وَ أَنَّهُ لَمْ يَجِئْ، بِمَا، فِي آيَةِ دُونَ، مِنْ، فَقَالَ: لِلَّهِ يَسْجُدُ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَ لَمْ يَقُلْ مِنْ يَسْجُدُ تَغْلِيْبًا لِلْعُقُلَاءِ مِنْ
الدُّوَابِّ عَلَى غَيْرِهِمْ فَقَالَ مَا لَفْظُهُ.

قُلْتُ لِأَنَّهُ لَوْ جِئَ بِمَنْ، لَمْ يَكُنْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى التَّغْلِيْبِ فَكَانَ مُتَنَاوِلًا لِلْعُقُلَاءِ
خَاصَّةً فَجِئَ بِمَا هُوَ صَالِحٌ لِلْعُقُلَاءِ وَ غَيْرِهِمْ إِرَادَةَ الْعُمُومِ انْتَهَى كَلَامُهُ.
وَ لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى التَّغْلِيْبِ وَ كَانَ مُتَنَاوِلًا لِلْعُقُلَاءِ
خَاصَّةً:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعًا وَ
كَرْهًا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ مَنْ فِي
الْأَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَ الْجِبَالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدُّوَابُّ^(٢).

و لنعم ما قاله بعض المفسرين حيث قال أنه ليس بجواب لأنه أورد السؤال على التسليم ثم ذكر الجواب على غير التسليم فصار المعنى أن من يغلب بها و الجواب لا يغلب بها.

و أما تفسير الآية فقوله لله، اللام للإختصاص لأن السجود مختص به تعالى: **يَسْجُدْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ تَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ** و الملائكة أي و من الملائكة فالدابة بيان لما في الأرض، و الملائكة بيان لما في السموات فالتقدير من دابة و من الملائكة كما هو مقتضى العطف و قوله: **وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** حال من الملائكة أي حال كونهم غير مستكبرين و يحتمل أن يكون حالاً من الدابة و الملائكة جميعاً و أن يكون المراد بالسجود معناه العام الشامل للتكوين و التشريع و المعنى أن جميع الخلاق لا يستكبرون عن عبادته تشريعاً أو تكويناً و أما يتخلف من يتخلف تشريعاً لا تكويناً.

فعلى الأول: قوله هم يرجع الى الملائكة فقط.

على الثاني: يرجع الى الجميع.

والأول: أولى بالقبول بدليل قوله بعد ذلك **يَخَافُونَ رَبَّهُمْ** الخ و على هذا.

فقوله تعالى: يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

ناظر الى الملائكة و المعنى أن الملائكة الذين لا يستكبرون عن عبادته يخافون ربهم من فوقهم قيل أي يخافون عقابه به تعالى و قوله: **مِنْ فَوْقِهِمْ** إشارة الى أن العقاب يأتي من فوق، و قيل من فوقهم إشارة الى قدرة الله اذ هو القاهر فوق عباده و المعنى أنه تعالى في أعلى مراتب القادرين بل لا تنقاس قدرة بقدرته.

و قوله: **وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** إشارة الى كمال طاعتهم و إنقيادهم و أنهم لا يعصون الله طرفه عين كما قال تعالى: **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** (١).

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد الثاني

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ
نهى الله تعالى عباده أن يتخذوا إلهين اثنين فتشركوا بينهما في العبادة
فقوله: أَثْنَيْنِ تأكيد لإلهين و قد تكلمنا في استحالة وجود إلهين عقلاً و أقمنا
عليه البراهين العقلية عند قوله: **إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ**^(١).

و قوله: **فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ** معناه اذا كان الإله واحداً كما هو المفروض في أي
فارهبون، أي أرهبوا عقابي و سخطي فلا تتخذوا معي إلهاً آخر و أنما خوئهم
عن عقابه لأن الشُّرك بالله من أعظم المعاصي و اذا كان كذلك فلا جرم يكون
عقابه أشدَّ و أصعب من عقاب سائر المعاصي و أنما قدّم النفي على الإثبات
فقال أولاً لا تتخذوا ثم قال هو إله واحد ولم يعكس أي لم يقل أنما هو إله
واحد فلا تتخذوا إلهين لأن إثبات الألوهية لموجود واحد لا يمكن إلا بعد نفي
الشريك أولاً ألا ترى أنه تعالى قال في كلمة التوحيد لا إله إلا الله، نفى جنس
الإله أولاً بقوله لا إله ثم أثبت الألوهية لذاته المقدسة بقوله لا إله إلا الله لأن
الإستثناء من النفي يفيد الإثبات فقوله: **لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ** نهى عن
إتخاذ الإله اذا كان موصوفاً بالاثنيّة لا مطلقاً فقوله: **أَثْنَيْنِ** وصف لقوله:
إِلَهَيْنِ لا تأكيد له و كيف فالمقصود واضح.

وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ
اللام في، له، للملك أو الاختصاص أي أن الإله الواحد هو مالك السموات
الأرض و أيضاً لَهُ الدِّينُ وَاصِبًا.

قال مجاهد الدين الإخلاص و قيل العبادة و قيل كلمة التوحيد و إقامة
الحدود و الفرائض و قيل الطاعة و قوله: **وَاصِبًا** قيل الوصب الألم الذي يكون
عن الإعياء بدوام العمل مدة قال الشاعر:

لا يغمز الساق من أين ولا وصب ولا يعصّ على شرسوفه الصخر
فالمعنى له الدين واصباً أي وأن كان فيه التعب والوصب فقوله: **وَاصِباً**
حال من الدين أي حال كونه واصباً والوجه فيه واضح فأنّ العمل بأحكام
الدين كما هو حقّه مشكل جداً وقوله أغير الله تتقون، للإستفهام الإنكاري و
فيها توبيخ وتهديد أي اذا كان ملك السموات والأرض والدين له أغير الله
من الأوثان والأصنام تتقون وأنتم تعلمون أنّها لا تقدر على شيء مضافاً الى
كونها داخلين في السموات والأرض، و اذا ثبت مخلوقيتهما وما فيهما، فكلّ
ما تعبدونه غير الله هو مملوك له لأنّه داخل في السموات والأرض فكيف
يكون إلهاً وخالقاً.

**وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرَوْنَ، ثُمَّ إِذَا
كَشَفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ**

ما، في قوله: **وَمَا بِكُمْ** موصولة والنعمة الحالة الحسنة والإنعام إيصال
الإحسان الى الغير ولا يقال إلا اذا كان الموصل اليه من جنس الناطقين فأنّه لا
يقال أنعم فلان على فرسه أو حماره فقوله: **وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ**
معناه أنّ المنعم عليكم هو الله لا غيره وذلك لأنّ ما سوى الله كائناً ما كان
مخلوقاً ومملوكاً له لقوله: **وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** و اذا كان كذلك
فكلّ منعم غيره تعالى، مع ما في يده وتحت قدرته مخلوق له فأنّ العبد وما
في يده كان لمولاه و اذا كان المنعم والمنعم مملوك له فالمنعم الحقيقي في
عالم الوجود منحصراً به.

وقوله: **ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرَوْنَ** أي تضرعون اليه بالدعاء،
والضرّ بضم الضاد البلاء والألم فالمعنى اذا لحقكم البلاء والسوء تضرعون
اليه ليرفع البلاء عنكم ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم، أي طائفة منكم
بربهم يشركون، أي يشركون برّبهم في العبادة.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ

و اللّآم في قوله: لِيَكْفُرُوا و أن كانت للتعليل و لكنّ المعنى أنّ إشراكهم بالله سببه كفرهم به أي جحودهم أو كفران نعمته، و بما آتيناهم، أي من النعم أو كشف الضر و أن كانت للصّيرة فالمعنى صار أمرهم ليكفروا و هم لم يقصدوا بأفعالهم تلك أن يكفروا بل آل أمر ذلك الجوار و الرّغبة الى الكفر بما أنعم عليهم أو الى الكفر الذي هو جحوده و الشّرك به و أن كانت للأمر فمعناه التّهديد و الوعيد.

و قال الزّمخشري ليكفروا فتمتعوا يجوز أن يكون من الأمر الوارد في معنى الخذلان و التخلية واللّآم، لام الأمر إنتهى.

و قوله: فَتَمَتَّعُوا فالتّمتع هنا هو بالحياة الدّنيا و مألها الى الزّوال.

أقول في هذه الآيات أشار الله تعالى الى أمور ثلاثة:

أحدها: أنّ النّعم كلّها من الله.

ثانيها: أنّ عند الضر و البلاء لا ملجأ غيره تعالى.

ثالثها: أنّ بعد كشف الضر و رفع البلاء يكفرون به و لم يعلموا أنّ من كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين.

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ

ذكر الله تعالى في هذه الآية نوعاً آخر من جهالة الكفّار و هو أنّهم كانوا يجعلون لما لا يعلمون أنّه يضرّ و ينفع و هي الأصنام شيئاً من أموالهم يتّقربون به اليه و قيل هي للأوثان و جرى بالواو و الثّون مجرى من يعقل بزعم الكفّار فهو ردّ على، ما، و مفعول، يعلم، محذوف و التقدير و يجعل هؤلاء الكفّار للأصنام التي لا تعلم شيئاً نصيباً ممّا رزقناهم من النّعم و قد مضى البحث فيه في سورة

الأنعام عند قوله تعالى: فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا^(١) وَقُلْنَا هُنَا أَنَّهُمْ جَعَلُوا لِلَّهِ جِزْءً وَلِشُرَكَائِهِمْ جِزْءً فَاذَا ذَهَبَ مَا لَشُرَكَائِهِمْ بِالْإِنْفَاقِ عَلَيْهَا وَ عَلَى سِدْنِهَا عَوْضُوا مِنْهُ مَا لِلَّهِ وَ إِذَا ذَهَبَ مَا لِلَّهِ بِالْإِنْفَاقِ عَلَى الصَّيْفَانِ وَ الْمَسَاكِينِ لَمْ يَعْوِضُوا مِنْهُ شَيْئاً وَ قَالُوا، أَلَلَّهِ مُسْتَعْنٍ عَنْهُ وَ شُرَكَائِنَا فُقَرَاءُ وَ كَانَ هَذَا مِنْ جَهَالَتِهِمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ إِشَارَةً إِلَى نَكْتَةٍ وَ هِيَ أَنَّ النِّعَمَ كَانَتْ مَنَا وَ الْأَوْثَانِ وَ الْأَصْنَامِ الَّتِي كَانُوا يَتَّقِرُونَ بِهَا إِلَى اللَّهِ وَ جَعَلُوهَا بِزَعْمِهِمْ شُرَكَاءَ لِلَّهِ كَانَتْ مِنْ سِنَخِ الْجِمَادِ وَ هُوَ لَا يَعْلَمُ شَيْئاً وَ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارُ لَفِرَطُ جَهَالَتِهِمْ وَ غَوَايَتِهِمْ جَعَلُوا نَصِيباً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ لَهَا وَ قَالُوا هَذَا لِشُرَكَاءِ اللَّهِ، هَذَا.

وَ قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارَ يَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ يَضُرُّ وَ لَا يَنْفَعُ نَصِيباً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَ عَلَيْهِ فَالْضَّمِيرُ فِي، لَا يَعْلَمُونَ، إِلَى الْكُفَّارِ. وَ أَمَّا عَلَى الْأَوَّلِ فَالضَّمِيرُ إِلَى الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ جَعَلَ مَا لَا يَعْقِلُ مَكَانَ مَا يَعْقِلُ بِزَعْمِ الْكُفَّارِ وَ الْمَعْنَى يَجْعَلُونَ لِلْجِمَادِ مِثْلَ نَصِيبِ مَا هُوَ لَا يَعْلَمُ شَيْئاً وَ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ فَالْكَلَامُ يَدُلُّ عَلَى جَهْلِ الْكُفَّارِ فَمَالَ التَّفْسِيرَيْنِ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ وَ قَوْلُهُ: تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ سَوَالُ التَّوْبِيخِ لَا سَوَالُ الْإِسْتِفْهَامِ، أَيْ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ، أَيْ تَكْذِبُونَ عَلَى اللَّهِ بِجَعْلِكُمْ الْأَصْنَامَ شُرَكَاءَ لَهُ تَعَالَى وَ فِي الْآيَةِ عِدْوٌ عَنِ الْغَيْبَةِ إِلَى الْخَطَابِ وَ هُوَ مِنْ مُحَسِّنَاتِ عِلْمِ الْبَلَاغَةِ وَ يُسَمَّى عَنْدهُمْ بِالْإِتْفَاتِ وَ حَاصِلُ الْمَعْنَى، أَقْسَمُ بِذَاتِي أَنَّكُمْ مُسْتَوْلُونَ عَنْ إِفْتِرَاءِكُمْ هَذَا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَ لَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ

هَذَا نَوْعٌ آخَرُ مِنْ جَهَالَةِ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارِ أَقْبَحُ مِمَّا مَضَى وَ هُوَ أَنَّهُمْ جَعَلُوا لِلَّهِ الْبَنَاتِ تَعَالَى مِثْرَهُ عَنْهُ وَ قَوْلُهُ: وَ لَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ أَيْ لَهُؤُلَاءِ الْكُفَّارِ مَا يَشْتَهُونَ مِنَ الْبَنِينَ هَكَذَا فَسَّرُوا الْكَلَامَ.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال صاحب الكشاف وَ لَّهُمْ مَا يَشْتَهُونَ يعني البنين و يجوز في ما يشتهون الرفع على الإبتداء و النصب على أن يكون معطوفاً على البنات، أي و جعلوا لأنفسهم ما يشتهون من الذكور انتهى.

و أجاز الفراء، في، ما، وجهين:
أحدهما: أن يكون في محل النصب عطفاً على البنات أي و يجعلون لأنفسهم ما يشتهون.

الثاني: أن يكون رفعاً على الإبتداء كأنه تم الكلام عند قوله: سُبْحَانَهُ ثم إبتدأ و قال و لهم ما يشتهون يعني البنين انتهى و هو ما قاله الزمخشري بعينه و لا يبعد أن يكون الزمخشري أخذ الكلام عنه و على هذا فالكلام من قبيل قوله تعالى: أَمْ لَهُ أَلْبَنَاتٌ وَلَكُمْ أَبْنُونَ^(١).

ثم إختار الفراء الوجه الثاني و هو الرفع على الإبتداء و قال لو كان نصيباً لقال و لأنفسهم ما يشتهون لأنك تقول جعلت لنفسك كذا و كذا و لا تقول جعلت لك.

و قال الزجاج، ما، في موضع رفع لا غير و التقدير و لهم الشيء الذي يشتهونه و لا يجوز النصب لأن العرب تقول جعل لنفسه ما تشتهي و لا تقول جعل له ما يشتهي و هو يعني نفسه انتهى.

أقول لا فرق بين النصب و الرفع في المعنى فإن المأل فيهما الى شيء واحد فقول الزجاج، لا يجوز له النصب لا معنى له و إستدلاله بأن العرب تقول كذا تقول كذا في غير محله فإن الأصل المتبع في لسان العرب هو القرآن فالحق إنطباق كلام العرب على القرآن لا القرآن على كلام العرب و على فرض التسليم فالمعنى واحد لا فرق فيه و هو أن الله و بئهم على قولهم هذا و الذي نفهم من قوله: وَ لَّهُمْ مَا يَشْتَهُونَ هو أن الله تعالى أشار بذلك الى أن الإنسان بمقتضى فطرته البشريّة يقول ما يشتهي و يحب على أساس هواه من غير تدبّر

فيه كما أنه يفعل ما يشاء فهو في قوله و فعله مختار في حدّ نفسه ولا يجبر على الفعل أو التّرك في قول في عمل، و أنّما يمنعه عن القبائح عقله و دينه و حيث أنّ الكافر لا دين له و عقله أسيرٌ لشهوات نفسه فلا جرم يقول و يفعل و أن كان قبيحاً و ما نحن فيه من هذا القبيل فإنّ هؤلاء الكفّار الذين كانوا يجعلون لما لا يعلمون نصيباً ممّا رزقناهم، لا يبعد منهم أن يجعلوا لله البنات و ذلك لأنّهم لم يعرفوه و من لم يعرف شيئاً يقول فيه ما شاء فإنّ من عرف الله يعلم بأنّه منزّه عن صفات المخلوقين و التّوالد و التّناسل من صفات المخلوق الذي كان له جسم فمن ليس بجسم و لا جسماني كيف يكون له ولدٌ ذكرٌ كان أو أنثى، أليس الولد يوجد من الموجود الذي له شهوة و الشّهوة من شئون الجسم فكيف قال في حقّه تعالى هذه الأباطيل و هو هو.

وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ

أخبر الله تعالى بهذه الآية عمّا كانوا عليه في عهد الجاهليّة و هو أنّه اذا بشر أحدهم بالأنثى أي أخبر أحدهم بولادة بنت ظلّ أي صار متغيّراً و هو كناية عن غمّه بالبت لا أنّ وجهه صار مسوداً حقيقةً و العرب تقول لمن لقي مكروهاً، قد إسودّ وجهه غمّاً و حزناً و لا يبعد أن يكون المراد بسواد الوجه سواد لونه قيل هو قول الجمهور و قوله: كَظِيمٌ أي ممتلئٌ من الغمّ.

و قال ابن عباس أي حزين و قال الأخفش هو الذي يكظم غيظه فلا يظهره و قيل هو المغموم الذي يطبق فاه فلا يتكلّم من الغمّ مأخوذ من الكظامه و هي شدّ فم القربة و هذه الآية بمنزلة الدّليل و البرهان على جهلهم و حماقتهم و ذلك لأنّ جعلهم البنات و البنين لأنفسهم لأنّ البنين أحسن من البنات في زعمهم جعلوهم لأنفسهم و جعلوها لله تعالى فإن كان هذا حقّاً فهم ظلّموا على الله حيث جعلوا الأحسن لأنفسهم و الأخسّ لله تعالى و أن كان باطلاً بمعنى أنّ البنات أشرف من البنين و لذلك جعلوها لله تعالى، فكيف اذا بشر أحدهم بالأنثى ظلّ وجهه مسودّاً و هو كظيم فهم قوم لا يعلمون ما يقولون.

يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي
الْتُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عمّا فعلوه بالبنات بعد الولادة و أنّهم لم
يقنعوا، بكظم الغيظ و تغيّر اللون بل يتوارى كل واحدٍ منهم أي يختفي و يتغيّب
من سوء ما بُشِّر به، أي من سوء العار و الحزن و الحياء الذي يلحقه بسبب
البت، أينسكه، و هو كناية عن الحياة و البقاء و تذكير الضمير لأنّه مردودٌ على،
ما، أي أيّمسك ما بُشِّر به، على هونٍ، أي هوان البلاء و المشقة و هى لغة
قريش قال الشاعر:

فلما خشيت الهون و العير ممسكاً على رغمه ما أثبت الخيل حافره
أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ أي يدفنه فيه أَلَا سَاءَ مَا
يَحْكُمُونَ حكم الله تعالى بقبح فعلهم أي بشس الحكم الذي يحكمون به من
جعلهم البنات لله، و دفنها في الأرض حيّاً.

قال قتادة كان مضر و خزيمة يدفنون البنات أحياء و أشدّهم في هذا تميم،
زعموا خوف القهر عليهم و طمع غير الأكفاء فيهنّ قيل أنّ العرب كانوا
يحضرون حفيرة و يجعلون البنت فيها حيّاً حتّى تموت.

و روي عن قيس بن عاصم أنّه قال: يا رسول الله ﷺ إني و أريت
ثمانى بنات في الجاهليّة فقال ﷺ: أعتق عن كلّ واحدةٍ منهنّ رقبة
فقال: يا رسول الله ﷺ إني ذو إبلٍ فقال ﷺ: أهد عن كلّ واحدةٍ
منهنّ هدياً.

و روي أنّ رجلاً قال: يا رسول الله ﷺ ما أجد حلاوة الإسلام
منذ أسلمت فقد كانت لي في الجاهليّة ابنة فأمرت إمراة أن تزيناها
فأخرجتها فإنتهت بها الى وادٍ بعيد العقر فألقيتها فيه فقالت ياأبت
قتلتني فكلمّا ذكرت قولها لم ينفعني شيء فقال ﷺ: ما كان في

الجاهلية فقد هدمه الإسلام و ما في الإسلام يهدمه الإستغفار
انتهى.

و يظهر من الآثار أنهم كانوا مختلفين في قتل البنات فمنهم من يحفر
الحفيرة و يدفنها فيها الى أن تموت و منهم من يرميها من شاهق جبل و منهم
من يغرقها و منهم من يذبحها الى غير ذلك من أنواع القتل.

أقول المعتمد في كيفية القتل هو ما نقله الله في الكتاب و هو أنهم كانوا
يدسونها في التراب حياً أو ميتاً و أمّا سائر الأقوال لا دليل عليه يعتمد عليه
وكيف كان فالأمر سهل بعد كون القتل ممّا لا خلاف و أمّا كيفية القتل فلا يهمنا
البحث فيها.

و أمّا العلة و السبب في القتل فقد اختلفوا فيها، فمنهم من قال كان سببه
الفقر و منهم من قال كان السبب العار و منهم من قال كان السبب أن لا يوجد لها
كفوّاً و منهم من قال غير ذلك و كلّ هذه الوجوه إستحسانات و إستخراجات
من عند أنفسهم.

نعم يظهر من الآية حيث قال: **ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ** أنهم بعد
ولادة البنت كانوا يظهرن النفرة و الإنزجار من سوء ما بشروا به و هذا القدر
مسلم لا خلاف فيه و لعل هذا هو السبب في قتلهم إياهن و الله أعلم.
و قد ردّ الله تعالى عليهم بقوله: **أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** في قتلهم البنات أو
في إنتسابهنّ الى الله في قوله و يجعلون لله البنات.

أقول و قد ردّ الله تعالى عليهم تكويناً أيضاً لو كانوا يعقلون حيث أعطى
لنبيه و حبيبه فاطمة الزهراء سلام الله عليها بل منّ الله تعالى على نبيه
بإعطائها إياه حيث قال: **إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ**^(١) و أعجب منه أنه جعل نسل
رسوله منها فلو كان الابن خيراً من البنت لأعطاه رسوله لأنه تعالى كان قادراً عليه.

فصل القرآن في تفسير القرآن



الجلد العاشر

و الحاصل لما كانت البنت في عهد الجاهلية مبغوضته عندهم على ما حكى الله تعالى في الآية أعطى رسوله البنت و جعل نسله منها و سمّاها بالكوثر ليعلم الناس و لا سيّما أعراب الجاهلية أنّهم ساء ما يحكمون في ترجيحهم الإبن على البنت و هو ظاهر.

لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّىِّ وَلِلَّهِ الْأَمْثَالُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

قال الرّازي و لله الأعلى أي الصّفة العالية المقدسة و هي كونه تعالى منزهاً عن الولد إنتهى موضع الحاجة من كلامه و هو أعلم بما قال و ذلك لأنّ المثل الأعلى لا ربط له بكونه تعالى منزهاً عن الولد.

و قال بعض المفسرين، أي لهم بذلك وصف سوء و لله الوصف الأعلى من إخلاص التّوحيد و لا ينافي هذا قوله: فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ^(١) لأنّه بمعنى الأمثال التي توجب الأشباه و أمّا الأمثال التي يضربها الله للناس لما فيها من الحكمة من غير تشبيه له تعالى بخلقه فحقّ و صواب كما قال تعالى: وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ^(٢).

قاله الشّيخ في التّبيان و أخذ عنه الرّازي في تفسيره لهذه الآية و كم له من نظير.

و قال بعضهم أنّ المثل في الآية بمعنى الصّفة فقوله: مَثَلُ السَّوِّىِّ و هي الحاجة الى الأولاد الذّكور و كراهة الإناث و لله المثل الأعلى أي الصّفة العليا و هي الغنى عن العالمين و الزّاهة عن سمات المحدثين، و قيل مثل السّوء هو وصفهم الله تعالى بأنّ له البنات و سمّاه مثل السّوء لنسبتهم الولد الى الله و خصوصاً على طريق الأنوثة التي هم يستنكفون منها.

و قال ابن عباس، مثل السوء النَّار و قال قتادة المثل الأعلى، لا إله إلا الله و الأقوال كثيرة لا فائدة في ذكرها.

أقول المثل بفتح الميم و التاء عبارة عن قولٍ في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابة ليبين أحدهما الآخر و يصوره نحو قول العرب في الصيف ضيَّعت اللَّبنَ فأَنَّ هذا القول يشبه قولك أهملت وقت الأماكن أمرك، و على هذا الوجه ما ضرب الله تعالى من الأمثال فقال: **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ**^(١) و في أخرى و ما يعقلها إلا العالمون إذا عرفت معنى المثل و المراد به فأعلم أَنَّ المثل يقال على وجهين:

أحدهما: بمعنى المثل بكسر الميم و سكون التاء و اللام نحو شبه و شبه و نقض بكسر النون و نقض بفتحها قال بعضهم و قد يعبر بهما عن وصف الشيء نحو قوله تعالى: **مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ**^(٢).

الثاني: عبارة عن المشابة لغيره في معنى من المعاني أي معنى كان و هو أعم الألفاظ الموضوعية للمشابة و ذلك أَنَّ النَّدَّ يقال فيما يشارك للجواهر فقط و الشَّبه يقال فيما يشارك في الكيفية فقط و المساوي يقال فيما يشارك في الكمية فقط و الشَّكل يقال فيما يشاركه في القدر فقط و المثل عام في جميع ذلك و لهذا لما أراد الله تعالى نفي التشبيه من كل وجه خصَّه بالذكر فقال ليس كمثله شيء و لنرجع الى تفسير الآية فنقول بعونه و توفيقه.

قوله: **لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ** يعني للكفار المنكرين للبعث و القيامة مثل السوء أي لهم الصفات الذميمة من البخل و الحسد و الكبر و الكذب و الكفر و هو الأصل فيهم و مفهوم هذا الكلام أَنَّ المؤمنين بالآخرة ليسوا كذلك لأنَّ إيمانهم يمنعهم عن الإتيان بالصفات الرذيلة و اذا كان كذلك فالكافر لا يبالى بما يقول من الكذب و الافتراء و التهمة و غير ذلك

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

فيجعل تارة لما لا يعلم نصيباً ممّا رزقه الله وأخرى يجعل لله البنات وهكذا و لم يعلم أنّه تعالى منزّه عن هذه الأوصاف وأنّه لا يشبه المخلوقات أصلاً و ذلك لأنّ الله تعالى له المثل الأعلى على الإطلاق فلا يشبه شيء تنزّه عن صفات المخلوقين و تعالى عن وصف الواصفين.

قال الصادق عليه السلام: كلّمّا فيزّتموه بأوهامكم فهو مخلوقٌ مثلكم مردودٌ اليكم.

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الَّذِي يَضَعُ الْأَشْيَاءَ مَوَاضِعَهَا قَادِرٌ قَاهِرٌ عَلَيْهَا هَذَا مَا فَهَمْنَاهُ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ كَلَامِهِ.

و قد ورد في أخبارنا أنّ الأئمّة المعصومين بعد رسول الله ﷺ كلّ واحدٍ منهم مثل الأعلى لخالفه قال الإمام الهادي عليه السلام في فقرات الزيارة الجامعة، السّلام على أئمّة الهدى و مصابيح الدجى و أعلام التّقى و ذوي النّهى و أولي الحجى و كهف الورى و ورثة الأنبياء و المثل الأعلى الخ.

و أنّما قال عليه السلام: ذلك أمّا لأنّهم كانوا موصوفين بالصفات الإلهيّة و أمّا لأنّ الصّفات ظهرت فيهم بحسب وسعهم كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: معرفتي بالتّوارنية معرفة الله و قوله من رأيي فقد رأى الله، و هذا ثابت فيهم بلا كلام.



وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا
 مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا
 جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ
 (٦١) وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ
 الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَ
 أَنََّّهُمْ مُّفْرَطُونَ (٦٢) تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ
 مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ
 وَلِيُّهُمْ آلِيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) وَمَا أَنْزَلْنَا
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ
 هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٦٤) وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَاهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي
 ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٦٥) وَإِنَّ لَكُمْ فِي
 الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ
 فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ (٦٦) وَمِنْ
 ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا
 وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ
 (٦٧) وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنْ
 الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ (٦٨)
 ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ
 ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ
 فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ (٦٩)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ اللغة

دَابَّةٌ: ما يدب على الأرض حيواناً كان أو إنساناً.
 فَرْثُ: الفرث الثقل الذي ينزل الى الكرش.
 سَائِغًا: أي مريئاً.
 سَكْرًا: السكر حبس الماء.
 يَعْرُشُونَ: أي سقوف البيت.
 دُلَّلًا: الدُّلَل جمع ذلول وهى الطرق الموطأة للسُّلوك.

◀ الإعراب

تَصِفُ أَلْسِنَهُمُ الْكَذِبَ بالنصب على أنه مفعول، تصف، أو هو بدل مما يكرهون فعلى هذا في قوله أَنْ لَهُمُ الْحُسْنَى وجهان:
 أحدهما: هو بدل من الكذب.

الثانى: تقديره، بأنَّ لهم، ولَمَّا حذفت الباء صار في موضع نصب عند الخليل وفي موضع جرٍّ عند سيبويه وقرأ الكذب بضم الكاف والذال والباء على أنه صفة للإلسنة وهو جمع واحده كذوب مثل صبور و صبر وَ هُدًى وَ رَحْمَةً معطوفان على، لتبين أي للتبين والهداية والرحمة بَطُونُهُ الهاء ترجع الى الأنعام لأنها تذكر وتؤنث وفيها احتمالات كثيرة سيأتي الكلام فيها.
 مِنْ ثَمَرَاتِ الْجَارِ يتعلّق بمحذوف تقديره وخلق لكم أو وجعل أنِ اتَّخِذِي أي اتَّخِذِي وقيل أن مصدرية دُلَّلًا حال من السُّبُل أو من الضمير في أسلكي والباقي واضح بحمد الله.

◀ التفسير

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ.
 أخبر الله في هذه الآية أنه تعالى لو كان ممن يؤاخذ الكفار والعصاة بسبب

ذنوبهم التي أتوا بها و يعاجلهم بعقوباتهم التي استحقوا بها، لما ترك عليها أي على الأرض من دابة قالوا أي أحد ممن يستحق ذلك من الظالمين و لقائل أن يقول أن الدابة تطلق على الحيوان و الإنسان لأن كل ما يدب على الأرض فهو دابة.

قال الزاغب في المفردات، الدب و الدبيب مشي خفيف و يستعمل ذلك في الحيوان و في الحشرات أكثر و يستعمل في كل حيوان و إن أختصت في التعارف بالفرس انتهى.

و على هذا لا وجه لإختصاصها في تفاسيرهم بالظالمين فقط بل الحق أن يقال ما ترك عليها أي على الأرض من موجود يدب على الأرض سواء كان من الحيوان أو من الإنسان و الحشرات و أنما قلنا ذلك.

أما أولاً: فلإطلاق الدابة على الجميع و لا دليل على التخصيص.

ثانياً: أن العذاب في الدنيا اذا وقع لا يبقى في الأرض من الأحياء شيء كما كان كذلك في قصة نوح و لوط و صالح و غيرهم و هذا ظاهر.

وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً
وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ

فيه إشارة الى أن تأخير العذاب عن الظالمين أنما هو تفضل منه تعالى و رحمة و ذلك لأمرين:

أحدهما: التوبة.

ثانيهما: أن في تأخير العذاب قد يكون مصلحة لباقي المكلفين و الإعتبار بهم و عليه فينبغي للظالمين أن لا يغتروا بإمهال الله إياهم في دار الدنيا.

فإذا جاء أجلهم أي المدة المضروبة لهم في الدنيا التي يعبر عنها بالعمر.

لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ أي لا يتقدمون عليه لحظة يتأخرون و في الآية مباحث لا بأس بالإشارة إليها إجمالاً:

الأول: أن العذاب في الدنيا والآخرة من ثمرات الظلم فإن ربك ليس بظلام للعبيد وذلك لأن الظالم يستحق العذاب بظلمه.

و أن شئت قلت الظلم سبب للعذاب فاذا وجد السبب وجد المسبب اللهم إلا أن يمنع مانع عنه أو يحول بين السبب والمسبب حائل وهو الله تعالى بفضلِهِ ورحمته ولذلك يقال أن دفع العذاب أو رفعه تفضل منه ورحمة.

الثاني: أن قوله: مَا تَرَكَ عَلَيْهَا أي على الأرض من دابة، في معناه إحتمالان:

أحدهما: أن الإهلاك و أن عمهم فهو عذاب الظالم دون المؤمن لأن المؤمن يعوّض عليه.

الثاني: أن يكون ذلك خاصّة و التقدير ما ترك عليها من دابة من أهل الظلم و قيل أن المعنى لو هلك الأباء بكفرهم لم يوجد الأبناء.

و الحق ما ذكرناه و هو أن العذاب اذا عمهم لا يبقى على الأرض من دابة كما في قصّة الطوفان.

الثالث: أن قوله: وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وفيه إشارة الى أن تأخير العذاب ليس لأجل الغفلة بل المقصود منه بلوغ الأجل المحتوم في اللوح المحفوظ وذلك فإن لكل أجل كتاب وهو واضح.

و محصل الكلام أن الله تعالى يقول أنا لا نأخذكم بأعمالكم القبيحة الشنيعة في دار الدنيا تفضلاً منا عليكم بل نمهلكم أياماً إتماماً للحجة عليكم و لولا ذلك أي لو عدبناكم بظلمكم بلامهلة لما بقى على وجه الأرض أحد.

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَ أَنََّّهُمْ مُّقْرَطُونَ

أي يجعلون هؤلاء الكفار لله ما يكرهون، و هو قولهم لله البنات، و ذلك لأنهم كانوا يكرهون البنات لأنفسهم و لذلك كانوا اذا بشر أحدهم بالأنثى ظلّ

وجهمه مسوّدًا، و تصف ألسنتهم الكذب أنّ لهم الحسنى أي لهم الجزاء الحسنى و قيل المراد بالحسنى هو الذكور من الأولاد والمعنى أنّ لهم البنين مع جعلهم لله البنات التي يكرهونهنّ وكيف كان لا شك أنّهم كانوا كاذبين ومع ذلك كانوا يزعمون أنّهم يحسنون صنعاً.

ثم قال تعالى: لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ أَي حَقّاً لهم النار بسبب كذبهم و إفتراءهم على الله تعالى و قوله: وَ أَنََّّهُمْ مُقْرِطُونَ بِالْتَّخْفِيفِ وَ التَّشْدِيدِ فَمَنْ قرأ بالتخفيف جعله من الإفراط في الشّيء أي الإسراف والمعنى أنّهم مسرفون في قولهم هذا و من شدّد الرّاء جعله من التّفريط في الواجب و قرئ بفتح الرّاء و التّخفيف ومعناه أنّهم متركون في النار منسيّون فيها و هى الأشهر و عليها المصاحف فعلاً و لكل واحدٍ منها وجه.

و قال الزّمخشرى في قوله: وَ مَا يَكْرَهُونَ أَي ما يكرهون لأنفسهم من البنات و من شركاء في رئاستهم و من الإستخفاف برسلهم و التّهاون برسالاتهم و يجعلون له أرذل أموالهم و لأصنامهم أكرمها و تصف ألسنتهم مع ذلك أنّ لهم الحسنى عند الله كقوله وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لى عِنْدَهُ لِلْحُسْنى^(١) انتهى.

و قال مجاهد الحسنى قول قريش لنا البنون يعنى قالوا لله البنات و لنا البنون، و قيل، الحسنى الجنة و يؤيّده لا جرم أنّ لهم النار.

تَاللّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَ لِيَهُمْ أَلْيَوْمَ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

أقسم الله تعالى في هذه الآية لنبيه أنّ هذه السّيرة الرّديئة الخبيثة كانت مستمرة في هؤلاء الكفار في طول الزّمان أنا أرسلنا رسلنا من قبلك الى أممٍ

فصل القرآن في تفسير القرآن



الجزء الثاني

فَرَّيْنِ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ كَمَا زَيَّنَّهَا لَهُؤُلَاءِ فَهُوَ يَعْنِي الشَّيْطَانُ وَلَهُمُ الْيَوْمَ أَيُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، أَيُّ مُؤَلَّمٌ مُوجَعٌ.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَرْجِعُ الضَّمِيرِ فِي وَلَهُمُ، الْكَفَّارُ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ وَأَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْيَوْمِ هُوَ الْيَوْمُ الْحَاضِرُ فِي الدُّنْيَا وَعَلَيْهِ فَالْمَعْنَى أَنَّ الشَّيْطَانَ الَّذِي كَانَ يَزِينُ أَعْمَالَ الْكَفَّارِ فِي الْأُمَمِ السَّالِفَةِ هُوَ وَلِيِّ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ الْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ أَيْضاً فِي دَارِ الدُّنْيَا وَهُمْ تَابِعُوهُ الْآنَ كَمَا أَنَّ أَسْلَافَهُمْ كَانُوا كَذَلِكَ.

وَقَوْلُهُ: وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ أَيُّ لَجَمِيعِ الْكَفَّارِ عَذَابٌ مُؤَلَّمٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

المراد بالكتاب في الآية هو القرآن بإتفاق المفسرين وكلمة، ما، في، ما أنزلنا للتبني واللام في، لتبين للغاية والمعنى ما أردنا من القرآن الذي أنزلناه عليك إلا لتبين لهم أي للناس وقيل لهؤلاء الكفار موارد الإختلاف في التوحيد والعدل وصدق الرُّسل وما أوجبت فيه من الحلال والحرام ويظهر من الآية أنَّ الرُّسول هو المبيِّن للكتاب مادام حيًّا وبعده أوصيائه وخلفاءه وأنما قلنا ذلك مع أنه ليس في الآية ذكرٌ منهم لأنَّ الإختلاف في الأصول والفروع ثابت إلى آخر الدُّنيا فلو إنَّهصر بيان موارد الإختلاف بالرُّسول فقط يلزم تعطيل البيان بعد موته و المفروض بقاء الدِّين والأحكام بعده فالإحتياج إلى المبيِّن ثابت المطلوب.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ فَهُوَ صِفَةٌ لِلْكِتَابِ أَيُّ أَنَّ الْكِتَابَ الَّذِي أَنزَلْنَا عَلَيْكَ مَتَّصِفٌ بِالْهُدَايَةِ وَالرَّحْمَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُدًى، حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ أَيُّ حَالُ كَوْنِ الْكِتَابِ كَذَلِكَ وَلَا إِشْكَالَ فِيهِ فَإِنَّ الْحَالُ أَيْضاً مِنَ الْأَوْصَافِ كَمَا قَالَ ابْنُ مَالِكٍ فِي أَلْفَيْتِهِ: الْحَالُ وَصْفٌ فَضْلَةٌ مُتَتَّبِعَةٌ الْخ...

وَأَمَّا تَخْصِيصُهُ الْهَدَايَةِ وَالرَّحْمَةَ بِالْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ قَالَ: لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ فَلَأَنَّ
الْمُؤْمِنَ يَهْدِي بِهِ فَهُوَ رَحْمَةٌ لَهُ أَيْضًا:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَئِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَدِخْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ، هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ^(٥).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً^(٦).

وَالسَّرُّ فِيهِ أَنَّهُ لَا يَسْتَضِي بِنُورِ الْقُرْآنِ وَلَا يَهْتَدِي بِهِ إِلَّا مَنْ كَانَ قَلْبُهُ مَنُورًا
بِنُورِ الْإِيمَانِ وَذَلِكَ لِأَنَّ شَرْطَ تَأْثِيرِ الْعِلَّةِ فِي الْمَعْلُولِ قَابِلِيَّتُهُ لِلتَّأَثُّرِ وَقَدْ يَعْبُرُ
عَنْهُ بِالسَّنَخِيَةِ بَيْنَ الْعِلَّةِ وَالْمَعْلُولِ وَإِلَّا يُلْزَمُ أَنْ يَوْثُرَ كُلُّ شَيْءٍ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَلَا
تَرَى أَنَّ النَّارَ لَا تَحْرُقُ الْحَجَرَ وَتَحْرُقُ الْخَشَبَ وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لِأَعْدَمِ قَابِلِيَّةِ الْحَجَرِ لَا
لِعَدَمِ قَابِلِيَّةِ النَّارِ فَالْنَّارُ فِي عِلَّتِهَا لَا نَقْصَ فِيهَا وَأَمَّا النَّقْصُ فِي جَانِبِ الْمَعْلُولِ
الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ فِي هِدَايَتِهِ وَإِرْشَادِهِ وَكَوْنِهِ رَحْمَةً لِمَنْ تَبِعَهُ لَا نَقْصَ فِيهِ إِلَّا أَنَّ
الْمَهْتَدِيَّ بِنُورِهِ لَا بَدَلَ لَهُ مِنَ الْقَابِلِيَّةِ وَالِاسْتِعْدَادِ لِلِإِهْتِدَاءِ وَلِأَجْلِ هَذِهِ الدَّقِيقَةِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا^(٧).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنَّهُ لَهْدًى وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ^(٨).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ^(٩) وَ

الآيات كثيرة.

بَيَانُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

٢- المائدة = ١٦

٤- العنكبوت = ٥١

٦- الأحقاف = ١٢

٨- النمل = ٧٧

١- الإسراء = ٩

٣- الشورى = ٥٢

٥- لقمان = ٢/٣

٧- الإسراء = ٨٢

٩- القصص = ٤٣

وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه أنزل من السماء ماءً أي غيثاً ومطراً، فأحيا به الأرض، أي أحيا بذلك الماء الأرض بعد موتها و قد مرَّ الكلام منّا مراراً أنّ لكل مخلوق موتٌ و حياة و هذا ممّا لا كلام فيه لأنّ المخلوق كائناً ما كان داخل في سلسلة الممكنات و قد ثبت أنّ الممكن من علته أن يكون أيضاً أي موجوداً و من شأنه أن يكون ليساً فهو يوجد و يفنى و هذا مسلّم إلا أنّ الحياة في كلّ شيء بحسبه بخلاف أصل الوجود فإنّه في الجميع على حدّص سواء ألا ترى أنّ إطلاق الموجود في جميع الممكنات على نمطٍ واحد فيقال الملك موجود و العرش موجود و السّماء موجود و الأرض موجود و الإنسان موجود و الجماد و النّبات و الحيوان و هكذا جميع الأشياء الموجودة في الخارج حتّى أنّ لفظ الموجود يطلق على الله تعالى أيضاً و ذلك لأنّ الوجود يقابل العدم فكلّ ما ليس بمعدوم فهو موجود و كلّ ما ليس بموجود فهو معدوم و هذا في الوجود ممّا لا كلام فيه.

و أمّا الحياة فليست كذلك و ذلك فإنّ الحياة في كلّ موجود بحسبه لا من جهة إطلاق اللفظ بل من حيث المعنى فاذا قلنا الإنسان حيّ معناه أنّه يأكل و يشرب و يمشي و يتعلّق و يتّفكر و هكذا و اذا قلنا الملك حيّ ليس معناه كذلك لأنّه لا يأكل و لا يمشي و لا يشرب و لا يتّفكر و هكذا اذا قلنا أنّ الله تعالى حيّ ليس معناه أنّه حيّ بحياة المخلوق فالحقّ أنّ الحياة عبارة عن الآثار المتّرتبة على الموجود كما أنّ الموت عبارة عن قطع الآثار فالموت و الحياة متقابلان كما أنّ الوجود و العدم متقابلان و من زعم أنّ الحياة تساق الوجود بمعنى أنّ كلّ موجود حيّ و كلّ حيّ موجود فقد أخطأ و ذلك لأنّ الجماد موجود و ليس بحيّ حقيقة فالوجود أعمّ من الحياة اذا عرفت هذا فنقول:

الأرض من سنخ الجماد و لا حياة لها واقعاً إلا أنه قد يطلق عليها أنها حيّة باعتبار أثارها من النباتات كما أنه قد يطلق عليها أنها ميتة باعتبار عدم الآثار وإن شئت قلت أنها باعتبار ذاتها ميتة لا حياة لها و باعتبار أثارها لها حياة مجازاً و هكذا في الموت و الحاصل أن الموت و الحياة من الأمور الاعتبارية التي تحصل لها في الخارج فالأرض التي تنبت يقال أنها حيّة و التي لا تنبت يقال أنها ميتة و الأرض هي بقوله تعالى: **فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** يشير الى ما ذكرناه و أنها كانت ميتة بحسب ذاتها فلمّا أنبتت صارت حيّة بسبب الإنبات و المحي هو الله تعالى لأنه أنزل السبب أعين به الغيث و المطر و لذلك نسب الإحياء الى نفسه و فيه إشارة الى أن الحياة في كلّ موجود تحت قدرته فهو مفيض الوجود و الحياة و لذلك قال أن في ذلك لآية لقوم يسمعون الحقّ و يتفكرون فيه و يعتبرون به كما قيل:

تفكر في نبات الأرض و أنظر الى أثار ما صنع المليك
ففي رأس الزبرجد شاهدات بأن الله ليس له شريك
و قال السّعدي بالفارسيّة:

برگ درختان سبز در نظر هوشیار هر ورقش دفتری است معرفت کردگار
وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ
لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ

إعلم أن الله تعالى إمتن على عباده في هذه الآيات بأنواع النعم التي أعطاها إياهم و هي على قسمين:

قسم منها تتعلق بالروح و هو الذي ينشأ منه المعرفة و الإتصاف بالكمالات النفسانية.

و قسم منها تتعلق بالبدن و الجسم العنصري الذي هو مركب للروح و لمّا كان بقاء الإنسان و بلوغه الى مقام القرب بهما معاً أشار الله اليها في هذه

الآيات فمن القسم الأول الآيات الواردة في بعث الرُّسل و جعل الأحكام الشرعية التي بها تحصل الكمالات:

قال الله تعالى: **تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ^(١)**.

وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وأمثال هذه الآيات كثيرة في القرآن و أتما قدمها الله تعالى في المقام لأنَّ الرُّوح أشرف و أفضل من الجسم فما يتعلق به أيضاً أفضل و أقدم.

من القسم الثاني: قوله تعالى: **وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا^(٢)** ففي هذا القسم في الحقيقة إشارة الى أنَّ الجماد و النَّبات و الحيوان خلق لكم لتنتفعوا به فقلوه: **أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ** إشارة الى النَّبات و الجماد أي فأخيا به الأرض الميتة التي هي جماد بسبب الغيث و المطر فأنبتت الأرض ما أنبتت من أنواع النُّعم كالأشجار و الفواكه و الزُّروع بأنواعها ثم أشار الى الحيوان بهذه الآية و ما بعدها و ذكر فيها ما يترتب على وجود الحيوان و ينتفع الإنسان به فقال: **وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ**.

قال الرَّاغب في المفردات، النُّعم مختص بالابل و جمعه أنعام و تسميته بذلك لكون الإبل عندهم أعظم نعمة لكن الأنعام يقال للإبل و البقر و الغنم و لا يقال لها أنعام حتَّى يكون في جملتها الإبل فالأنعام عام في الإبل و غيرها و قوله: **لَعِبْرَةٌ** فالعبرة هي الحالة التي يتوصل بها الإنسان من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد.

و أن شئت قلت العبرة هي التَّفكر في المحسوسات للبلوغ الى المعقولات و هي في الحقيقة مورد الإعتبار و موضعه.

قال أمير المؤمنين **عليه السلام**: ما أكثر العبر و أقل الإعتبار.

نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ إختلفوا في مرجع الضمير في قوله: **بُطُونِهِ** فقيل

أنّه عائد الى الأنعام أي ممّا في بطون الأنعام و عليه فكان الواجب أن يقال ممّا في بطونها و قد تَقَصَّوا عن الإشكال بوجوه:

أحدها: أنّ الأنعام لفظ مفرد وضع لإفادة الجمع كالرَّهْط و القوم و البقر و الغنم فهو بحسب اللَّفْظ لفظٌ مفرد فيكون ضميره ضمير الواحد و هو و التذكير. و بحسب المعنى جمعٌ فيكون ضميره ضمير الجمع و هو التَّائِيث فلهذا السَّبَب قال هاهنا في بطونه و في سورة المؤمنين في بطونها.

الثاني: أنّ الضَّمير يرجع الى ما ذكرنا و المعنى في بطون ما ذكرنا قاله الكسائي.

و قال الفراء و المبرّد هذا شائع في القرآن قال تعالى: **فَلَمَّا رَأَى السُّمْسَ بَازِغَةً قَالِ هَذَا رَبِّي** يعني هذا الشَّيْءُ الطَّالِعُ رَبِّي انتهى.

و ردّ هذا الاستدلال بأنّ هذا يجوز فيما يكون تأنيثه غير حقيقي كالشمس و أمّا في غيره فلا.

الثالث: أنّ فيه إضمار و التقدير نسقيكم ممّا في بطونه اللَّبَن اذ ليس كلّها ذات لبٍ.

و قال صاحب الكشاف ذكر سببويه، الأنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوبٌ أكياش و لذلك رجع الضَّمير اليه مفرداً و أمّا في بطونها، في سورة المؤمنين فلائذ معناه الجمع انتهى موضع الحاجة منه.

أقول لا نحتاج الى هذه التكاليفات في تبين مرجع الضَّمير و الحقّ أنّه يرجع الى ما، في قوله: **مِمَّا** و على هذا فلا إشكال أصلاً فإنّ لفظة، ما، مذكّر مفرد و أن كان معناه الجمع.

مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ أي يخلق الله اللَّبَن وسطاً بين الفَرث و الدَّم يكتنفانه و بينه و بينهما برزخ من قدرة الله لا ينبغي أحدهما عليه و لا بلونٍ و لا طعمٍ و لا رائحةٍ بل هو خالصٌ من ذلك كلّ.

في القرآن في ضمير الفراء



المجلد الرابع

و عن ابن عباس أنه قال إذا استقر العلف في الكرش صار أسفله فرشاً يبقى فيها وأعلىها دماً يجري في العروق وأوسطه لبناً يجري في الصُّرع.

وقال ابن جبير الفرث في أوسط المصارين والدم في أعلاها واللبن بينهما والكبد يقسم الفرث الى الكرش والدم الى العروق واللبن الى الصُّروع.

وقال الرازي في تفسيره لهذه الآية بعد نقله الأقوال فيها ما هذا لفظه.

ولقائل أن يقول الدم واللبن لا يتولدان ألبته في الكرش والدليل عليه الحس فأَنَّ الحيوانات تذبح ذبحاً متوالياً وما رأى أحد في كرشها لا دماً ولا لبناً ولو كان تولد الدم واللبن في الكرش لوجب أن يشاهد ذلك في بعض الأحوال والشئ الذي دلَّت المشاهدة على فساده لم يجز المصير اليه ثم شرع الرازي في تحقيق ذلك وأطال الكلام فيه بما لا مزيد عليه فمن أراد الوقوف على ما ذكره في المقام فعليه بمراجعة ما حققه وأثبتته الى أن قال المراد من الآية هو أَنَّ اللبن أتماً يتولد من بعض أجزاء الدم أتماً يتولد من الأجزاء اللطيفة التي في الفرث وهو الأشياء المأكولة الحاصلة في الكرش وهذا اللبن متولد من الأجزاء التي كانت حاصلة فيما بين الفرث أولاً ثم كانت حاصلة فيما بين الدم ثانياً فصفاه الله تعالى عن تلك الأجزاء الكثيفة الغليظة وخلق فيها الصفات التي باعتبارها صارت لبناً موافقاً لبدن الطفل فهذا ما حصلناه في هذا المقام والله أعلم انتهى.

أقول ما ذكره الرازي أيضاً فيه ما فيه وليس كتابنا هذا موضوعاً لتفصيل الكلام في أمثال هذه المباحث والحق أَنَّ كل ما ذكره الرازي وغيره من المفسرين ليس بمعتمدٍ ليعول عليه فأَنَّ مورد البحث من العويصات التي لا تبلغ اليها عقولنا القاصرة فالأحسن أن يقال إننا نرى ونشاهد اللبن الخارج من الصُّروع بأعيننا ولكن لا نعلم كيفية تخليقه في بدن الحيوان فأَنَّ إخراج اللبن من بين فرث ودم، من الأسرار العجيبة التي لا يطَّلع عليها أحد وذلك لأنَّه لا يحصل إلا بتدبير الفاعل الحكيم والمدبر الرحيم والتوجه بهذا المعنى يكفي في المقام بل هو المراد من ذكر هذه الآيات.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ فَمَعْنَاهُ أَنَّ اللَّبَنَ يَجْرِي فِي حُلُوقِهِمْ لَذِيذًا هَنِئًا وَيُقَالُ لَهُ بِالْفَارِسِيَّةِ، گوارا، وَهَذَا لَا يَحْتَاجُ إِلَى التَّفْسِيرِ وَالتَّوْضِيحِ لِكَوْنِهِ مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ فَإِنَّا نَجِدُ اللَّبَنَ بَعْدَ الشُّرْبِ كَذَلِكَ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ ذَلِكَ أَشَارَ إِلَى ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ مِنْ بَيْنِ الثَّمَرَاتِ فَقَالَ:

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَا مِنْ بِهِ مِنْ بَعْضِ مَنَافِعِ الْحَيَوَانِ ذَكَرَ مَا مِنْ بِهِ مِنْ بَعْضِ مَنَافِعِ النَّبَاتِ وَالظَّاهِرُ تَعَلَّقَ، مِنْ ثَمَرَاتِ، تَتَّخِذُونَ، وَكَرَّرْتَ، مِنَ اللَّتَأَكِيدِ وَكَانَ الضَّمِيرُ مَفْرَدًا رَاعِيًا لِمَحْذُوفِ أَيْ وَمِنْ عَصِيرِ ثَمَرَاتِ أَوْ عَلَى مَعْنَى الثَّمَرَاتِ وَهُوَ الثَّمَرُ أَوْ بِتَقْدِيرٍ، مِنَ، الْمَذْكُورِ وَقِيلَ تَتَّخِذُونَ، بِنَسْقِيكُمْ، فَيَكُونُ مَعْطُوفًا عَلَى، مِمَّا فِي بَطُونِهِ، أَوْ بِنَسْقِيكُمْ مَحْذُوفَةً دَلَّ عَلَيْهَا نَسْقِيكُمْ الْمَتَقَدِّمَةِ فَيَكُونُ مِنْ عَطْفِ الْجَمْلِ وَالَّذِي قَبْلَهُ مِنْ عَطْفِ الْمَفْرَدَاتِ إِذَا اشْتَرَكَا فِي الْعَامِلِ وَقِيلَ مَعْطُوفٌ عَلَى الْأَنْعَامِ أَيْ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ عِبْرَةٌ ثُمَّ بَيْنَ الْعِبْرَةِ بِقَوْلِهِ: تَتَّخِذُونَ.

وَقَالَ الطَّبْرِيُّ التَّقْدِيرُ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ مَا تَتَّخِذُونَ، فَحَذَفَ، مَا، وَهُوَ لَا يَجُوزُ عَلَى مَذْهَبِ الْبَصْرِيِّينَ

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ أَنَّهُ صِفَةٌ لِمَوْصُوفٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ، ثَمَرٌ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ وَالثَّمَرَاتُ جَمْعٌ وَاحِدُهَا ثَمَرَةٌ وَوَاحِدُ النَّخِيلِ النَّخْلُ وَوَاحِدُ الْأَعْنَابِ الْعَنْبُ.

قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ الثَّمَرُ بِالتَّحْرِيكِ الرُّطْبُ مَا دَامَ فِي رَأْسِ النَّخْلِ فَإِذَا قُطِعَ فَهُوَ الرُّطْبُ وَيَقَعُ عَلَى كُلِّ الثَّمَارِ أَكَلْتُ أَوْ لَمْ تَوْكُلْ كَثَمَرُ الْأَرَاكِ وَالْعَوْسَجُ وَالْمَعْنَى وَاضِحٌ.

وَأَمَّا الْخَلَّافُ فِي قَوْلِهِ: تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا أَي مِنْ عَصِيرِ الثَّمَرَاتِ سَكْرًا، مَا الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ سَكْرًا، فَقَالَ قَوْمُ السَّكْرِ فِي اللُّغَةِ الْخَمْرُ قَالَ الشَّاعِرُ:
بُسُّ الصَّحَاةِ وَبُسُّ الشُّرْبِ شَرْبِهِمْ إِذَا جَرَى مِنْهُمْ الْمِزَاءُ وَالسَّكْرُ
وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ سَمِيَتْ بِالْمَصْدَرِ مِنْ سَكَرَ سَكْرًا وَسَكْرًا نَحْوُ رَشَدٍ رَشْدًا
وَرَشْدًا قَالَ الشَّاعِرُ:

وَجَاؤْنَا بِهِمْ سَكْرُهُ عَلَيْنَا فَأَجْلَى الْيَوْمِ وَالسَّكَرَانِ صَاحِي
وَبِهِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَالْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ وَالشَّعْبِيُّ وَالنَّخَعِيُّ وَغَيْرُهُمْ مِنْ
الْمُفَسِّرِينَ وَبِالْجُمْلَةِ هُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ قَالُوا هَذِهِ الْآيَةُ مَكِّيَّةٌ نَزَلَتْ قَبْلَ تَحْرِيمِ
الْخَمْرِ ثُمَّ حُرِّمَتْ بِالْمَدِينَةِ فَهِيَ مَنْسُوخَةٌ.

قَالَ الْحَسَنُ ذَكَرَ اللَّهُ نِعْمَتَهُ فِي السَّكْرِ قَبْلَ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ
الْخَلُّ بَلْغَةُ الْحَبْشَةِ، وَقِيلَ الْعَصِيرُ الْحُلُوُّ الْحَلَالُ وَسَمِيَ سَكْرًا بِإِعْتِبَارِ مَا لَهُ إِذَا
تَرَكَ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ السَّكْرُ الطَّعْمُ يُقَالُ هَذَا سَكْرٌ لَكَ أَي طَعْمٌ وَإِخْتَارَهُ
الطَّبْرِيُّ السَّكْرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ مَا يَطْعَمُ وَأَنْشَدَ أَبُو عُبَيْدَةَ:
جَعَلْتُ أَعْرَاضَ الْكِرَامِ سَكْرًا، أَي تَنَقَّلْتُ بِأَعْرَاضِهِمْ.

وَقِيلَ هُوَ مِنَ الْخَمْرِ وَأَنَّهُ إِذَا يَتَرَكَ فِي أَعْرَاضِ النَّاسِ فَكَأَنَّهُ تَخَمَّرَ بِهَا.
وَقَالَ الزَّجَّاجُ يَصِفُ أَنَّهُ يَخْمَرُ بِعُيُوبِ النَّاسِ وَعَلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ لَا نَسْخَ.
وَقَالَ قَوْمُ السَّكْرِ مَا لَا يَسْكُرُ مِنَ الْأَنْبَذَةِ، وَقِيلَ السَّكْرُ النَّبِيدُ وَهُوَ عَصِيرُ
الْعَنْبِ وَالزَّيْبِ وَالتَّمَرِ إِذَا طُبِخَ حَتَّى يَذْهَبَ ثَلَاثُهُ ثُمَّ يَتَرَكَ حَتَّى يَشْتَدَّ وَهُوَ
حَلَالٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِلَى حَدِّ السَّكْرِ.

قَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أُرِيدَ بِالسَّكْرِ الْخَمْرُ فَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ ذَلِكَ مَنْسُوخٌ وَإِذَا لَمْ يُنْقَلْ
بِنَسْخٍ فَقِيلَ جُمِعَ بَيْنَ الْعِتَابِ وَالْمَنَةِ يَعْنِي بِالْعِتَابِ عَلَى إِتْنَاهُ مَا يَحْرَمُ وَبِالْمَنَةِ
عَلَى إِتْنَاهُ مَا يَحِلُّ وَهُوَ الْخَلُّ وَالرَّبُّ وَالزَّيْبُ وَالتَّمَرُ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ: سَكْرًا السَّكْرُ مَا يَسْكُرُ هَذَا
هُوَ الْمَشْهُورُ فِي اللُّغَةِ.

قال ابن عباس نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر و أراد بالسُّكر الخمر و بالرِّزق الحسن ما يؤكل و يشرب حلالاً من هاتين الشَّجرتين ثم أطال القرطبي الكلام بنقل الأقوال بما لا نحتاج الى نقله و هكذا الطَّبْري و غيره من مفسري العامة قد أطنبوا في المقام و أكثرهم بل قاطبتهم على أنَّ المراد به الخمر إلا أنَّ الآية قد نسخت.

قال الرَّاзи منهم لا حاجة الى إلتزام النَّسخ و ذلك لأنَّه تعالى ذكر ما في هذه الأشياء من المنافع و خاطب المشركين بها و الخمر من أشربتهم فهي منفعة في حقِّهم ثمَّ أنَّه تعالى نبَّه في هذه الآية أيضاً على تحريمها و ذلك لأنَّه مميِّز بينها و بين الرِّزق الحسن في الذِّكر فوجب أن لا يكون السُّكر رزقاً حسناً و لا شكَّ أنَّه حسنٌ بحسب الشَّهوة فوجب أن يقال الرَّجوع عن كونه حسناً بحسب الشريعة و هذا أنما يكون كذلك إذا كانت محرمة انتهى كلامه.

أقول ما ذكره الرَّاзи لا يصح.

أما أولاً: فلأنَّ الله لم يرد بها الخطاب الى المشركين فقط بل الخطاب عامٌ لجميع المسلمين و ذلك لأنَّ المنة في إعطاء الله النِّعم لا تختص بهم و هو ظاهر.

ثانياً: أنَّ الرَّجوع عن كونه حسناً بحسب الشريعة لا يدلُّ على حرمة الخمر بل يدلُّ على عدم حسنه و أنَّ فيه منقصة و هو أعمُّ من الحرمة و الكراهة.

و أما القول بالنَّسخ فنحن أيضاً لا نقول به لا لما ذكره الرَّاзи بل لعدم ما يدلُّ على نسخ الآية.

و قال الشَّيخ في التبيان و قوله: تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكْرًا قيل في معنى السُّكر قولان:

أحدهما: تتخذ منه ما حلَّ طعمه من شرابٍ أو غيره ذكره الشَّعبي و غيره الى أن قال و السُّكر في اللِّغة على أربعة أقسام.

أحدها: ما أسكر.

الثاني: ما طعم من الطعام كما قال الشاعر:

جعلت عيب الأكرمين سكرًا، أي طعمًا

الثالث: السكون قال الشاعر:

وجعلت عين الحرور تسكر

الزابع: المصدر من قولك سكر سكرًا وأصله إنسداد المجاري بما يلقى فيها و منها السكر، وقوله: مِنْهُ الكناية، راجعة إلى المحذوف تقديره و من ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه كذا وكذا فالهاء كناية عن، ما، المحذوفة.

و قال قوم تقديره، شيء، أي شيء تتخذون منه.

ثم قال ﷺ و قد إستدل بهذه الآية قوم على تحليل النبيذ بأن قالوا أَمَنَّ الله علينا به وعدّه من جملة نعمه علينا أن خولنا الثمار نتخذ منها السكر و الرزق الحسن و هو لا يَمَن بما هو محرّم و هذا لا دلالة فيه لأمرٍ:

أحدها: أنّه خلاف ما عليه المفسرون لأنّ أحداً منهم لم يقل ذلك بل كلّ التّابعين من المفسرين قالوا أراد ما حرّم من الشّراب.

و قال الشعبيّ منهم أنّه أراد ما حلّ طعمه من شرابٍ و غيره.

الثاني: أنّه لو أراد بذلك تحليل السكر لما كان لقوله: وَ رِزْقًا حَسَنًا معنى أنّ ما أحلّه و أباحه فهو أيضاً رزقٌ حسنٌ، فلم يفرّق بينه و بين الرّزق الحسن، و الكلّ شيءٌ واحد و أنّما الوجه فيه أنّه خلق هذه الثّمار لتتفعوا بها فيأخذتم أنتم منها ما هو محرّم عليكم و تركتم ما هو رزقٌ حسن.

و أمّا وجه المنة، فبالأميرين واضح لأنّ ما أباحه و أحلّه فالمنة به ظاهرة لتعجل الإنتفاع، و ما حرّمه الله فوجه المنة أيضاً ظاهر له لأنّه إذا حرّم علينا و أوجب الطّعم وجب أن يتوقّف فيه و لا يحمل على أحدهما إلّا بدليل و ما ذكرناه مجمّع على أنّه مراد و ما ذكروه ليس عليه دليل على أنّه كان يقتضي أن يكون ما أسكر، منه يكون حلالاً و ذلك خلاف الإجماع لأنهم يقولون القدر

الَّذِي لَا يَسْكُرُ هُوَ الْمُبَاحُ وَكَانَ يُلْزَمُ عَلَى ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْخَمْرُ مُبَاحًا وَذَلِكَ لَا يَقُولُ بِهِ أَحَدٌ وَكَذَلِكَ كَانَ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ التَّقْيِيعُ حَلَالًا وَذَلِكَ خِلَافَ الْإِجْمَاعِ انْتَهَى كَلَامُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي التَّبَيَّنِ وَآتَمَّا نَقْلُنَاهُ بِطَوْلِهِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْفَوَائِدِ هَذَا مَا ذَكَرُوهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ.

أَقُولُ قَالَ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ، السَّكْرُ الْخَمْرُ نَفْسُهَا، وَالسَّكْرُ شَرَابٌ يَتَّخَذُ مِنَ التَّمْرِ وَالكُشُوفِ وَ الْأَسِّ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ كَتَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ السَّكْرُ يَتَّخَذُ مِنَ التَّمْرِ وَ الكُشُوفِ يَطْرَحَانِ سَافًا وَ يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءُ. وَ قَالَ الْمَفْسَّرُونَ فِي السَّكْرِ الَّذِي فِي التَّنْزِيلِ أَنَّهُ الْخَلُّ وَ هَذَا شَيْءٌ لَا يَعْرِفُهُ أَهْلُ اللَّغَةِ.

قَالَ الْفَرَاءُ فِي قَوْلِهِ: **تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا** هُوَ الْخَمْرُ قَبْلَ أَنْ تَحْرُمَ وَ الرِّزْقُ الْحَسَنُ الزَّيْبُ وَ التَّمْرُ وَ مَا أَشْبَهَهُمَا وَ سَاقَ الْكَلَامِ إِلَى أَنْ قَالَ السَّكْرُ بَفَتْحِ السِّينِ وَ الْكَافِ الْخَمْرُ الْمَعْتَصَرُ مِنَ الْعِنَبِ وَ قِيلَ السَّكْرُ بِالتَّحْرِيكِ الطَّعَامُ وَ أَنْكَرَ أَهْلُ اللَّغَةِ هَذَا وَ الْعَرَبُ لَا تَعْرِفُهُ ثُمَّ أَنَّ صَاحِبَ اللِّسَانِ أَطَالَ الْكَلَامَ فِي نَقْلِ الْأَقْوَالِ فِيهِ إِنْ شِئْتَ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ فَعَلَيْكَ بِمِرْاجَعَةِ اللِّسَانِ ^(١) وَ هَذَا أَيْ الْإِخْتِلَافُ فِي مَعْنَى اللَّفْظِ هُوَ الَّذِي صَارَ بَاعِثًا لِإِخْتِلَافِ الْمَفْسَّرِينَ وَ عَلَى هَذَا فَلَا يُمْكِنُ الْإِعْتِمَادُ عَلَى قَوْلٍ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَقْوَالِ وَ الَّذِي نَقُولُ بِهِ وَ نَعْتَمِدُ عَلَيْهِ هُوَ أَنَّهُ إِنْ ثَبِتَ النَّسْخُ فَلَا كَلَامَ لَنَا فِيهِ وَ أَنْ لَمْ يَثْبِتْ كَمَا هُوَ الْأَقْوَى فِي النَّظَرِ فَالْمُرَادُ بِهِ مَا لَا يَسْكُرُ مِنَ الشَّرَابِ وَ الطَّعَامِ وَ أَمَا مَا يَسْكُرُ فَهُوَ حَرَامٌ قَلِيلُهُ وَ كَثِيرُهُ بِالْإِجْمَاعِ فَلَا يُمْكِنُ رَفْعُ الْيَدِ عَنِ الْإِجْمَاعِ وَ الْأَخْذُ بِظَاهِرِ الْكِتَابِ كَمَا ثَبِتَ فِي الْأَصُولِ وَ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ مِنْ كَلَامِهِ.

بَابُ الْقَوْلِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ

جزء ١٤

بَابُ الْقَوْلِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ

وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ

قال في المجمع، النحل كفلس ذباب العسل، الواحدة نحلة كنحلة سميت نحلة لأنَّ الله تعالى نحل النَّاس العسل الَّذي يخرج منها إذ النُّحْلَةُ العطية و في الحديث نهى رسول الله ﷺ عن قتل سِتَّة وعَدَّ منها النُّحْلُ لأنها تأكل طيباً و تضع طيباً و هى التي أوحى الله إليها و من ألقاب أمير المؤمنين عليه السلام أمير النُّحْل و القصة في ذلك مشهورة انتهى.

و الوحي هاهنا الإلهام أي ألهمنا الى النحل و قيل جعل ذلك في غرائزها أي ما يخفى مثله عن غيرها و ذلك إحياء في اللّغة و عن أبي عبيدة الوحي على وجوه في كلام العرب.

ومنها وحي النبوة.

ومنها الإلهام.

ومنها الإشارة.

ومنها الكتاب.

ومنها الأسرار فالوحي في النبوة ما يوحى الله الى الأنبياء:

قال الله تعالى: **إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآدْبِهِ** (١).

و الوحي بمعنى الإلهام مثل هذه الآية: **وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ**.

قال الله تعالى: **وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ** (٢).

وقوله في الأرض:

قال الله تعالى: **بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا** (٣).

و وحي الإشارة كقوله:

قال الله تعالى: **فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا** (٤).

أي أشار إليهم وحي الأسرار:

قال الله تعالى: يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ذُخْرَ الْقَوْلِ غُرُورًا^(١).

وأصل الوحي هو إلقاء الإنسان الى صاحبه ثياباً للإستتار والإخفاء إذا عرفت هذا فقوله:

وَأُوْحِي رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ

أي ألهم الله تعالى إليها سواء كان الإلهام بمعنى الإلقاء في القلب أم بمعنى جعل ذلك في الغريزة.

أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ

أي ألهم الله إليها باتخاذ المنازل والإدكار والبيوت في الجبال وفي الشجر وغير ذلك ومما يعرشون، أي سقوف البيوت، فعلى هذا، أن، في قوله أن إتخذني، مفسرة لما في الوحي من معنى القول هذا قول جمهور المفسرين.

قال الرّازي بعد نقله ما ذكرناه عنهم وفيه نظر لأن الوحي هنا بإجماع منهم هو الإلهام وليس في الإلهام معنى القول كيف وقد قرّر الله تعالى في أنفسها الأعمال العجيبة التي يعجز عنها العقلاء من البشر منها:

بناءها البيوت المسدسة من أضلاع متساوية بمجرد طباعها ولا يتّم مثل ذلك للعقلاء إلا بالآلات، ومنها:

أنّ لها أمير أكبر جثّة منها نافذ الحكم يخدمونه وإذا نفرت عن وكرها الى موضع آخر وأرادوا عودها الى وكرها ضربوا الطُّبول والآلات الموسيقيا وبواسطة تلك الألحان تعود الى وكرها فلمّا إمتازات بهذه الخواص العجيبة وليس إلا على سبيل الإلهام وهي حالة تشبه الوحي قال تعالى: وَ أُوْحِي رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ إنتهى ملخصاً.

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

الجزء الثاني

و كلمة، من للتبعض لأنها لا تبني في كل جبل وكل شجر وكل ما عرش في مكانٍ منها قيل الظاهر أن البيوت هنا عبارة عن الكوى التي تكون في الجبال وفي متجوف الأشجار وأما، من، في مما يعرشون، فالخلايا التي يصنعها للنحل ابن آدم والكوي التي تكون في الحيطان.

قال الرّمخشزي، وهلا قيل في الجبال وفي الشجر.

قلت أريد معنى البعوضة وأن لا تبني بيوتها في كل جبل وكل شجر وكل ما عرش ولا في كل مكانٍ منها.

ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ
اي إني البيوت ثم كلي من كل ثمرة تشتهيها فإذا أكلتها فأسلكي سبل ربك، أي الطرق التي ألهمك وأفهمك في عمل العسل أو فأسلكي ما أكلت في سبل ربك أو إذا أكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فأسلكي إلى بيوتك راجعة سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تضلّين فيها، ذللاً، جمع ذلول وهو حال من السبل لأن الله ذللها لها ووطأها وسهلها كقوله تعالى: هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا^(١).

أو من الضمير في فأسلكي أي وأنت ذلل منقادة لما أمرت به غير ممتنعة، يخرج من بطونها شراب، يريد العسل لأنه مما يشرب، مختلف ألوانه، بياضاً وسواداً، فيه شفاء للناس، أي في الشراب الذي هو العسل شفاء للناس لأنه من جملة الأشفية والأدوية المشهورة النافعة وليس المقصود أنه شفاء لكل مرض كما أن كل دواء كذلك بل الغرض وجود الشفاء فيه في بعض الأحيان وهو كذلك وقد ثبت ذلك بالتجربة.

قيل أَنَّ المَقْرَّ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ الْعَسَلُ وَهُوَ بَطُونُهَا هُوَ مَبْدَأُ الْغَايَةِ الْأُولَى وَ
الْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهَا وَهُوَ مَبْدَأُ الْغَايَةِ الْآخِرَةِ وَلِذَلِكَ قَالَ الْحَرِيرِيُّ:
تَقُولُ هَذَا مَجَاجُ النَّحْلِ تَمْدَحُهُ وَإِنْ ذَمَّمْتَ تَقُلْ قِيءُ الزَّنَابِيرِ
وَالْمَجَاجُ وَالْقِيءُ لَا يَكُونَانِ إِلَّا مِنَ الْفَمِ وَنَقَلَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ
قَالَ فِي تَحْقِيرِ الدُّنْيَا: أَشْرَفَ لِبَاسُ إِبْنِ آدَمَ فِيهَا لَعَابُ دَوْدَةَ وَأَشْرَفُ شَرَابِهِ
رَجِيعُ نَحْلَةٍ وَظَاهَرُ هَذَا الْكَلَامُ أَنَّ الْعَسَلَ يَخْرُجُ مِنْ غَيْرِ الْفَمِ وَهُوَ مُوَافِقٌ
لِظَاهَرِ الْكِتَابِ وَقَدْ خَفِيَ هَذَا عَلَى النَّاسِ هَلْ يَخْرُجُ الْعَسَلُ مِنَ الْفَمِ أَمْ مِنْ
أَسْفَلٍ وَحَكَى أَنَّ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَسْكَدَرُ وَأَرْسَطَاطَا لَيْسَ صَنَعُوا لَهَا بَيُوتًا
مِنْ زَجَاجٍ لِيَنْظُرُوا كَيْفِيَّةَ صَنْعِهَا وَهَلْ يَخْرُجُ الْعَسَلُ مِنْ فِيهَا أَمْ مِنْ أَسْفَلِهَا فَلَمْ
تَصْنَعْ مِنَ الْعَسَلِ شَيْئًا حَتَّى لَطَّخَتْ بَاطِنَ الزَّجَاجِ بِالطِّينِ بَحِثَ يَمْنَعُ الْمَشَاهِدَةَ.
قِيلَ مِنْ بَطُونِهَا أَيْ مِنْ أَفْوَاهِهَا سَمِّيَ الْفَمُ بَطْنًا لِأَنَّهُ فِي حَكْمِ الْبَطْنِ وَلِأَنَّهُ
مِمَّا يَبْطِنُ وَلَا يَظْهَرُ وَإِخْتِلَافُ أَلْوَانِهِ بِالْبَيَاضِ وَالصَّفَرَةِ وَالْحُمْرَةِ وَالسَّوَادِ إِنَّمَا
هُوَ لِإِخْتِلَافِ طَبَائِعِ النَّحْلِ وَإِخْتِلَافِ الْمَرَاعِي وَقَدْ يَخْتَلِفُ طَعْمُهُ لِإِخْتِلَافِ
الْمَرَاعِي وَتَنْكِيرِ الشَّرَابِ وَالشِّفَاءِ لِلْعَظِيمِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا
شَرَابٌ، أَيْ شَرَابٌ، وَفِيهِ شِفَاءٌ، أَيْ شِفَاءٌ وَقَوْلُهُ: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَأَيَّةً لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ أَيْ أَنَّ فِي النَّحْلِ وَبَنَائِهَا تِلْكَ الْبُيُوتِ الْمَسْدُودَةِ وَفِي أَكْلِهَا مِنْ أَنْوَاعِ
الْأَزْهَارِ وَالْأَوْرَاقِ الْحَامِضِ وَالْمُرِّ وَالضَّارِّ وَفِي طَوَاعِيَّتِهَا لِأَمِيرِهَا وَلِمَنْ يَمْلِكُهَا
فِي الثَّقَلَةِ مَعَهُ ذَلِكَ مِنَ الْعَجَائِبِ الْمَوْدَعَةِ فِيهَا لَأَيَّةٌ وَعَلَامَةٌ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَ
أَنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ لِمَنْ يَتَفَكَّرُ فِيهَا حَقًّا، التَّفَكُّرُ ذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا النِّظْمَ الْخَاصَّ
الَّذِي أَوْجَبَ الْحَيْرَةَ وَأَدْهَشَ الْعُقُولَ مِنْ أَدَلِّ الدَّلَائِلِ عَلَى أَنَّ لَهَا خَالِقَ عَلِيمًا لَا
إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(١) وَحَيْثُ أَنْجَرَ الْكَلَامَ إِلَى النَّحْلِ لَا بَأْسَ بِالِإِشَارَةِ إِلَى
شَطْرِ مِمَّا ذَكَرُوهُ فِي خَوَاصِّهَا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

فنقول قال مؤلف حياة الحيوان في مادة، نحل، النحل ذباب العسل و الجمهور على إسكان الحاء فيها و قرأ يحيى بن وثاب و أوحى ربك الى النحل بفتح الحاء.

قال سميت نحلاً لأن الله نحل الناس العسل الذي يخرج منها إذ النحلة العطية و كفاها شرفاً قوله تعالى: **وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ فَاجْعَلِي لَهُ سَبْحَانَهَا** و أثنى عليها فعلمت مساقط الأنوار من وراء البیداء فتقع هناك على كل حرارة عبقة و زهرة أنفة ثم تصدر عنها بما تحفظه رضاباً و تلفظه شراباً.

قال في عجائب المخلوقات أن في النحل أعظم إعتبار و هو حيوان فهم ذو كيس و شجاعة و نظر في العواقب و معرفة بفصول السنة و أوقات المطر و دبير المرتع و المطعم و الطاعة الكبيرة و الإستكانة لأميده و قائده و بدیع الصنعة و عجيب الفطرة.

قال أرسطو النحل تسعة أصناف ستة أوى بعضها الى بعض و غذائها من الفضول الحلوة و الرطوبات التي يرشح بها الزهر و الورق و يجمع ذلك كله و يدخره و هو العسل و أوعيته و يجمع مع ذلك رطوبات دسمة يتخذ منها بيوت العسل و هذه الدسومات هي الشمع و هو يلقطها بخرطومها و يحملها على فخذيه و ينقلها من فخذيه الى صلبه و هكذا.

و القرآن يدل على أنها ترعى الزهر فيستحل في جوفها عسلاً و تلقيه من أفواهها فيجتمع منها القناطير المقنطرة الى أن قال.

و من شأنه في تدبير معاشه أنه إذا أصاب موضعاً نقيتاً بنى فيه بيوتاً من الشمع أولاً ثم بنى البيوت التي تأوى فيها الملوك ثم بيوت الذكور التي لا تعمل شيئاً و الذكور أصغر جرمًا من الإناث و هي تكثر المادة داخل الخلية و إن طارت فهي تخرج بأجمعها و ترتفع في الهواء ثم تعود الى الخلية و النحل

تعمل الشَّمْع أولاً ثُمَّ تَلْقَى البِزْرَ لِأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ الْعِشِّ لِلطَّيْرِ فَإِذَا إِلْقَتْهُ قَعَدَتْ عَلَيْهِ وَحَضَّتْهُ كَمَا يَحْضُنُ الطَّيْرُ إِلَى أَنْ قَالَ وَمِنْ عَادَتِهَا أَنَّهَا إِذَا رَأَتْ فِسَاداً مِنْ مَلِكٍ إِمَّا أَنْ تَعْزِلَهُ وَ أَمَّا أَنْ تَقْتُلَهُ وَأَكْثَرُ مَا يَقْتُلُ خَارِجَ الْخَلِيَةِ وَمِنْ خَصَائِصِ الْمُلُوكِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهَا حِمَّةٌ تَلْسَعُ بِهَا وَأَفْضَلُ مُلُوكِهَا الشَّقْرُ وَأَسْرَأُهَا الرَّقْطُ وَ النَّحْلُ تَجْتَمِعُ فَتَقْسِمُ الْأَعْمَالُ فَبَعْضُهَا يَعْمَلُ الْعَسَلُ وَبَعْضُهَا يَعْمَلُ الشَّمْعُ وَبَعْضُهَا يَسْقِي الْمَاءَ وَبَعْضُهَا يَبْنِي الْبُيُوتَ وَبُيُوتُهَا مِنْ أَعْجَبِ الْأَشْيَاءِ لِأَنَّهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى الشَّكْلِ الْمُسَدَّسِ الَّذِي لَا يَنْحَرِفُ كَأَنَّهُ اسْتَنْبَطَ بِقِيَاسٍ هِنْدَسِيٍّ ثُمَّ هُوَ فِي دَائِرَةِ مَسْدُوسَةٍ لَا يَوْجَدُ فِيهَا إِخْتِلَافٌ فَبِذَلِكَ اسْتَعْلَتْ حَتَّى صَارَتْ كَالْقِطْعَةِ الْوَاحِدَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْإِشْكَالَ مِنَ الثَّلَاثِ إِلَى الْعِشْرِ إِذَا جُمِعَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى أَمْثَالِهِ لَمْ يَتَّصِلْ وَ جَاءَتْ بَيْنَهَا فُرُوجٌ إِلَّا الشَّكْلُ الْمُسَدَّسُ فَإِنَّهُ إِذَا جُمِعَ إِلَى أَمْثَالِهِ اتَّصَلَ كَأَنَّهُ قِطْعَةٌ وَاحِدَةٌ وَ كُلُّ هَذَا بِغَيْرِ مَقْيَاسٍ مِنْهَا وَ لَا آلَةٍ وَ لَا بَرَكَارٍ بَلْ ذَلِكَ مِنْ أَثَرِ صِنْعِ اللَّطِيفِ الْخَبِيرِ وَ إلهَامِهِ إِيَّاهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى: وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ وَ الْعَجَبُ أَنَّكَ لَا تَرَى لِلنَّحْلِ بَيْتاً فِي غَيْرِ هَذِهِ الْأَمْكِنَةِ الثَّلَاثَةِ الْمَشَارِ إِلَيْهَا بِالْأَيَةِ وَ هِيَ الْجِبَالُ وَ الشَّجَرُ وَ مَا يَعْرِشُونَ، وَ حَيْثُ أَنَّ أَكْثَرَ بُيُوتِهَا فِي الْجِبَالِ ثُمَّ فِي الْأَشْجَارِ ثُمَّ فِي مَا يَعْرِشُونَ لِأَنَّ بُيُوتَهَا فِيهِ قَلِيلَةٌ جَدّاً ثُمَّ أَنَّكَ لَوْ تَأَمَّلْتَ عَجَائِبَ أَمْرِهَا فِي تَنَاوُلِهَا الْأَزْهَارَ وَ الْأَنْوَارَ وَ إِحْتِرَازِهَا مِنَ النَّجَاسَاتِ وَ الْأَقْدَارِ وَ طَاعَتِهَا لِوَاحِدٍ مِنْ جَمَلَتِهَا وَ هُوَ أَكْبَرُهَا شَخْصاً وَ هُوَ أَمِيرُهَا ثُمَّ مَا سَخَّرَ اللَّهُ لِأَمِيرِهَا مِنَ الْعَدْلِ وَ الْإِنصَافِ بَيْنَهَا حَتَّى أَنَّهُ لَيَقْتُلُ مِنْهَا عَلَى بَابِ الْمَنْفَذِ كُلِّ مَا وَقَعَ مِنْهَا عَلَى نَجَاسَةٍ لِقَضِيَّتِ مِنْ ذَلِكَ الْعَجَبُ أَنْ كُنْتَ بِصِيراً فِي نَفْسِكَ وَ فَارِغاً مِنْ هَمِّ بَطْنِكَ وَ فَرْجِكَ وَ شَهْوَاتِ نَفْسِكَ فِي مَعَادَاتِ أَقْرَانِكَ وَ مَوْلَاتِ إِخْوَانِكَ ثُمَّ دَعَا عَنْكَ جَمِيعَ ذَلِكَ وَ أَنْظَرَ إِلَى بَنِيَانِهَا بَيْتاً مِنَ الشَّمْعِ وَ إِخْتِيَارِهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَشْكَالِ الشَّكْلَ الْمُسَدَّسَ (فَلَا تَبْنِي بَيْتَهَا مُسْتَدِيراً وَ لَا مَرَبِعاً وَ لَا مَخْمُساً) بَلْ

تبني مسدساً لخاصيته فيه يقصر فهم المهندس عن درك ذلك و هو أن أوسع الأشكال و أحواها المستديرة و ما يقرب منه فأنّ المربع تخرج منه زوايا ضائعة و شكل النحل مستدير و مستطيل فترك المربع حتى لا تبقى الزوايا فارغة ثمّ لو بناها مستديراً لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة فأنّ الأشكال المستديرة إذا اجتمعت متراسة و لا شكل في الأشكال ذوات الزوايا يقرب في الإحتواء المستدير فأنظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغر جرمه ذلك لطفاً به و عنايةً بوجوده فيما هو محتاج اليه ليهنأ عيشه فسبحانه ما أعظم شأنه و أوسع لطفه و إمتنانه و لنختم الكلام في النحل و من أراد الوقوف على أسرار خلقتها و عجائب صنعها فعليه بمراجعة كتاب حياة الحيوان و غيره من الكتب الموضوععة لهذه المباحث و لا سيّما الكتب المدوّنة فيها التي هو مخصوصيته بمورد البحث.



وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَقَّيْكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى
 أَرْدَلِ الْأَعْمُرِ لِكَيَّ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ
 عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٧٠) وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ
 فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ
 عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ
 اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٧١) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ
 أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ
 وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ
 يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ (٧٢) وَ
 يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنْ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣)
 فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا
 تَعْلَمُونَ (٧٤) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا
 يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِثْرًا رِزْقًا حَسَنًا
 فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ
 لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٧٥) وَضَرَبَ اللَّهُ
 مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ
 هُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ
 هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٦)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ اللّٰغَة

أَرَزَدِلِ الْأَعْمُرُ: أي أرداه وأوضعه يقال رذل الشيء يردل رذالة.
يَجْحَدُونَ: من الجحد وهو الإنكار.

حَفْدَةٌ: قيل هم الخدم وقيل هم الأعوان وأصل الحَفْدَةُ التي هي جمع حافد، من الإسراع يقال حَفَدَ حَفْدَانًا إذا مَرَّ يسرع في سيره والحَفْدُ الإسراع في العمل.

◀ الإعراب

لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا شَيْئًا منصوباً بالمصدر على قول البصريين و،
بِيعْلَمَ، على قول الكوفيين فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ مبتدأ وخبرٌ رِزْقًا بكسر الراء إسم
المرزوق وقيل هو إسم للمصدر بفتح الراء شَيْئًا منصوب برزق أو بَدَل منه
عَبْدًا هو بَدَل من مثل وَمَنْ في موضع نصل نكرة موصوفة سِرًّا وَجَهْرًا
مصدران في موضع الحال أَيْنَمَا يُوجِّهُهُ يُقرأ بكسر الجيم وفتحها.

◀ التفسير

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ.

الخلق هاهنا ليس من الإبداع بل بمعنى إيجاد الشيء وأنما قلنا ذلك لأن
الخلق قد يكون بمعنى الإبداع وهو الخلق من غير أصل ولا إحتذاء كخلق
السموات والأرض ولذلك قال: بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(١) وقد يكون بمعنى
إيجاد الشيء من الشيء كخلق الإنسان والحيوان والنبات:

قال الله تعالى: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ^(٢).

قال الله تعالى: خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ^(٣).

قال الله تعالى: **وَحَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ** ^(١).

قوله: **ثُمَّ يَتَوَقَّعُكُمْ** فالتوفي كناية عن الموت أي ثم يُميتكم و في هذين الكلامين أعني بهما الخلق والتوفي الذي هو كناية عن الموت إشارة أصليين. **أحدهما: أن الله تعالى هو المحي والمميت.**

ثانيهما: أن ما يوجد بعد أن لم يكن فهو يموت بعد أن كان.

أما الأصل الأول: فلا كلام فيه لأحد من الناس لأن الإمامة فرع على الإحياء فمن كان الإحياء بيده فلا محالة تكون الإمامة بيده فألّ الرّفْع تابع للوَضْع. **أما الأصل الثاني:** فلأن ما يوجد بعد العدم فهو حادث وكلّ حادث مصيره إلى الفناء وإلّا يلزم خروج الحادث عن كونه محدثاً والسّر فيه أن الموجود الحادث يكون معروضاً للوجود فالوجود عارضٌ عليه وكلّ عرض يزول وإلّا لا يكون عرضاً ثبوتاً وتحقق أن الله الذي خلق الخلق هو الذي يتوفاهم وهو المطلوب.

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ

في هذا الكلام إشارة إلى أن التّوفي قد يكون في أيام الشّباب قبل أن يصل الإنسان إلى أَرْدَلِ الْعُمُرِ وقد لا يكون كذلك وهو أمرٌ محسوسٌ لنا نراه و نشاهده والحق أن أَرْدَلِ الْعُمُرِ لا يتقيد بسنٍّ مخصوص و ذلك لأنّه يتفاوت في أفراد البشر فمنهم من يصير كذلك عند بلوغه ستّين أو سبعين أو ثمانين سنة أو أقل أو أكثر.

وقد روي عن عليّ عليه السلام: **أنّه خمس و سبعون سنة و البحث في تعيين السنّ لا فائدة فيه لما ذكرناه من إختلاف الطبائع فيه.**

لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثاني

اللّام في قوله: لِكَيْ مشعرة بالتعليل وكى حرف مصدري واللام جارة وكى، ناصبة قيل يشبه أن تكون لام الصيرورة والمعنى ليصير أمره بعد العلم بالأشياء أن لا يعلم شيئاً وهذه عبارة عن قلة علمه لا أنه لا يعلم شيئاً البتة. و قال الزمخشري ليصير الى حالة شبيهة بحالة الطفولية في النسيان و أن يعلم شيئاً ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه عنه. و قيل في معناه، لئلا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً، و قيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه.

أقول المقصود من هذا الكلام هو ما يعرض عليه في الهرم من ضعف القوى والقدرة وغلبة النسيان و في قوله: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ إشارة الى أن الله تعالى عليم بمصالح عباده قادر على ما يشاء من تدبير أمورهم و تغيير أحوالهم: قال الله تعالى: اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ شَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ^(١).

فهذه التطورات في الإنسان دليل على أنه ضعيف في حد نفسه وأنه تحت اختيار خالقه فأنت العبد و ما في يده كان لمولاه ف سبحانه الذي بيده الأمر و هو على كل شيء قدير.

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ لِمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقْنَا وَ إِمَاتَنَّا وَ تَفَاوَتْنَا فِي السِّنِّ ذَكَرْنَا وَ تَفَاوَتْنَا فِي الرِّزْقِ وَ أَنْ رَزَقْنَا أَفْضَلَ مِنْ رِزْقِ الْمَمَالِكِ وَ هُمْ بَشَرٌ مِثْلُنَا وَ رَبِّمَا كَانَ الْمَمْلُوكُ خَيْرًا مِنَ الْمَوْلَى فِي الْعَقْلِ وَ الدِّينِ وَ التَّصَرُّفِ.

قال الزمخشري في تفسير الآية، أي جعلكم متفاوتين في الرزق فرزقكم أفضل مما رزق ممالككم و هم بشر مثلكم و إخوانكم فكان ينبغي أن تردوا

أفضل ما رزقتموه عليهم حتّى تتساووا في الملبس و المطعم كما يحكى عن أبي ذر أنّه سمع النبي ﷺ يقول إنّما هم إخوانكم فأكسوهم ممّا تلبسون وأطعموهم ممّا تطعمون فما روئي بعد ذلك عبده إلا و رداءه رداءه وإزاره إزاره من غير تفاوتٍ كما قال تعالى: **فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ** و عن ابن عباس و قتادة أنّ الأخبار بقوله: **فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ** على سبيل المثل أي أنّ المفضلين في الرّزق لا يصحّ منهم أن يساهموا ممالئهم فيما أعطوا حتّى تستوي أحوالهم فاذا كان هذا في البشر فكيف تنسبون أنتم أيّها الكفرة إلى الله تعالى أنّه يشرك في ألوهيّة الأوثان و الأصنام و من عبد من الملائكة و غيرهم عبيده و خلقه.

و قيل أنّ الآية مشيرة إلى عيسى بن مريم عليّهما السلام.

و قال بعض المفسّرين هذه الآية كقوله: **ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ** (١).

و قيل المعنى أنّ الموالي و الممالك أنا رازقهم جميعاً فهم في رزقي سواء فلا تحسبن الموالي أنّهم يردون على ممالكهم من عندهم شيئاً من الرّزق فأنّما ذلك أجره اليهم على أيديهم و على هذا القول يكون، فهم فيه سواء، جملة إخبار عن تساوي الجميع في أنّ الله هو رازقهم و على القولين الآخرين تكون الجملة في موضع جواب النّفي كأنّه قيل فيستووا.

و قيل هي جملة إستفهامية حذف منها الهمزة و التقدير، أفهم فيه سواء، أي ليسوا مستوين في الرّزق بل التّفصيل واقع لا محالة ثمّ إستفهم من جحودهم نعمة، إستفهام إنكار و أتى بالنّعمة الشّاملة للرّزق و غيره من النّعم الّتي لا تحصى أي أنّ من تفضّل عليكم بالنّشأة أولاً ثمّ ممّا فيه قوام حياتكم جيّراً بأن تشكر نعمه و لا تكفر بها.

و قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه:

قيل القرطبي في تفسيره

جزء ١٤

المجلد الثاني

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ، أَي جَعَلَ مِنْكُمْ غَنِيًّا وَفَقِيرًا وَحَرًّا وَعَبْدًا فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا أَي فِي الرِّزْقِ بِرِأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَي لَا يَرِدُ الْمَوْلَى عَلَى مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ مِمَّا رَزَقَ شَيْئًا حَتَّى يَسْتَوِيَ الْمَمْلُوكُ وَالْمَالِكُ فِي الْمَالِ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ لِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ أَي إِذَا لَمْ يَكُنْ عِبِيدُكُمْ مَعَكُمْ سِوَاءَ فَكَيْفَ تَجْعَلُونَ عِبِيدِي مَعِيَ سِوَاءَ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ يَشْرِكُهُمْ عِبِيدُهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ لَمْ يَجْزَلْ لَهُمْ أَنْ يَشَارِكُوا اللَّهَ تَعَالَى فِي عِبَادَةِ غَيْرِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ وَالْأَنْصَابِ وَغَيْرِهِمَا مِمَّا عَبْدُكَ كَالْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَهُمْ عِبِيدُهُ وَخَلْقُهُ حَكَمَى مَعْنَاهُ الطَّبَرِي وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمَجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَغَيْرُهُمْ.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي نَصَارَى نَجْرَانَ حِينَ قَالُوا عَيْسَى ابْنُ اللَّهِ فَقَالَ اللَّهُ لَهُمْ فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرِأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَي لَا يَرِدُ الْمَوْلَى عَلَى مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ مِمَّا رَزَقَ حَتَّى يَكُونَ الْمَوْلَى وَالْعَبْدُ فِي الْمَالِ شَرْعًا سِوَاءَ فَكَيْفَ تَرْضَوْنَ لِي مَا لَا تَرْضَوْنَ لَأَنْفُسِكُمْ فَتَجْعَلُونَ لِي وَلَدًا مِنْ عِبِيدِي وَنَظِيرَهَا قَوْلُهُ: ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ^(١) هَذَا مَا قَالُوهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ.

أَقُولُ يَظْهَرُ مِمَّا وَرَدَ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ، أَعَمٌّ مِنَ الْمَمَالِكِ فَيَشْمَلُ كُلَّ مَنْ يَكُونُ تَحْتَ عَائِلَتِهِ مِنَ الْمَمَالِكِ وَالْأَوْلَادِ وَالزَّوْجَةِ وَغَيْرِهِمْ.

فَعِن تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَخْصَّ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَأْكُولِ دُونَ عِيَالِهِ أَنْتَهَى.

وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ حَمْلَ الْآيَةِ عَلَى الْمَعْنَى الْعَامِّ أَوْلَى مِنْ حَمْلِهَا عَلَى الْخَاصِّ مَا لَمْ يَدُلَّ دَلِيلٌ عَلَى الْخَاصِّ وَمَا نَحْنُ فِيهِ كَذَلِكَ وَالْأَمْرُ سَهْلٌ.

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى إِمْتَانَهُ بِالْإِبْجَادِ أَوَّلًا فِي قَوْلِهِ: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وبالرِّزْقِ الْمَفْضَلِ فِيهِ ثَانِيًا بِقَوْلِهِ: وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ذَكَرَ إِمْتَانَهُ ثَالِثًا بِمَا يَقُومُ بِمَصَالِحِ الْإِنْسَانِ مِمَّا يَأْنِسُ بِهِ وَ يَسْتَنْصِرُ بِهِ وَ يَخْدُمُهُ فَقَالَ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا فَقَوْلُهُ: مِنْ أَنْفُسِكُمْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ مِنْ جِنْسِكُمْ وَ نَوْعِكُمْ وَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِإِعْتِبَارِ خَلْقِ حَوَاءٍ مِنْ ضَلَعٍ مِنْ أَضْلاعِ آدَمَ وَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ أَصَحُّ وَ قَدْ مَرَّ الْبَحْثُ فِيهِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَ غَيْرِهَا.

وَ قُلْنَا أَنَّ خَلْقَ حَوَاءٍ مِنْ ضَلَعِ آدَمَ لَا مَعْنَى لَهُ وَ لَا يَسَاعِدُهُ الْعَقْلُ وَ النَّقْلُ الصَّحِيحُ وَ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَيَّ مِنْ جِنْسِ الْبَشَرِ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَاطْرُ السَّمٰوٰتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَ مِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا^(٣).

وَ حَيْثُ أَنَّ الْأَوْلَادَ مِنْ أَحْسَنِ النَّعَمِ:

قال تعالى: **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً** وَأَمَّا قَالَ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَلَمْ يَقُلْ مِنْكُمْ أَوْ مِنْكُمْ، مثلاً مع أَنَّ الولد ينتسب بهما ولا يوجد من الأزواج فقط للإشارة إلى أَنَّ الأمهات هي الأصل في الأولاد فَأَنَّ الولد يولد من الأم لا من الأب وأن كانت النطفة منه ولذلك يقال أَنَّ سببيتها له أقوى من سببية الأب.

وفي المقام احتمال آخر وهو أَنَّ الولد قد يوجد من الأم فقط بدون الزوج من البشر كما في عيسى ابن مريم وأما عكسه وهو وجود الابن بدون الأم فهو غير ممكن ولهذا قال من أزواجكم وقوله حفدة قيل هم الخدم والأعوان كما قال الشاعر:

حَفْدُ الْوَلَدِ حَوْلَهَا وَإِسْتَمْسَكَتْ بِأَكْفِهِنَّ أَزْمَةَ الْإِجْمَالِ

و قيل الحفدة البنون و بنو البنين.

و قيل أَنَّهُمْ بَنُوا إِمْرَأَةَ الرَّجُلِ مِنْ غَيْرِهِ.

وقال الحسن من أعانك فقد حَفَدَكَ من البنين و بني البنات والأعوان و الأهل و قيل هم الأختان و هم أزواج البنات والحَفْدَةُ جمع، حافد مثل كامل و كلمة.

أقول الحقَّ أَنَّ الحفدة ولد الولد و أن سفلوا كما يشهد به قوله ﷺ **تَقْتُلُ حَفْدَتِي** بأرض خراسان، يعني علي بن موسى الرضا، وقولنا ولد الولد أعَمَّ من ولد الابن و ولد البنت لأنَّ البنت أيضاً وَلَدٌ ولذلك قال رسول الله ﷺ **لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّهُ ابْنِي** هذا سيد الخ وقال للحسن و الحسين هذان إِبْنَايَ، وهذا هو الأصل في هذا الباب لا شعر الشاعر حيث قال:

بَسُونَا بَنُو أَبْنَانَا وَبَنَاتِنَا بَنُوهُنَّ أَبْنَاءُ الرِّجَالِ الْأَبَاعِدِ

و الحفد في اللغة يقال حَفَدْتَهُ أَي حَمَلْتَهُ عَلَى الْحَفْدِ وَالْإِسْرَاعِ وَلَعَلَّ

الوجه في إطلاق الحفدة على الأولاد هو سرعة إجابتهم اذا دعوا الى الطاعة و حيث أنَّ الإنسان في بقاءه يحتاج الى الغذاء قال تعالى: وَ رَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ المأكولات و المشروبات أي جعل لكم أشياء تستطيعونها وأباحها لكم.

قيل أنَّما دخلت، مِن، فقال من الطَّيِّبات و لم يقل و رزقكم الطَّيِّبات لأنَّه ليس كلُّ ما يستطعمه الإنسان رزقاً له وأنَّما رزقه ما له التَّصرف فيه و ليس لغيره منعه منه و عليه فكلمة من، تبعيةً أي من بعض الطَّيِّبات هكذا قيل.

و لقائل أن يقول الأحسن أن تكون كلمة، مِن، بيانية لا تبعيةً و المعنى و رزقكم من الطَّيِّبات لا من الخبيثات و ذلك لأنَّ الطَّيِّبات لا تطلق على ما لا يجوز التَّصرف فيه فلا تحتاج الى كلمة، مِن، و إعلم أنَّ الطَّيِّب يقال لمعانٍ:

الأول: المستلذ.

الثاني: ما حلَّه الشارع.

الثالث: ما كان طاهراً.

الرابع: ما خُلي عن الأذى في النَّفس و البدن، و هو حقيقة في الأول لتبادره الى الذَّهن عند الاطلاق و الخبيث يقابل الطَّيِّب بمعانيه.

و المراد بالطَّيِّبات في الآية ما حلَّه الشارع قطعاً و الرِّزْق إسمٌ للمرزوق به و الجمع أرزاق و الرِّزْق عند الأشاعرة كلُّ ما انتفع به مباحاً كان أو حراماً.

و عند المعتزلة هو كلُّ ما صحَّ الإنتفاع به بالتَّغذي و ليس الحرام رزقاً عندهم و تمسكوا بقوله ﷺ أَنَّ اللَّهَ قَسَمَ الْأَرْزَاقَ بَيْنَ خَلْقِهِ حَلَالاً وَ لَمْ يَقْسَمْهَا حَرَاماً.

و الأشاعرة تمسكوا بقول عمر بن قنبر حيث قال يا رسول الله أنَّ الله كتب عليَّ الشَّقوة فلا أراني أرزق إلاَّ من دَفَّي بكفِّي أتأذن لي في الغناء فقال له رسول الله ﷺ بعد كلام أي عدو الله أنَّ الله قد رزقك طيباً فأخترت ما حرَّم

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

اللّٰهُ عَلَيْكَ مِنْ رِزْقِهِ، وَجِهَ الْإِسْتِدْلَالَ هُوَ أَنَّ الرَّسُولَ أَطْلَقَ الرِّزْقَ عَلَى الْحَرَامِ وَ هُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الرِّزْقَ كَمَا يَكُونُ فِي الْحَلَالِ كَذَلِكَ يَكُونُ فِي الْحَرَامِ.

وَأَجِيبْ عَنْهُ بِأَنَّ الْإِطْلَاقَ لِلْمَشَاكِلَةِ فِي قَوْلِهِ فَلَا أَرَانِي أَرْزُقُ، وَالْحَقُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَمَ الْأَرْزَاقَ حَلَالاً وَلَمْ يَقْسَمْهَا حَرَاماً وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى نَهَانَا عَنْ أَكْلِ الْمَحْرَمَاتِ وَ تَوَعَّدَ عَلَيْهِ فَكَيْفَ يَكْعَقِلُ أَنْ يَرْزُقَ الْعَبْدَ حَرَاماً ثُمَّ يَعَاقِبُ عَلَيْهِ وَ لِلْبَحْثِ فِيهِ مَقَامٌ آخَرُ ثُمَّ أَنَا لَوْ قُلْنَا بِأَنَّ الْمَخَاطِبِينَ بِهَذِهِ الْآيَةِ هُمُ الْكَفَّارُ كَمَا عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمَفْسِّرِينَ فَالْمَرَادُ بِالطَّبِيبَاتِ هُنَا الْمُسْتَلْذَاتُ لَا مَا حَلَّلَهُ الشَّرْعُ لِأَنَّ الْكَفَّارَ لَا يَتَلَبَّسُونَ بِشَرْعٍ وَ أَنْ قُلْنَا بِأَنَّ الْمَخَاطِبِينَ فِي الْآيَةِ هُمُ الْمُسْلِمُونَ فَالْمَرَادُ بِهَا مَا حَلَّلَهُ الشَّارِعُ وَ هُوَ وَاضِحٌ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: أَقْبَالُ بِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ يَنْعَمَتِ اللَّهُ بِهِمْ يَكْفُرُونَ قَالَ بَعْضُهُمُ الْمَرَادُ بِالْبَاطِلِ الشَّيْطَانُ وَ نِعْمَةُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَ قِيلَ الْمَرَادُ بِالْبَاطِلِ هُوَ عِبَادَةُ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْبَحَائِرِ وَ السَّائِبَةِ وَ الْوَسِيلَةِ وَ الْمَرَادُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ مَا عَدَّدهُ لَهُمْ.

وَ قِيلَ طَاعَةُ الشَّيْطَانِ فِي الْحَلَالِ وَ الْحَرَامِ وَ الْإِحْتِمَالَاتُ كَثِيرَةٌ وَ الْمَعْنَى وَاضِحٌ لَا خِفَاءَ فِيهِ.

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ

أَخْبَرَ اللَّهَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ الْجَاهِدِينَ لِنِعْمَةِ اللَّهِ وَ الْكَافِرِينَ بِهَا، بِأَنَّهُمْ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ، يَعْنِي بِهَا الْإِصْنَامَ وَ الْأَوْثَانَ الَّتِي لَا تَقْدِرُ لَهُمْ عَلَى نِعْمَةٍ وَ لَا عَلَى مَا يَسْتَحِقُّ بِهِ الْعِبَادَةُ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الرِّزْقَ بِيَدِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ، وَ الْأَصْنَامَ وَ غَيْرَهَا لَا تَقْدِرُونَ عَلَى إِعْطَاءِ الرِّزْقِ لِكُونِهَا مِنَ الْجُمَادَاتِ وَ الرِّازِقُ الْحَقِيقِيُّ هُوَ الَّذِي يَكُونُ خَالِقاً لِلنَّعَمِ وَ الْمَنْعَمِ عَلَيْهِ عَالِماً حَكِيماً مَدْبِراً وَ هَذِهِ الشَّرَائِطُ لَا

توجد للمخلوق كائناً ما كان والعجب من هؤلاء الكفار حيث تركوا الإله الذي خلقهم ورزقهم وعبدوا الأصنام التي لا تقدر على شيء البتة.

وقال بعض المفسرين أراد بقوله من السموات رزقاً، المطر وأطلق عليه الرزق لأن الرزق ينشأ عنه وأراد بالأرض، الشجر والثمر والزرع والظاهر عود الضمير في يستطيعون، على، ما، على معناها لأنه يراد بها ألهمهم.

وقال ابن عباس ولا يستطيعون أن يرزقوا أنفسهم فضلاً عن غيرهم.

فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

نهى الله تعالى عن ضرب الأمثال لله، وضرب الأمثال تمثيلها والمقصود هنا تمثيل للإشراك بالله والتشبيه به لأن من يضرب الأمثال شبه حالاً بحال وقصة بقصة.

وقال ابن عباس معناه لا تشبهوه بخلقه، وقال بعضهم معناه لا تجعلوا لله الأشياء والأمثال للعبادة فإنه لا شبه له ولا مثل ولا أحد يستحق معه العبادة.

وقوله: **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** أي أنه يعلم أنه لا تحق العبادة إلا له وأنتم لا تعلمون ذلك بل تجهلون وقيل أن الله تعالى أثبت العلم لنفسه والمعنى أن الله يعلم ما تفعلون من عبادة غيره والإشراك به وعبر عن الجزاء بالعلم وأنتم لا تعلمون كنه ما أقدمتم عليه ولا وبال عاقبته فعدم علمكم بذلك جرأكم فهو كالتعليل للنهي عن الإشراك.

وقال الزمخشري ويجوز أن يراد إن الله يعلم كيف يضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون حسن ذلك من قبحه ولا صوابه من خطئه.

أَقُولُ يحتمل أن يكون المعنى في قوله: **فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ** لا تجعلوا لله تعالى مثلاً في العبادة فإنه تعالى متفرد بها ولا تقولوا أن الله يضرب الأمثال في كتابه فنحن أيضاً نضرب الأمثال، وذلك لأنه تعالى يعلم كيف يضرب المثل وأنتم لا تعلمون وأما قلنا ذلك لقوله تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

الجلد العاشر

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّْا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

قال المفسرون مناسبة ضرب هذا المثل أنه لما بين تعالى ضلال الكفار في إشراكهم بالله غيره وهو لا يجلب نفعاً ولا ضرراً لنفسه ولا لعباده و ضرب لهم مثلاً قصة عبد في ملك غيره وهو عاجز عن التصرف، و حرّ غني متصرف في ملكه ما يشاء فيما آتاه الله فإذا كان هذان لا يستويان عندكم مع كونها من جنس واحد و مشتركين في الإنسانية فكيف تشركون بالله و تسوون به من هو مخلوق له مقهور بقدرته من آدمي و غيره مع تباين الأوصاف و أن الخالق الموجد لكل شيء لا يمكن أن يشبهه شيء من خلقه ولا يمكن لعاقل أن يشبهه غيره به.

قال مجاهد، هذا مثل لله وللأصنام، و قال قتادة للمؤمن والكافر فالكافر العبد المملوك لا يتنفع بعبادته في الآخرة و من رزقناه المؤمن، و قال ابن جبير مثل للبخيل والسخي، و لما كان لفظ العبد قد يطلق على الحر خصص بمملوك و لما كان المملوك قد يكون له التصرف و القدرة كالمأذون له و المكاتب خصص بقوله: لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ من التصرف في المال لا مطلقاً لأنه يقدر على أشياء من حركاته كالقيام و القعود و الأكل و الشرب و النوم و غير ذلك (ومن) في قوله: وَمَنْ رَزَقْنَاهُ موصولة أي والذي رزقناه و ذلك الصلة و ما عطف على أنه يراد به الحر.

و قيل أنها موصوفة و أختار صاحب الكشاف و عليه فكأنه قال و حرّاً رزقناه لبطابق، عبداً، و قال بعضهم أنه مثل للكافر والذي لا خير عنده و المؤمن الذي يكسب الخير للدّعا الى حال المؤمن و الصّرف عن حال الكافر و هو قول ابن عباس.

و قال مجاهد، أنه مثلَّ ضربه لعبادتهم الأوثان التي لا تملك شيئاً و العدول عن عبادة الذي يملك كلَّ شيء، و المعنى أنَّ الإثنين المتساويين في الخلق إذا كان أحدهما قادراً على الإنفاق مالاً و الآخر عاجزاً لا يقدر على الإنفاق لا يستويان فكيف سوي بين الحجارة التي لا تتحرك و لا تعقل و بين الله تعالى القادر على كلِّ شيء الرّازق لجميع خلقه فبيّن بذلك لهم أمر ضلالتهم و بعدهم عن الحقّ في عبادة الأوثان انتهى.

و أنما جمع الضّمير في يستون و لم يبيّن لسبق اثنين لأنّ كلمة، من، يحتمل أن يراد به الجمع فيصير اذ ذاك جمع الضّمير لأنّ نظام العبد المملوك و الأغنياء في الجمع كأنه قيل عبداً مملوكاً و المرزوقين المنفقين.

و يحتمل أن يكون المراد بالعبد المملوك الجنس فيصلح عود الضّمير جمعاً عليه و على جنس الأغنياء.

و يحتمل أن يعود على العبيد و الإحرار وأن لم يجز للجمعين ذكرٌ لدلالة عبد مملوك و من رزقناه عليها و قوله: الْحَمْدُ لِلَّهِ، الظاهر أنّه خطاب للرّسول ﷺ خطابٌ لمن رزقه الله أمره أن يحمد الله على أن ميّزه بهذه القدرة على ذلك الضّعيف.

و قيل الحمد لله، أي هو المستحقّ للحمد دون ما يعبدون من دونه اذ لا نعمة للأصنام عليهم فتحمد عليها أنما الحمد الكامل لله لأنّه المنعم الخالق.

و قال ابن عبّاس الحمد لله على ما فعل بأوليائهم و أنعم عليهم بالتوحيد و الظاهر نفى العلم عن أكثرهم لأنّ منهم من بان له الحقّ و رجع اليه أو أكثر الخلق لأنّ الأكثر هم المشركون.

و قال بعض المعاصرين في تفسيره لهذه الآية في قوله: الْحَمْدُ لِلَّهِ، معناه أنّ الله سبحانه هو المحمود بكلّ حمد اذ ما من نعمةٍ إلّا و هي من خلقه فله كلّ ثناء جميل و ما يعبدون من دونه مملوكٌ لا يقدر على شيء فهو سبحانه الرّب

وحده دون غيره وقال في قوله: **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** أي أكثر المشركين لا يعلمون أنَّ النعمة كلها لله لا يملك غيره شيئاً ولا يقدر على شيء بل يشبتون لأوليائهم شيئاً من الملك والقدرة على سبيل التفويض فيعبدونهم طمعاً وخوفاً انتهت كلامه.

أَقُول الَّذِي يستفاد ممَّا ذكره في تفسير الآية هو أن العاجز ليس كالقادر على كل شيء فكما أنَّ العبد المملوك لغيره يكون عاجزاً عن التصرف لأن العبد وما في يده كان لمولاه بخلاف الحرِّ الَّذِي يتصرف في ملكه كيف يشاء كذلك الأصنام والأوثان لا قدرة لها على شيء بخلاف الخالق القادر على كل شيء فكما أنَّ العبد والحرَّ لا يتساويان كذلك الأصنام والأوثان بالنسبة إلى الخالق المتعال.

ومن المعلوم أنَّ عجزها لكونها مخلوقاً كغيرها محتاجاً إليه والمخلوق المحتاج لا يكون معبوداً وهو المطلوب.

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

قال الرَّاغِب في المفردات، الأبْكَمُ هو الَّذِي يولد أخرس فكلُّ أبْكَمٍ أخرس وليس كلُّ أخرس أبْكَم، ويقال بكَم عن الكلام إذا ضعف عنه لضعف عقله كالأبْكَم انتهى.

وقال أبو زيد رجلٌ أبْكَم وهو العي المفتح وأيضاً الأبْكَم الأقطع اللسان الَّذِي لا يحسن الكلام.

وقيل هو الَّذِي لا يعقل، وقيل هو المطبق الَّذِي لا يسمع ولا يبصر، إذا عرفت هذا.

فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ضَرَبَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَثَلًا آخَرَ لِنَفْسِهِ وَ لِلْوَثْنِ، فَلِأَبْكُمْ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ هُوَ الْوَثْنُ وَ الَّذِي يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسَانِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَ قِيلَ لَكُمْ أَبُو جَهْلٍ وَ الَّذِي يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ هُوَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ وَ كَانَ أَبُو جَهْلٍ يَعْذِبُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَ يَعْذَّبُ أُمَّهُ سَمِيَّةً وَ كَانَتْ مَوْلَاةً لِأَبِي جَهْلٍ وَ قَالَ لَهَا ذَاتَ يَوْمٍ أَنَّمَا أَمِنْتُ بِمُحَمَّدٍ لِأَنَّكَ تَحْبِيْنُهُ لِحِمَالِهِ ثُمَّ طَعَنَهَا بِالرَّمْحِ فَمَاتَتْ فَهِيَ أَوَّلُ شَهِيدَاتٍ فِي الْإِسْلَامِ.

وَ قَالَ عَطَاءُ الْأَبْكُمْ أُمِّيَّةُ بْنُ أَبِي خَلْفٍ (أَبِي بْنُ خَلْفٍ) وَ كَانَ لَا يَنْطِقُ بِخَيْرٍ. أَقُولُ الْحَقُّ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ كُلِّ عَبْدٍ مُوصُوفٍ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ وَ كُلِّ حَرٍّ مُوصُوفٍ بِتِلْكَ الصِّفَاتِ الْحَمِيدَةِ وَ أَنَّهُمَا لَا يَسْتَوِيَانِ عِنْدَ الْعَقْلِ فَكَذَلِكَ مِنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَسَاوِي الْأَبْكُمْ الْآخَرَسَ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّكَلُّمِ فَضْلًا عَنِ الْأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ الصَّنَمُ وَ إِلَى هَذَا يَنْظُرُ قَوْلُ مَنْ قَالَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَبْكُمْ الْكَافِرَ، وَ الَّذِي يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ الْمُؤْمِنَ جُمْلَةً بِجُمْلَةٍ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ.

أَيُّ عَلَى وَلِيهِ أَيْنَمَا يُوجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ أَيُّ أَيْنَمَا يَرْسُلُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْ صِفَاتِ الْأَبْكُمْ وَ الْمَعْنَى أَنَّ الْأَبْكُمْ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ يَعْجزُهُ وَ هُوَ كُلُّ عَلَى وَلِيهِ أَيْنَمَا يَرْسُلُهُ الْوَلِيُّ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّهُمَا لَا يَسْتَوِيَانِ عِنْدَ الْعَقْلِ فَكَيْفَ يَسْتَوِي اللَّهُ الْقَادِرُ الصَّنَمُ الْعَاجِزُ عِنْدَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرَاتِ بَلْ يَرْجَحُونَ الصَّنَمَ عَلَى اللَّهِ فَيَعْبُدُونَ الصَّنَمَ دُونَهُ دَلِيلٌ عَلَى جَهْلِهِمْ وَ ضَلَالَتِهِمْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ وَ خُرُوجِهِمْ عَنْ زَيِّ الْعَقْلَاءِ بَلْ عَنْ حُدُودِ الْإِنْسَانِيَّةِ.

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ
السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٧٧) وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ
بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ
السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
(٧٨) أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ
السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٧٩) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ مِنْ يُبُوتِكُمْ
سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمُ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا
تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ
أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارَهَا وَأَشْغَارَهَا أَثَنًا وَمَتَاعًا
إِلَى حِينٍ (٨٠) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا
وَجَعَلَ لَكُمُ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمُ
سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ
كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ (٨١)
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٨٢)
يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمْ
الْكَافِرُونَ (٨٣) وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا
ثُمَّ لَا يُوْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ
(٨٤) وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ
عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٨٥) وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ
أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا

الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ
 إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ (٨٦) وَ أَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ
 السَّلَامَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٨٧) الَّذِينَ
 كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا
 فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ (٨٨) وَ يَوْمَ
 نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ
 جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ
 الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ
 بُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (٨٩) إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ
 الْإِحْسَانِ وَ آيَاتِهِ ذِي الْقُرْبَى وَ يَنْهَى عَنِ
 الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ
 تَذَكَّرُونَ (٩٠) وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَ
 لَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَ قَدْ جَعَلْتُمْ
 اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ (٩١) وَ
 لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلُهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ
 أَنْكَاثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ
 أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَ
 لِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ
 (٩٢) وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ
 يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ لَتُسْأَلُنَّ
 عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٣) وَ لَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ
 دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمُ بَعْدِ ثُبُوتِهَا وَ تَذُوقُوا

الْأَسْوَاءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ (٩٤) وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩٥)
مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُ
الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ (٩٦)

◀ اللغة

كَلَمَحَ الْبَصَرِ: اللَّمَحَ النَّظَرَ بِسُرْعَةٍ.
جَوَّ السَّمَاءِ: الْجَوَّ بفتح الجيم وتشديد الواو ما بين السماء والأرض.
ظَعْنُكُمْ: الظَّعن سِير البادية في الإنتاج والتحول من موضع الى موضع،
والظعن الهودج أيضاً.
ظِلَالاً: الظلال كل ما يستظل به من البيوت والشجر.
أَكْنَاناً: الأكنان جمع، كِنّ، وهو الحافظ من المطر والريح وغير ذلك وهى
هنا الغيران في الجبال.
سَرَابِيلٌ: القمص واحدها سربال.
يُسْتَعْتَبُونَ: أي يسترضون.

بناء القرآن في تفسير القرآن

◀ الإعراب

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً الجملة حال من الضمير المنصوب في، أخرجكم ما
يُمْسِكُهُنَّ الجملة حال من الضمير في مستخرات، أو من الطير، ويجوز أن
يكون مستأنفاً ظعنكم بسكون العين وفتحها وهما لغتان مثل النهر وهو
مصدر، ظعن أثاثاً معطوف على سكناً.

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ التفسير

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

الغيب بفتح الغين مصدر غابت الشمس وغيرها اذا إستترت عن العين يقال غاب عني كذا وإستعمل في كل غائب عن الحاسة و عما يغيب عن علم الإنسان بمعنى الغائب و يقال للشئ غيب و غائب بإعتباره بالناس لا بالله تعالى فإنه لا يغيب عنه شئ كما لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات و لا في الأرض فمعنى قوله: **وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ولله ما غاب عن حواسكم في السموات والأرض أي أنه تعالى عالم به.

و قال بعضهم الغيب القرآن و قيل هو القدر و لعله إشارة منهم الى ما يقتضيه لفظه.

و قال بعض المفسرين الغيب هنا ما لا يدرك بالحس و لا يفهم بالعقل.

و قال الزمخشري أي يختص به علم ما غاب فيهما من العباد و خفي عليهم علمه أو أراد بغيب السموات و الأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات و الأرض لم يطلع عليه أحد منهم انتهى.

و أنما لا يخفى عليه شئ و أنه عالم بالظاهر و الباطن لأن الجهل نقص و النقص من شئون الممكن، والواجب منزّه عنه.

ثانياً: أنه تعالى عالم بذاته و ذاته علّة إيجاد الكل فهو عالم بكل شئ المطلوب.

وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ هذا تمثيل للقرب كما تقول ما السنة إلا لحظة.

و قال الزجاج لم يرد أن الساعة تأتي في لمح البصر و أنما وصف سرعة القدرة على الإتيان بها أي يقول للشئ كن فيكون.

و قيل لما كانت الساعة آتية قطعاً جعلت من القرب كلمح البصر.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

المجلد الثاني

جزء ١٤

أَقُولُ المراد أَنَّ هو أي أمر السَّاعَةِ عنده دان و هو عندكم بعيدٌ:
 قال الله تعالى: وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ^(١).
 وقوله: أَوْ هُوَ أَقْرَبُ الْحَقِّ أَنَّ، أو، هُنَا لِإِيْهِامٍ عَلَى الْمُخَاطَبِ:
 قال الله تعالى: وَ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ^(٢).
 قال الله تعالى: أَتَيْنَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا^(٣).

و هو تعالى قد علم عددهم ومتى يأتينا أمره كما علم أمر السَّاعَةِ لَكِنَّهُ أَبْهَمَ
 عَلَى الْمُخَاطَبِ لِمَصْلَحَةٍ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ، وَ الْغَرَضُ أَنَّ، أو، فِي الْآيَةِ لَيْسَ
 لِإِفَادَةِ الشَّكِّ أَوْ التَّخْيِيرِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى.

و قوله: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ بِمَنْزِلَةِ التَّعْلِيلِ لَمَّا ذَكَرَهُ فَكَأَنَّهُ قِيلَ
 كَيْفَ يَكُونُ أَمْرُ السَّاعَةِ كَلِمَحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ، فَقَالَ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ وَ عَمُومُ الْقُدْرَةِ يَقْتَضِي أَعْمَالَهَا كَيْفَ يَشَاءُ وَ هُوَ ظَاهِرٌ.

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرَ السَّاعَةِ وَ أَنَّهَا كَائِنَةٌ لَا مُحَالَةَ فَكَانَ فِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى
 النُّشْأَةِ الْآخِرَةِ وَ تَقَدَّمَ وَصْفُهُمْ بِإِنْتِفَاءِ الْعِلْمِ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى النُّشْأَةَ الْأُولَى
 إِخْرَاجَهُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِهِمْ غَيْرِ عَالَمِينَ شَيْئَاتِنْبِيْهَا عَلَى وَقُوعِ النُّشْأَةِ الْآخِرَةِ فَقَالَ:

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
 وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

قَرَأَ الْأَعْمَشُ وَ إِبْنُ وَثَّابٍ وَ حَمْزَةٌ، أُمَّهَاتِكُمْ، بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَ الْمِيمِ وَ أَمَّا
 الْكَسَائِيُّ فَكَسَرَ الْهَمْزَةَ وَ فَتَحَ الْمِيمَ وَ الْبَاقُونَ بَضَمَ الْهَمْزَةَ وَ فَتَحَ الْمِيمَ عَلَى
 الْأَصْلِ، وَ أَصْلُ الْأُمَّهَاتِ، أُمَّاتٌ، فَزِيدَتْ الْهَاءُ تَأْكِيدًا كَمَا زَادُوهَا فِي أَهْرِقَتْ
 الْمَاءَ وَ أَصْلُهُ أَرَقَتْ الْمَاءَ وَ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

الى الدُّنيا فالمخرج منها هو الله و فيه إشارة الى أنّه لولا إخراجهِ إِيّاكم لم تقدروا على الخروج منها و هو كذلك.

و قوله: **لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا** إشارة الى أنّ العلم ممّا أفاضه الله على عباده و هو من أحسن النعم بعد نعمة الوجود و فى قوله و جعل لكم السَّمْع و الأبصار و الأفئدة إشارة الى أمرين:

أحدهما: أنّ حصول العلم للإنسان أنما هو بسبب السَّمْع و الأبصار فبالسَّمْع يسمع و بالبصر يبصر فيحصل له العلم بالمعقولات و المحسوسات و توضيحه إجمالاً:

أنّ العلم ينقسم الى قسمين، حصوليّ و حضوريّ و العلم الحصولي عبارة عن الصُّورة الحاصلة من الشّيء عند العاقل و الحضوريّ عبارة عن حضور المدرك لدى المدرك و لا تحصيل فيه، لا كلام لنا فعلاً في العلم الحضوريّ لأنّه مختصّ بالله تعالى و أنبياءه و أوصيائه إلاّ أنّه فى الواجب ذاتي غير عارضيّ لأنّ العلم عين ذاته تعالى كما ثبت فى محلّه و أمّا فى المخلوق الممكن عارضيّ لأنّه من إفاضات الله تعالى على نفوسهم القدسية بحسب استعدادها و للبحث فيه مقام آخر.

وأمّا العلم الحُصوليّ الذي هو عبارة عن الصُّورة الحاصلة عند العاقل فحصوله من طريقتين:

أحدهما: من طريق السَّمْع.

ثانيهما: من طريق البصر و ذلك لأنّ الصُّور على قسمين، صورة عقلية، و صورة حسية، فالصُّور العقلية تحصل للإنسان من طريق السَّمْع و إستماع كلمات العلماء و الآيات و الأخبار و الآثار و غير ذلك.

و أمّا الصُّور الحسية فهي تحصل بالنظر اليها بحاسة فمن لا يسمع و لا يبصر كيف يحصل له العلم فقوله: **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ** بعد قوله: **لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا** إشارة الى ما ذكرناه.

الثاني: أن يكون قوله: **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ** إشارة إلى عظم منزلتهما في الإنسان من بين النعم وأنهما أرفع مكاناً وأعظم شأناً من الذائقة واللامسة والشامة ولذلك اختلف أهل العقول في أفضلية أحدهما على الآخر بعد إتقائهم على أفضليتهما على سائر القوى فمنهم من قال بأفضلية السمع على البصر ومنهم من قال بالعكس وحيث كان كذلك فتخصيصهما بالذكر إشارة إلى فضلهما وشرفهما على سائر القوى وكيف كان لا شك أن العلم يحصل بهما كما لا شك أن الإنسان يتنفع بهما أكثر من سائر القوى وأما قوله: **وَالْأَفْتِدَةَ** بعد قوله: **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ** فهو إشارة إلى نكتة خفية وهي أن مجرد الاستماع والنظر لا فائدة فيه إذا لم يكن عن تفقه وتدبر ألا ترى أن السمع والبصر موجودان في أكثر أفراد البشر ومع ذلك لا يحصل لهم العلم بهما لعدم تدبرهم وتفكرهم وإن شئت قلت أن وظيفة السمع والبصر ليست إلا الإدراك المجرد الاستماع والرؤية وأما أن المسموع ما هو المرئي ما هو فهو وظيفة القلب فالحواس بمنزلة الأنهار الجارية والقلب بمنزلة البحر ولذلك يقال أن القاضي في المدركات هو القلب لأنه الحاكم بحسن المسموع والمنظور أو قبحه والحاصل أن جميع الحواس من السامعة والباصرة واللامسة والذائقة والشامة وظيفتها الإدراك فقط وأما الحكم بكيفية المدرك فهو من وظائف القلب فمن لا تفقه فيه لا خير فيه وهذا هو السر لبيان الأفتدة بعد السمع والأبصار وفي قوله: **تَشْكُرُونَ** إشارة إلى القاعدة العقلية المسلمة عند الكل وهي وجوب شكر المنعم عقلاً والمعنى أنما أنعمنا عليكم بهذه النعم الجليلة لعلكم تشكرون فإن الشكر على النعمة يوجب زيادتها كما أن كفرانها يوجب زوالها في الدنيا والعقاب في الآخرة:

قال الله تعالى: **وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ** ^(١).

قال الله تعالى: وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ
كَرِيمٌ^(١).

قال الله تعالى: نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ^(٢).

قال الله تعالى: كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(٣) والآيات
كثيرة.

اللهم اجعلنا من الشاكرين آمين رب العالمين.

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْاءِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

لما ذكر الله تعالى مدارك العلم الثلاثة من السَّمْعِ و النَّظَرِ و الْعَقْلِ و أنَّ
الأولين مدرك المحسوس و الثالث مدرك المعقول إكتفى في هذه الآية من ذكر
المحسوس بذكر النَّظَرِ فقط فإنه أغرب لما نشاهد به من عظيم المخلوقات
على بعدها المتفاوت كمشاهدة النِّيرَاتِ التي في الأفلاك و جعل هنا موضع
الإعْتِبَارِ و التَّعَجُّبِ الحيوان الطائر فأن طيرانه في الهواء مع ثقل جسمه ممَّا
يعجب منه و يعتبر به و تَضَمَّنَتِ الآية أيضاً ذكر مدرك المعقول في كونه لا
يسقط إذ ليس تحته ما يدعمه و لا فوقه ما يتعلَّق به فيعلم بالعقل أنه له ممسك
قادر على إمساكه و هو الله تعالى كما قال في موضع آخر من الكتاب:

قال الله تعالى: أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَ يَقْبِضْنَ مَا
يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ^(٤).

قال الله تعالى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ
وَالطَّيْرِ صَافَّاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ^(٥).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

١- النَّمْل = ٤٠

٢- الْقَمَر = ٣٥

٣- المائدة = ٨٩

٤- التور = ٤١

و معنى مسخّرات، مذلّلات و بني للمفعول دلالة على أنّ له مسخّر. و قال الرّازي هذا دليل على كمال قدرته و حكمته فأثّه تعالى خلق الطّائر خلقه معها يمكن الطّيران خلقه خلقه لطيفة يسهل بسببها خرقه و النّفاذ فيه و لولا ذلك لما كان الطّيران ممكناً انتهى.

أقول كلامه مُنتزع من كلام القاضي قال أنّما أضاف الإمساك الى نفسه لأنّه تعالى هو الذي أعطى الآلات التي لأجلها تمكّن الطّائر من تلك الأفعال. و قال بعض المفسّرين ردّاً عليه أنّه كان يمكنه أن يطيروا ولو لم يخلق له جناح و أنّه كان يمكنه خرق الشّيء الكثيف و ذلك بقدرة الله و أنّ الممسك له في جوّ السّماء هو الله تعالى و قد قام الدّليل على أنّ جميع الأفعال كلّها بإرادة الله و مشيئته و قام الدّليل أيضاً على أنّه تعالى هو الفاعل المختار فلا نقول أنّ لولا الجناح و لطف الجوّ ما أمكن الطّيران و لا لولا الآلات ما أمكن.

و قال الزّمخشري في قوله: مُسَخَّرَاتٍ أي مذلّلات للطّيران بما خلق لها الأجنحة و الأسباب المؤدّية لذلك، و الجوّ الهواء المتباعد من الأرض في سمت العلو.

و قال في قوله: مَا يُمَسِّكُهُنَّ أي في قبضهنّ و بسطهنّ، وقوفهنّ، إلّا الله، بقدرته انتهى.

و قال بعض المعاصرين في تفسير الكلام ما هذا لفظه، وإثبات الإمساك لله سبحانه و نفيه عن غيره مع وجود أسباب طبيعيّة هناك مؤثّرة في ذلك و كلامه تعالى يصدّق ناموس العلّية و المعلّولية أنّما هو من جهة أنّ توقّف الطّير في الجوّ من دون أن تسقط كيفما كان و الى أيّ سببٍ إستند هو و سببه و الرّابطة التي بينهما جميعاً مستندة الى صنعه تعالى فهو الذي يفيض الوجود عليه و على سببه و على الرّابطة التي بينهما فهو السّبب المُفيض بوجوده حقيقة وأن كان سببه الطّبيعيّ القريب معه يتوقّف هو عليه و معنى توقّفه في وجوده على

سببه ليس أن سببه يفيد وجوده بعد ما إستفاد وجود نفسه منه تعالى بل أن هذا المسبب يتوقف في أخذه الوجود منه تعالى الى أخذ سببه الوجود منه تعالى قبل ذلك و قد تقدّم بعض الكلام في توضيح ذلك من قريب و هذا معنى توحيد القرآن و الدليل عليه من جهة لفظه أمثال قوله:

قال الله تعالى: **أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ**^(١).

قال الله تعالى: **أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا**^(٢).

قال الله تعالى: **اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ**^(٣) انتهى موضع الحاجة منه.

أقول هاهنا إشكال لم يتنبّه القوم له و هو أن إمساك الطير في جو السماء أي حفظهما عن السقوط لا يختص بالطير فقط كما هو واضح قال الله تعالى في إمساكه السماء أن تقع على الأرض:

قال الله تعالى: **و يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ**^(٤).

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا**^(٥).

قال الله تعالى: **مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَ مَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ**^(٦).

فهذه الآيات تدلّ على أن الله تعالى هو الممسك لجميع ما في الجوّ:

قال الله تعالى: **اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا**^(٧).

قال الله تعالى: **خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا**^(٨).

و اذا كانت السموات مع ما فيها من الكرات مع ثقلها لا تسقط على الأرض و نعلم أن الله هو الممسك لها عليها نستكشف منه كمال قدرته، و اذا كان الله

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع

١- البقرة = ١٦٥

٢- الحج = ٦٥

٣- فاطر = ٢

٤- لقمان = ١٠

١- الأعراف = ٥٤

٢- الزمر = ٦٢

٣- فاطر = ٤١

٤- الرعد = ٧

تعالى قادراً على إمساك الكرات في الجوّ فهو قادر على إمساك الطّير بطريقٍ أولى بل نقول إمساك الطّير في الجوّ بالنّسبة الى الكرات العظيمة الثّقيلة ليس بشيءٍ يعتنى به و على هذا فإن كان المراد بالآية ما ذكره من أنّها تدلّ على كمال قدرته تعالى من حيث إمساكه الطّير في الجوّ فإمساك الكرات في الجوّ أدلّ و أشمل و أعظم من إمساك الطّير الحقيق بالنّسبة إليها، فما وجه تخصيص الطّير بالذكر في الآية و المفروض أنّ ما يمسه الله في الجوّ لا ينحصر بالطّير و قلنا أنّ القدرة له تعالى ثابتة بغيرها أتمّ و أكمل منها بها و لم أر في التّفسير الموجودة عندنا من العامّة و الخاصّة من تنبّه لهذا الإشكال بل جميع المفسّرين إعتمدوا في الآية على إثبات قدرته تعالى من حيث أنّه أمسك الطّير في الجوّ بقدرته و هو كما ترى لا يوجب تخصيص الطّير أو إمساكها بالذّكر.

إذا عرفت هذا فنقول الذّي ظهر لنا من كلامه تعالى و هو أعلم بما أراد منه، هو أنّ إثبات القدرة في الآية ليس من جهة إمساكه الطّير في الجوّ و منعها من السّقوط كما قاله المفسّرون بل إثبات القدرة في الطّير من جهة أنّه تعالى خلق فيها الإرادة دون غيرها من الأفلاك و ذلك لأنّ الطائر تطير بإرادتها و لذلك تراها تطير بأيّ نحو شاءت فتارة تطير الى الشّرق و أخرى الى الغرب و لا تقف في موضع خاصّ في الكرات السّماوية الثّابتة أو المتحرّكة من غير إرادة و هذا هو الفرق بين إمساك الطّير في الجوّ و غيرها و فيه دلالة على كمال قدرته و أنّه يقدر على إمساك المخلوق في الجوّ كيف يشاء و من المعلوم أنّ حركة الطّير في الجوّ بإرادة منه دليل على قدرته فأنّ جعل الإرادة في الحيوان من أعظم الدّلائل على القدرة و لهذا خصّص الطّير بالذكر هذا ما خطر ببالنا و الله أعلم فقلوه: **مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ** بسبب الإرادة التي جعلها لهنّ أنّ في ذلك لآيات لقوم يؤمنون، أي يصدّقون بتوحيد الله و يصدّقون أنبياءه لأنّهم هم المستفّعون بها دون غيرهم فأنّ من لا يصدّق به تعالى لا ينسبه الى الله و هو ظاهر.

ثم أشار الله تعالى الى نعمة أخرى مما أنعمه الله علينا فقال:

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا
لِّمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَا مَنَّ بِهِ عَلَى الْعِبَادِ مِنْ خَلْقِهِمْ وَمَا خَلَقَ لَهُمْ مِنْ مَدَارِكِ
الْعِلْمِ وَهُوَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْأَفْتِدَةُ ذَكَرَ مَا إِمْتَنَّنَ بِهِ عَلَيْهِمْ ثَانِيًا مِّمَّا يَنْتَفِعُونَ بِهِ
فِي حَيَاتِهِمْ مِنَ الْأُمُورِ الْخَارِجِيَّةِ عَنْ دَوَابِّهِمْ مِنَ الْبُيُوتِ الَّتِي يَسْكُنُونَهَا مِنَ
الْحِجَرِ وَالْمَدَرِ وَالْأَخْشَابِ وَغَيْرِهَا وَالسَّكَنُ فَعَلَ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَالْقَنْصِ وَالنَّقْصِ
وَأَنشُدِ الْقُرَاءَ:

جاء الشتاء لَمَّا اتَّخَذَ سَكَنًا يا ويح نفسي من حفر القراميص
و ليس السَّكَنُ بمصدر كما ذهب اليه بعضهم كأنه تعالى ذكر أولاً ما غالب
البيوت عليه وهى البيوت الَّتِي لَا تَنْتَقِلُ بَلْ يَنْتَقِلُ النَّاسُ إِلَيْهَا كَالْبُيُوتِ الَّتِي
تَبْنِي مِنَ الْأَحْجَارِ وَالطِّينِ وهى الأغلب فيها خصوصاً في المدن والقرى.
و ذكر ثانياً ما مَنَّ بِهِ عَلَيْنَا مِنَ الْبُيُوتِ الْمَتَّخَذَةِ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ وَهُوَ مَا
يَنْتَقِلُ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ آخَرَ كَالْقَبَابِ وَالْخِيَامِ وَالْفَسَاطِيطِ الَّتِي تُؤْخَذُ مِنَ
الْأَدَمِ.

وقيل ذكر أولاً البيوت على طريق العموم وهو قوله: وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ
بُيُوتِكُمْ سَكَنًا.

و ذكر ثانياً البيوت على طريق الخصوص وهى المتَّخَذَةُ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ وَ
أَشْعَارِهَا وَأُوبَارِهَا وَهُوَ قوله: وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا وَفِيهِ
تَنْبِيْهُ عَلَى حَالِ أَكْثَرِ الْعَرَبِ فَأَنَّهُمْ لِإِتِّجَاعِهِمْ أُنْمَا بُيُوتِهِمْ مِنَ الْجُلُودِ.

قيل أَنَّ الْبُيُوتَ الَّتِي مِنَ الْأَشْعَارِ وَالْأَصْوَافِ وَالْأُوبَارِ لَا تَدْخُلُ فِي الْآيَةِ
لِكَوْنِ الْمَنْصُوصِ فِيهَا هُوَ جُلُودُ الْأَنْعَامِ لَا أَشْعَارُهَا وَأَصْوَافُهَا وَالْحَقُّ دَخُولُهَا
فِي الْآيَةِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الشَّعْرَ وَالصُّوفَ وَالْوَبْرَ تُؤْخَذُ مِنْ جِلْدِ الْحَيَوَانِ فَقَوْلُهُ: مِّنْ
جُلُودِ الْأَنْعَامِ يَشْمَلُ الْكُلَّ وَعَلَيْهِ فَمَعْنَى الْكَلَامِ، جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ

و ما يؤخذ منها من الشَّعر و الصَّوف بيوتاً قابلة للإنتقال في أسفاركم كما قال:
تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ إِقَامَتِكُمْ أَي يَخَفُ عَلَيْكُمْ حَمَلُهَا يَوْمَ
ظَعْنِكُمْ أَي إرتحالكم من مكانٍ الى مكانٍ و يوم إقامتكم الَّذي تنزلون موضعاً
تقيمون فيه.

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَ مَتَاعًا إِلَى حِينٍ فِي هَذَا
الكلام إشارة الى المنسوجات التي تؤخذ منها الألبسة و غيرها و قوله: أَثَاثًا وَ
مَتَاعًا قِيلَ التَّقْدِيرُ جَعَلَ مِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَ قِيلَ أَثَاثًا
منصوب على الحال، و لا واحد للأثاث و لا للمتاع و قوله الى حينٍ معناه الى
وقتٍ يهلك فيه.

ثُمَّ أَشارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نِعْمَةٍ أُخْرَى فَقَالَ:

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا يَعْينِي مِنَ الشَّجَرِ وَ غَيْرِهِ مَا تَسْكُنُونَ فِيهِ مِنْ
أَذَى الْحَرِّ وَ الْبَرْدِ جَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ يَعْنِي قَمِيصًا مِنَ الْقُطْنِ وَ الْكُتَانِ، وَ قِيلَ
هِيَ الدُّرُوعُ قَالَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ:

سَمِ الْعِرَانِينَ أَبْطَالُ لِبُوسِهِمْ مِنْ نَسَجِ دَاوُدَ فِي الْهَيْجَا سَرَابِيلَ
وَ السَّرْبَالُ عَامٌ يَقَعُ عَلَى مَا كَانَ مِنْ حَدِيدٍ وَ غَيْرِهِ.

وَ قَالَ الرَّجَاجُ كُلُّ مَا لَبَسْتَهُ فَهُوَ سَرْبَالٌ (يَقِيكُمْ الْحَرَّ) أَي تَقِيكُمْ السَّرَابِيلَ مِنْ
أَذَى الْحَرِّ وَ سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمُ الْبَأْسِ فِي أَصْلِ اللَّغَةِ الشَّدَّةُ وَ هُنَا الْحَرْبُ
وَ الْمَقْصُودُ مِنْهَا الدُّرُوعُ.

كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ أَي أَنَّ النِّعْمَ لَا تَخْتَصُّ بِمَا
ذَكَرْنَاهُ بَلْ هِيَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى فَكَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ بِهَذِهِ النِّعَمِ الْمَشَارِ
بِهَا فِي الْآيَةِ كَذَلِكَ يَنْعَمُ عَلَيْكُمْ بِجَمِيعِ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَ هُوَ إِتِمَامُ نِعْمِهِ
عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ، أَي لِكِي تُسْلِمُونَ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى
قَدْ أَفَاضَ بِهَا عَلَى النَّاسِ لِيَسْلَمُوا.

و قرأ ابن عامر بفتح التاء في تسلمون و المعنى لتسلموا بتلك الدُّرُوع من الجراحات و هى قراءة شاذة و جمهور القراء على الضَّم و المعنى لكي تنقادون و تطيعون ربكم الذي أنعم عليكم ما أنعم فأَنْ شُكِرَ المنعم واجب عقلاً و أنتم عقلاء.

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ

أي فأن أعرضوا عن الحقّ مع وجود هذه الدلائل الحسية و العقلية و توجّهوا الى الباطل فإنما عليك، يا محمد البلاغ المبين، أي البلاغ الظاهر، و المقصود أنّ الرسول ليس له إلا البلاغ و بذلك قد تمتّ الحجة عليكم في الدنيا و صحت العقوبة في العقبى و ذلك لأنهم عرفوا الحقّ ثم أنكروه كما:

يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ

الظاهر أنّ المراد بالنعمة هنا جميع ما أنعم الله عليهم من خلق نفوسهم و أقدارهم و إكمال عقولهم و ما خلق الله لهم من أنواع المنافع التي ينتفعون بها ثم أنهم مع ذلك ينكرونها.

و يحتمل أن يكون المراد بالنعمة نعمة الدين أو نعمة الرسالة و المعنى أنهم عرفوا الحقّ أو عرفوا النبي و أنّه صادق في رسالته و لم يؤمنوا به تعمداً و عناداً و الحاصل أنّ نعمة الله في الآية أعمّ من الطاهرة و الباطنة و كذلك عرفانهم و إنكارهم.

و من المعلوم المسلّم عند العقل أنّ الإنكار بعد المعرفة أقبح و أشنع من الإنكار البدوي الذي غير مسبوق بالمعرفة و ذلك لأنّ الإنكار بعد المعرفة يدخل صاحبه في جملة المعاندين و لا شكّ أنّ المعاند أظلم من المنكر لأنّ المنكر قد يكون إنكاره بسبب جهله و عدم وضوح الحقّ له و المعاند ليس كذلك ولأجل هذه الدقّة قال تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها و لم يقل و

ينكرونها فَأَنَّ العطف بكلمة، ثم، يفيد التراخي وبالواو يفيد الجمع فالمعنى يعرفون نعمة الله أولاً ثُمَّ أَنَّهُمْ بعد المعرفة أنكروها و لا حِجَّةَ لهم فيه إِلَّا العناد واللجاج وأكثرهم هم الكافرون مع أَنَّ جميعهم كفَّار، فقليل أَنَّ المراد أكثر أهل مكة لِأَنَّ منهم من أبى و قيل معنى الكافرون الجاحدون المعاندون لِأَنَّ فيهم من كان جاهلاً لم يعرف فيعاند.

و قيل لِأَنَّ فيهم من لقنوه الكفر ممَّن لم يبلغ حدَّ التَّكليف لصغره و لم تقم الحجَّة عليه أو من هو ناقص العقل فلا يحكم عليهم بالكفر.

و قيل أَنَّ منهم من ينكر النعمة في حالٍ لم يقم عليه حِجَّةٌ للشواغل في قلبه التي تلهيه عن تأمُّل أمره و الفكر في حاله فيكون في حال حكم السَّاهي و الصَّبي و أن كان مكلفاً بغير ذلك من الأمور فلا يكون كافراً بالإنكار في ذلك الحال ذكر هذين الوجهين الأخيرين في التبيان.

أَقُول ما ذكروه لا بأس به أن كان المراد بالكفر في قوله: وَ أَكْثَرُهُمْ أَكْافِرُونَ و هو كفر الجحود بمعنى أن يجحد الجاحد و يعلم أَنَّهُ حقَّ و اسْتَقَرَّ عنده كما قال تعالى: وَ جَحَدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ^(١) لا بمعنى إنكار الرُّبُوبية و أن لا جَنَّةَ نار.

و أمَّا أن قلنا بالكفر في الآية كفر النعمة فلا نحتاج إلى هذه التكاليفات و التوجيهاات البعيدة عن الأذهان بل المعنى أَنَّ أكثر الناس يكفرون بالنعمة يشكرون عليها و هذا حكمٌ عامٌ يشمل الكافر و المسلم و هو واضح.

فَأَنَّ اللَّهَ تعالى يقول في كتابه: وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ^(٢) و مفهوم الكلام أَنَّ أكثرهم لا يشكرون فهم الكفرون بالنعمة و هذا هو المراد في المقام.

وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ

الأمة الجماعة و الشَّهيد في كلِّ أمةٍ رسوله و قيل قومٌ من المؤمنين المرّضين عند الله.

إِن قُلْتُ ما معنى الشَّهادة عليهم والله تعالى عالمٌ بأحوالهم.
قُلْتُ معناها أَنَّ الأمم يجحدون تبليغ الأنبياء يوم القيامة فيطلب الله الأنبياء بالبينّة على أممهم على أنّهم قد بلغوا أحكام الله اليهم بل تشهد عليهم جوارحهم أحياناً:

قال الله تعالى: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(١).

قال الله تعالى: وَ تَكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ^(٣).

قال الله تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا^(٤).

قال الله تعالى: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ^(٥).

وأما قوله: لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ أي لا يؤذن لهم في الاعتذار و قيل لا يؤذن لهم في الاعتذار بما يستفعون و لا يعرضون للعتبى الذي هو الرضا.

و قال الجبائي أَنَّ الله يخلق فيهم العلم الصّوري بأنّهم إن اعتذروا لم تقبل معذرتهم و إن إستعتبوا لم يعتبوا و لم يرد أنّهم لا يؤمرون بالاعتذار و لا يُمكنون منه لأنّ الأمر و التّكليف قد زال عنهم.

وَ إِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

٢- يس = ٦٥

٤- النساء = ١٥٩

١- النور = ٢٤

٣- المزمل = ١٥

٥- المائدة = ١١٧

قيل لما كانت حالة العذاب في الدنيا مخالفة لحالة الآخرة إذ من رأى العذاب في الدنيا جاز يؤخر عنه وإن وقع فيه أن يخفف عنه أخبر الله تعالى أن عذاب الآخرة لا يكون فيه تخفيف ولا نظرة والظاهر أن جواب، إذا، قوله: **فَلَا يُخَفَّفُ** و هو على إضمار، هو، أي فهو لا يخفف لأنه لولا تقدير الإضمار لم تدخل الفاء لأن جواب، إذا، إذا كان مضارعاً لا يحتاج الى دخول الفاء سواء كان موجباً أم منقياً.

أقول الوجه في عدم التّخفيف و عدم الإنظار هو أن الآخرة ليست بدار التّكليف و لذلك لا يخفف فإنّ وقت التّوبة و النّدم قد فات و الإنظار الإمهال أي لا يمهلهم الله تعالى:

وَإِذَارَءِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ فَالْوَارِثَ بَنَاهُ هَؤُلَاءِ شُرَكَاءُؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن حالة الكفار و المشركين في الآخرة و أنهم إذا رأوا شركائهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله في الدنيا و هم الأصنام و الأوثان الذين جعلوا لهم نصيباً في أموالهم، أو جعلوهم شركاء في العبادة، فيقولون ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنّا ندعوا من دونك و هذا إعراف منهم بالشّرك، فألقوا إليهم القول، أي فألقى المعبودون إليهم أي الى المشركين القول و هو إنكم لكاذبون في إنّا نستحقّ العبادة أو في قولكم إنّا دعوناكم الى العبادة و محضّ الكلام هو أن المشركين لما إعترفوا بشركهم و أحالوا الذّنب و التّقصير الى المعبودين فكذبوهم و قالوا لهم أنكم لكاذبون هكذا قيل في تفسير الآية بعيد لا يساعده العقل و لا النّقل و ذلك لأنّ الكفار يعلمون علماً ضرورياً في الآخرة أن العذاب سينزل بهم و لا نصرة و لا فدية و لا شفاعة و تقدّم الأخبار بأنهم شركاء و الأخبار أنهم كانوا يدعونهم أي يعبدونهم و على هذا لا يرجع التّكذيب من المعبودين الى المشركين بل التّكذيب عائد للأخبار

الأول أي لسنا شركاء لله في العبادة ولا آلهة فهم نزهوا الله تعالى عن أن يكونوا شركاء له و يحتمل أن يكون التّكذيب عائداً على الأخبار.

الثاني: وهو العبادة لما لم يكونوا راضين بالعبادة جعلوا عبادتهم كلاً عبادة أو لما لم يدعوهم الى العبادة ألا ترى أن الأصنام والأوثان لا شعور لها بالعبادة فضلاً عن أن يدعوا و أن كان الشركاء الشياطين جاز أن يكونوا كاذبين في إخبارهم بكذب من عبدهم كما كذب إبليس في قوله إني كفرت بما أشركتموني من قبل الآية.

وقال الرازي في تفسير الآية وإنما وصفهم الله بكونهم شركاء لوجهين:

الأول: أن الكفار كانوا يسمونها بأنها شركاء.

الثاني: أن المراد بالشركاء الشياطين الذين دعوا الكفار الى الكفر وهو قول الحسن وإنما ذهب الى هذا القول لأنه تعالى حكى عن هؤلاء الشركاء أنهم ألّفوا الى الذين أشركوا أنهم لكاذبون والأصنام جمادات فلا يصح هذا القول فوجب أن يكون المراد بالشركاء الشياطين حتى يصح فهم هذا القول وهذا بعيد لأنه تعالى قادرٌ على خلق الحياة في تلك الأصنام وعلى خلق العقل والنطق فيها و حينئذٍ يصح منها هذا القول إنتهى كلام الرازي.

و أنت ترى أن هذا الكلام لا يرجع الى محصل أما أولاً فلأن الآية خالية عن ذكر الشياطين.

ثانياً: لا دليل على خلق الحياة في الأصنام و خلق العقل والنطق فيها وأن كان الله تعالى قادراً على كلّ شيء وقوله والأصنام جمادات فلا يصح منهم هذا القول. ففيه أن الآية لا تدل على أن الأصنام قالوا شيئاً بل صريح الآية أن الشركاء وهم الأصنام مثلاً ألّفوا اليهم القول والإلقاء غير القول وكيف كان فالمعنى لا خفاء فيه وهو أن المعبودين يلقون الى العابدين يوم القيامة كذبهم في دعواهم والله أعلم.

وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ
 قيل معناه إستسلموا بالذل لحكم الله و قوله: وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
 يَفْتَرُونَ أي يضل ما كانوا يأملونه و يقدرون من أن ألتهتهم تشفع لهم، و الضمير
 في قوله: وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ عائد على المشركين و السَّلَم، الإستسلام و الإتيان
 لحكم الله بعد الإباء و الإستكبار في الدنيا فلم يكن لهم إذ ذاك حيلة و لا دفع،
 و الحق أن الضمير في قوله: وَأَلْقُوا فألقوا عائد على المشركين و الشركاء
 جميعاً و المعنى إستسلم العابد و المعبود و أنقادوا لحكم الله و أما الضمير في
 ضلوا، فهو عائد على المشركين خاصة.

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا
 كَانُوا يُفْسِدُونَ

الظاهر أن الذين مبتدأ و زدناهم الخبر و يحتمل أن يكون قوله: الَّذِينَ بديلاً
 من الضمير في، يفترون، و قوله: زِدْنَاهُمْ فعل مستأنف إخباره و معنى الآية أن
 الذين كفروا بالله و صدوا أي منعوا سبيل الله أي منعوا غيرهم عن الإيمان
 بالله و السلوك على سبيله زدناهم عذاباً فوق العذاب أي زدناهم عذاباً فوق
 عذابهم على كفرهم بسبب ما كانوا يفسدون في الأرض و ذلك لأن الصد عن
 سبيل الله من أعلى مصاديق الفساد في الأرض فهم يعذبون على كفرهم أولاً و
 على صدّهم عن سبيل الله ثانياً و فيه إشارة الى أن الله تعالى يضاعف في
 عذابهم فأً كلمة، فوق، تدل على شدة العذاب و في الآية إشارة الى أن الكفار
 على صنفين:

صنّف منهم كفروا بالله و لم يؤمنوا به و لكنهم لم يصدّوا عن سبيل الله.
 صنّف آخر كفروا و صدّوا عن سبيل الله فالصنّف الأوّل لهم عذاب يوم
 القيامة على كفرهم فقط و أما الصنّف الثاني فلهم عذاب على الكفر و عذاب
 على الصد عن سبيل الله و يعبر عنه بالعذاب المضاعف و أنما عبر عنهم

بالمفسدين لأنَّ صَدَّهم النَّاس عن سبيل الله يوجب الاختلاف بين النَّاس و قد ينتهي الى الجدل والمحاربة و القتال و أيَّ فسادٍ أعظم منه ألا ترى أنَّ الكفَّار في صدر الإسلام كانوا كذلك فمنهم من لم يؤمن ولم يصدَّ و منهم من لم يؤمن و كان صَاداً عن سبيل الله مثل أبي جهل و أبي سفيان و أتباعهما و بسبب ذلك وقعت المحاربة و القتال بين المسلمين و الكفَّار و إذا كانت المعصية سبباً لإستحقاق العذاب فهناك معصيتان معصية الكفر و معصية الصَّد فالعذاب يضاعف قهراً و هو المطلوب.

و أمَّا قول بعض المفسرين أنَّ هذا المزيد عقارب كأمثال النخل الطَّوال أو حيَّات كأمثال الفيلة و عقرب كأمثال البغال و أمثال ذلك فهو ممَّا لا دليل عليه من الأخبار فحمل كلام الله على أمثال هذه الأقوال من حمل الكلام على ما يرضي صاحبه و الله تعالى أعلم بنوع العذاب يوم القيامة.

و الذي نفهم من الآية هو العذاب فوق العذاب و أمَّا كَيْفِيَّةُ العذاب فلا يعلمها إلا الله تعالى:

و يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ بُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ في الآية مسائل:

الأولى: أنَّ قوله: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ المراد باليوم هو يوم القيامة و الذي يشهد عليهم من أنفسهم أي من جنس البشر و هو نبيُّهم الذي بعث اليهم و يجوز أن يكونوا مؤمنين عارفين بالله و نبيِّه فيشهدون عليهم بما فعلوه من المعاصي هكذا فسروا الآية.

و الحقَّ أنَّهم يشهدون عليهم بتبليغ الرِّسالة و أنَّ النَّبي دعاهم الى الإيمان فلم يقبلوا و أنما قلنا ذلك لأنَّ الشَّهادة على المعاصي لا معنى لها بعد ضبط المعاصي و الحسنات في صحيفة الأعمال و هو واضح.

نعم أَنَّهُمْ يَنْكُرُونَ تَبْلِيغَ الْأَحْكَامِ مِنْ نَاحِيَةِ الْأَنْبِيَاءِ فَكُلَّ نَبِيٍّ يَشْهَدُ عَلَى أُمَّتِهِ بِأَنَّهُ بَلَّغَهَا إِلَيْهِمْ.

الثانية: قوله: **وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ** الخطاب للرسول ﷺ قيل الإشارة بهؤلاء الى أُمَّتِهِ و عليه فالمعنى جئنا بك يا مُحَمَّدٌ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِكَ وَ قَدْ اتَّفَقَ الْمَفْسُورُونَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ، بِهِؤُلَاءِ، هُوَ كَفَّارُ أُمَّتِهِ ﷺ أَعْنَى بِهِمْ قَرِيشًا.

و هذا لا يستقيم و ذلك لِأَنَّ الْمَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ هَؤُلَاءِ، لَمْ يَذْكُرْ فِي الْآيَةِ فَكَيْفَ يَشَارُ، بِهِؤُلَاءِ، إِلَيْهِمْ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ قَوْلُهُ: **أُمَّةٌ** يَشْمَلُ جَمِيعَ الْأُمَمِ فَقَوْلُهُ: **وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ** إشارة بمعنى الْأُمَّةِ فِي الْإِسْلَامِ يَعْنِي كَمَا أَنَّ كُلَّ نَبِيٍّ مِنْ أَنْبِيَاءِ السَّلَفِ شَهِيدٌ عَلَى أُمَّتِهِ فَكَذَلِكَ أَنْتَ شَهِيدٌ عَلَى أُمَّتِكَ، وَ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَشَارُ إِلَيْهِمْ الْأَنْبِيَاءُ أَيْ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ الشُّهَدَاءِ وَ يُؤَيِّدُ مَا إِحْتَمَلْنَاهُ مَا ذَكَرَهُ الْقَمِي فِي تَفْسِيرِهِ قَالَ: **وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ** يَعْنِي مِنَ الْأُمَّةِ ثُمَّ قَالَ لَنَبِيِّهِ، وَ جِئْنَا بِكَ يَا مُحَمَّدٌ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ يَعْنِي عَلَى الْأُمَّةِ فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهِيدًا عَلَى الْأُمَّةِ وَ هُمْ شُهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ أَنْتَهَى.

الثالثة: **وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ بُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ** المراد بالكتاب القرآن بالإتفاق لِأَنَّهُ مَنْزَلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بِتَوْسِطِ جَبْرِيلَ فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ ثُمَّ وَصَفَهُ اللَّهُ بِأَوْصَافٍ أَرْبَعَةٍ:

أحدها: أَنَّهُ تِبْيَانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ أَيْ مَبِينٌ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْأَحْكَامِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْدِّينِ وَ الدُّنْيَا وَ بِالْجُمْلَةِ كُلِّ مَا يَحْتَاجُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ دِينِهِمْ وَ دُنْيَاهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

إِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ لِأَنَّ أَحْكَامَ الصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ وَ الْحَجِّ وَ الْأَرْثِ وَ الْقَصَاصِ وَ الدِّيَّاتِ وَ غَيْرَهَا لَا تَوْجَدُ فِيهِ وَ أُنْمَا الْمَوْجُودُ فِيهِ بَعْضُ الْأَحْكَامِ أَلَا

ترى أَنَّ اللَّهَ تعالى يقول في كتابه: **وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ** ^(١) الآية وهذا الحكم كُلِّي يثبت به أصل الأُرتْ و أمَّا تفصيل الحكم فلا و هكذا جميع الأحكام فلا يوجد في الكتاب مثلاً أَنَّ صلاة الصَّبح ركعتان و هكذا الظَّهر و العصر و المغرب و العشاء.

قلت المراد بكونه تبياناً لكلِّ شيء ليس أَنَّ جميع الأحكام ظاهرة فيه بحيث يفهمه القارئ أي شخص كان بل المراد أَنَّ جميع الأحكام موجودة فيه واقعاً إلاَّ أَنَّ إستنباط الأحكام يحتاج الى مستنبطٍ خاص عالم بظاهر القرآن و هو الرِّسول و أوصيائه الأثني عشر الذين جعلهم الرِّسول مَفْسَراً و مَبِيناً له قال رسول الله ﷺ **أَنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَ عِترتي أَهْلَ بَيْتي** الحديث لأنَّهم أَهل بيت النُّبوة الَّذِينَ طَهَّرَهُمُ اللَّهُ عَنْ كُلِّ رَجْسٍ و عَلَّمَهُم بِالْعِلْمِ الحَضوري الإفاضي فَإِنَّ القرآن لا يفهمه إلاَّ أَهله، فما ذكره الرِّمخسري من الإحالة على السُّنة إن كان مراده بالسُّنة السُّنة الَّتِي بَيَّنَّهَا المَعْصوم بعد الرِّسول فهو ممَّا لا كلام فيه و أن كان مراده بها ما بَيَّنَّه أَبُو هُرَيْرَةَ و أَنَسٌ و سَمُرَةٌ بن جندب و أمثالهم فلا و العجب من الرِّمخسري حيث أَحال فهم القرآن بعد رسول الله ﷺ الى أَصحابه بقولٍ مطلق قال ما هذا لفظه.

فَأَن قُلْتُ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ الْقُرْآنُ تَبْيَاناً لِّكُلِّ شَيْءٍ، قلت المعنى أَنَّهُ بَيَّنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ حيث كَانَ نَصّاً عَلَى بَعْضِهَا و أَحَالَةً عَلَى السُّنة حيث أَمَرَ فِيهِ بِاتِّبَاعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ و طَاعَتِهِ و قِيلَ وَ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى، و حَتَّى عَلَى الإِجْمَاعِ فِي قَوْلِهِ وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ و قد رَضِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَمْتِهِ إِتِّبَاعَ أَصْحَابِهِ و الإِقْدَاءَ بِأَنَارِهِمْ فِي قَوْلِهِ ﷺ **أَصْحَابِي كَالنَّجُومِ بِأَيْتُهُمْ إِقْتَدَيْتُمْ إِهْتَدَيْتُمْ** و قد إجتهدوا و تأسوا و وطئوا طريق القياس و الإجتهد فكانت السُّنة و الإجماع و القياس و الإجتهد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثَمَّ كَانَ تَبْيَاناً لِّكُلِّ شَيْءٍ إنتهى.

تبيين القرآن في فقهنا

جزء ١٤

المجلد الثاني

أقول أنظروا يا أهل الإنصاف الى هذه التّحقيقات و التّخريجات الخالية الباردة التي نشأت عن الأوهام الباطلة و الوسوس الشيطانية في تفسير كلام الله تعالى و هذا الرّجل من أعلم علماء العامة و هو يقول قد رضي رسول الله ﷺ لأمته إتباع أصحابه و الإقتداء بآثارهم في قوله: أصحابي كالنّجوم بأيهم إقتديتم إهتديتم و لم يعلم الرّمخشري أنّ ألفاظ هذا الحديث الذي تمسك هو و غيره به تشهد بكذبه و أنّه من الإسرائيليات و المجعولات التي وضعت لهدم الإسلام الذي جاء به محمّد بن عبد الله ﷺ و ذلك لأنّ الإقتداء ببعض الأصحاب كالإقتداء بالشيطان و إتباعه فكيف يكون سبباً للهداية فمن الأصحاب بزعم الرّمخشري و غيره من العامة معاوية أبى سفيان لأنهم عزّفوا الصّحابي بمن رأى النّبي فمن كان مصاحباً له و كاتباً للوحي على قولهم فهو من أجل اللّاصحاب و أشرفهم المعلوم المسلّم عند المنصف أنّه كان أضّر على الإسلام من اليهود و النصارى لأنّه قتل من الأخيار و الصّالحاء ما لا يحصى في حكومته على المسلمين و أشنع من ذلك كلّ سبّه لأمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام و إجباره النّاس عليه فلو كان الحديث الذي رواه الرّمخشري و أمثاله صحيحاً، فالنّاس إهتدوا بسبب متابعتهم لمعاوية في سبّ عليّ و قتل الأخيار و المؤمنين و لا ذنب لمن أعانه على الشرّ أصلاً لأنّه إقتدى بمعاوية و هو من الأصحاب فالمعين على الظلم صار مهتدياً و لا أظنّ أنّ العاقل يقول به لولا العناد.

و هذا بسر بن أرطاة كان صحابياً و فعل ما فعل بأمر معاوية من القتل و النّهب و الهتك ما يعجز البيان عن ذكره و أمثالهما كثيرة فكيف يقول الرّسول بأيهم إقتديتم إهتديتم بل نقول أليس من لوازم صحّة الحديث أنّ الذين إتبعوا أبا بكر و عمر في إحراق بيت فاطمة و غصب الإرث و ضربها و لطمها و قتلها على ما نطقت به الأخبار الصحيحة من العامة و الخاصّة كلّهم من المهتدين

لأنهم إقتدوا بأجل أصحاب الرسول و أشرفهم و أفضلهم بزعم الزمخشري و أتباعه، أليس من لوازمها إهتداء قوم إتبّعوا الزبير و طلحة بن عبيد الله و غيرهما من أصحاب الجمل و قتلوا كثيراً من المسلمين و نهبوا أموالهم و فعلوا ما فعلوا بهم ألم يكن الزبير و طلحة و مروان بن الحكم و غيرهم من رؤساء الجمل من أصحاب النبي بل كان الزبير من حواري رسول الله ﷺ على قولهم و من العشرة المبشرة بالجنة فجميع أصحاب الجمل كانوا من المهتدين لأنهم إقتدوا بأصحاب الرسول الذين هم كالنجوم و هكذا حرب النهروان و أمثال ذلك كثيرة و اذا كانوا مهتدين فلا محالة يحكم الزمخشري بعدم إهتداء علي و فاطمة و من تبعهما اذا لا يعقل أن يكون الظالم و المظلوم على حدّ سواء.

و محصل الكلام هو أنّ في أصحاب الرسول كان فاسقاً و مؤمناً و الحديث يقول الإقتداء بالمؤمن و الفاسق يوجب الإهتداء و هذا ممّا تضحك به الثكلى و ينكره العقل السليم و من قال بهذا الحديث فهو مجنون أو مخبط ثم نقول للزمخشري و أمثاله من المفسرين أهكذا يفسر كلام الله، أهذا معنى قوله: **تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ** و سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، إنا لله و إنا إليه راجعون و للبحث في أمثال هذه الأمور موضع آخر و الحمد لله.

ثانيها: قوله: **وَ هُدًى** و فيه إشارة الى أنّ القرآن كما أنّه تبيان لكلّ شيء كذلك يكون هادياً لمن تبعه و إستضاء به و هذا أيضاً ممّا لا شكّ فيه فإنّ القرآن بعد التبيين و التفسير بواسطة الرسول أو الأئمة المعصومين هادٍ للأمة قطعاً لأنّه يهدي الى سعادة الدارين و حلاوة النشأتين.

و أمّا مع قطع النظر عن تبيين أهل البيت فلا يكون هادياً بل قد يكون مضلاً و لعلّ الوجه في تقديم التبيان على الهداية هو هذا أي اذا تحقّق التبيان كما هو حقّه تحقّقت الهداية به:

قال الله تعالى: يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ^(٢) والآيات كثيرة.

ثالثها: قوله: وَ رَحْمَةً أَي أَنَّ الْقُرْآنَ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَ هُوَ أَيْضًا، ثَابِتٌ عَقْلًا وَ شَرْعًا وَ الرَّحْمَةُ بِفَتْحِ الرَّاءِ رَقَّةٌ تَقْتَضِي الْإِحْسَانَ إِلَى الْمَرْحُومِ وَ قَدْ تَسْتَعِلُّ فِي الرَّقَّةِ الْمَجْرَدَةِ وَ تَارَةً فِي الْإِحْسَانِ الْمَجْرَدِ عَنِ الرَّقَّةِ نَحْوَ رَحِمَ اللَّهُ فَلَتَانًا وَ إِذَا وَصَفَ بِهِ الْبَارِئُ فَلَيْسَ الْمُرَادُ بِهِ إِلَّا الْإِحْسَانُ الْمَجْرَدُ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَتَقُولُ:

وصف الله القرآن و هو كلامه تعالى بِالرَّحْمَةِ وَ وصف الكلام و وصف المتكلم في الحقيقة لِأَنَّ الْكَلَامَ لَا يَوْجَدُ فِي الْخَارِجِ إِلَّا بِهِ فَالْمَعْنَى أَنَّ الْقُرْآنَ إِحْسَانٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى خَلْقِهِ وَ عَلَى هَذَا.

روي أَنَّ الرَّحْمَةَ مِنَ اللَّهِ إِفْضَالٌ وَ إِنْْعَامٌ، وَ أَيَّ إِحْسَانٍ أَحْسَنَ مِنَ الْقُرْآنِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ فِيهِ:

قال الله تعالى: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ^(٣).

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ^(٤).

وَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ، وَ تَقَفَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رِبْعُ الْقُلُوبِ، وَ اسْتَشْفَوْا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ، وَ أَحْسِنُوا بِتِلَاوَتِهِ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ، الخ^(٥).

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ: وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يَنْشُئُ وَالْهَادِي الَّذِي لَا يُضِلُّ وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ. وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدًا إِلَّا قَامَ عَنْهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ زِيَادَةٍ فِي هُدًى وَنُقْصَانٍ مِنْ عَمَى إِلَى أَنْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ: وَاعْلَمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ مُشَفِّعٌ وَقَائِلٌ مُصَدِّقٌ وَأَنَّهُ مَنْ شَفَعَ لَهُ الْقِيَامَةَ يَوْمَ شَفَعَ فِيهِ النَّحْ (١).

و الأخبار و الآثار بذلك كثيرة فهو رحمة أي رحمة العمل بما فيه يوجب سعادة الدارين و سيأتي الكلام في هذا الباب في المستقبل إن شاء الله رابعها: قوله وَ بُشِّرْ لِلْمُسْلِمِينَ أي أَنَّ الْقُرْآنَ يَبْشُرُ الْمُسْلِمِينَ: قال الله تعالى: لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا (٢). قال الله تعالى: وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (٣). قال الله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ (٤).

قال الله تعالى: وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (٥).

و أمثالها من الآيات المبشرة بالرحمة و العفو و أنما قال و يبشر المسلمين أي المنافقين المطيعين لله و رسوله لأنَّ الْقُرْآنَ رحمة و بشرى لهم لا للكافرين و المنافقين و الفاسقين فإنه يهددهم و يخوفهم من عذاب الله يوم القيامة و يبشرهم بعذاب أليم.

و المراد من المسلمين في المقام ليس من قال أو يقول بالشهادتين فقط بل المراد ما ذكرناه فإن الإسلام في الأصل هو الإنقياد و هو ظاهر فحاصل الآية أننا أنزلنا عليك الكتاب و هو القرآن يا محمد و جعلناه تبياناً أي مبيناً لكل شيء مما يحتاج إليه الناس و جعلناه هادياً لهم و رحمة لمن أسلم أي أطاع الله و رسوله و إنقاد للأوامر و التواهي هذا.

فصل القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

١- الزمر = ٥٣
٢- الشورى = ٢٥

١- خ ١٧٦
٢- الحجر = ٥٦
٣- آل عمران = ١٥٥

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ، وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ
إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ
كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ أَنَّهُ يَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
وَهُوَ النَّبِيُّ وَذَكَرَ أَنَّهُ نَزَّلَ عَلَيْهِ كِتَاباً تَبَيَّاناً لِكُلِّ شَيْءٍ أَشَارَ فِي الْمَقَامِ بَعْضُ
الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ظَاهِرِ الْعَطْفِ
الْمُغَايِرَةِ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ وَهُوَ كَذَلِكَ فَإِنَّ الْعَدْلَ غَيْرَ الْإِحْسَانِ،
قِيلَ فِي تَعْرِيفِ الْعَدْلِ هُوَ وَضْعُ الشَّيْءِ فِي مَحَلِّهِ كَمَا أَنَّ الظُّلْمَ هُوَ ضِدُّهُ وَضَعُ
الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ.

وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْعَدْلُ هُوَ أَنْ يُعْطِيَ مَا عَلَيْهِ وَيَأْخُذَ مَا لَهُ وَأَمَّا الْإِحْسَانُ فَهُوَ
يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ:

الْإِنْعَامُ عَلَى الْغَيْرِ يُقَالُ أَحْسَنَ إِلَى فُلَانٍ.

الثَّانِي: إِحْسَانٌ فِي الْفِعْلِ وَذَلِكَ إِذَا عَلِمَ عِلْماً حَسَناً أَوْ عَمِلَ عَمَلاً حَسَناً وَ
عَلَى هَذَا قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام النَّاسُ أَبْنَاءُ مَا يَحْسِنُونَ، أَيِ مَنْسُوبُونَ إِلَى
مَا يَعْمَلُونَ وَ مَا يَعْمَلُونَهُ مِنَ الْأَفْعَالِ الْحَسَنَةِ وَ إِلَى هَذَا يَنْظُرُ قَوْلُ مَنْ قَالَ
الْإِحْسَانُ أَنْ يُعْطِيَ أَكْثَرَ مِمَّا عَلَيْهِ وَيَأْخُذَ أَقَلَّ مِمَّا لَهُ.

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الْإِحْسَانَ زَائِدٌ عَلَى الْعَدْلِ فَتَحْرِي الْعَدْلُ
وَاجِبٌ وَ تَحْرِي الْإِحْسَانِ نَدْبٌ وَ تَطَوُّعٌ وَ لَعَلَّ الْوَجْهَ فِي تَقْدِيمِ الْعَدْلِ عَلَى
الْإِحْسَانِ هُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ فَإِنَّ الْوَاجِبَ مُقَدَّمٌ عَلَى النَّدْبِ لِأَنَّ فِي تَرْكِ الْوَاجِبِ
عِقَابٌ بِخِلَافِ النَّدْبِ فَفِي تَرْكِ الْعَدْلِ عِقَابٌ وَ لَا عِقَابَ فِي تَرْكِ الْإِحْسَانِ وَ
حَيْثُ أَنَّ الْإِحْسَانَ فَوْقَ الْعَدْلِ.

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُحْسِنِينَ.**

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ.**

و أمثال هذه الآيات ولم يقل إن الله مع العدول مثلاً ولعل الوجه فيه أن العدالة من الوظائف المقررة في الشريعة في حق جميع المسلمين بمعنى أن المسلم لو لم يعدل عوقب عليه لأن ترك العدل ظلم.

و أما الإحسان فأنه من الفضائل و ليس من الواجبات التي في تركها عقاب **وَ ابْتَأْ ذِي الْقُرْبَى الظَّاهِرُ** أن المراد بهذا الكلام هو صلة الأرحام فيكون ذلك عاماً في جميع الخلق و يحتمل أن يكون المراد قرابة النبي في قوله تعالى: **فَأَنَّ لِلَّهِ خُفُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبَى (١).**

قال بعضهم المراد بإبتاء ذي القربى هو صلة الرحم و هو مندرج تحت الإحسان لكنه نبه عليه إهتماماً به و حصاً على الإحسان اليه وكيف كان لا شك أن صلة الأرحام مطلوبة للشارع و العقل أيضاً يحكم بحسنها و فيج تركها فأنها مما أمر الله به أن يوصل:

قال الله تعالى: **وَ يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ (٢).**

قال الله تعالى: **وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ (٣).**

عن كتاب المحاسن عن الباقر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصي الشاهد من أمتي و الغائب منهم و من في أصلاب الرجال و أرحام النساء الى يوم القيامة أن يصل الرحم و إن كانت منه على مسيرة سنة فأن ذلك من الدين.

و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما إدخره في الآخرة من البغي و قطيعة الرحم انتهى.

باب القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

وقال الباقر عليه السلام: صلة الأرحام تزكي الأعمال وتدفع البلاء (البلوى) وتنمي الأموال وتيسر الحساب وتنسي في الأجل. وعنه عليه السلام قال رسول الله ﷺ برّ الوالدين و صلة الرّحم يهّونان الحساب ثمّ تلى وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ. والأخبار في فضلها كثيرة ^(١).

وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ لِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وإتاء ذي القربى نهى عن أمور ثلاثة أيضاً، الفحشاء، والمنكر، والبغي. أمّا الفحشاء، قال الرّاعب في المفردات الفحش والفحشاء والفاحشة، ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال. وقال في المنكر، هو كلّ فعلٍ يحكم العقول الصّحيحة بقبحه أو تتّوقف في إستقباحه وإستحسانه العقول فتحكم بقبحه الشريعة.

وقال في البغي، البغي طلب تجاوز الإقتصاد فيما يتّحرى تجاوزه أو لم يتّجاوزه الى أن قال، يقال بغيت الشّي اذا طلبت أكثر ما يجب ثمّ قال، والبغي على حزبين أحدهما محمودٌ وهو تجاوز العدل الى الإحسان والفرض الى التّطوع.

الثاني: مذمومٌ وهو تجاوز الحقّ الى الباطل أو تجاوزه الى الشّبه اذا عرفت هذا فنقول نهى الله تعالى عن الفحشاء في القول والعمل. أمّا في القول كالفحش والسّب وبذاءة اللّسان فلا ريب في كونه صادراً عن خباثة النّفس.

قال رسول الله ﷺ: ليس المؤمن بالطّعان ولا اللّعان ولا الفاحش ولا البذي.

وقال رسول الله ﷺ: إياكم والفحش فإنّ الله لا يحبّ الفحش والتّفحش.

و قال ﷺ: الجَنَّةُ حرامٌ على كلِّ فاحشٍ أن يدخلها.

و قال ﷺ: أنَّ الفحشَ و التَّفحشَ ليسا من الإسلام في شيءٍ.

و قال ﷺ: البذاء و البيان شعبتان من شعب النِّفاق (البيان كشف ما لا يجوز كشفه).

و قال ﷺ: أنَّ اللهَ حرَّم الجَنَّةَ على كلِّ فحَّاشٍ بذئٍ قليل الحياء لا يبالي ما قال و لا ما قيل له.

و قال ﷺ: سبَاب المؤمن فسوق و قتاله كفر و أكل لحمه معصية و حرمة ماله كحرمة دمه.

و قال ﷺ: سبَاب المؤمن كالْمَشْرِف على الهلكة.

و الأخبار كثيرة راجع جامع السَّعادات^(١).

و إعلم أنَّ حقيقة الفحش هو التَّعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصَّريحة و يكثر ذلك في ألفاظ الوقاع و آلاته و ما يتَّعلق بهما فإنَّ لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه.

و أمَّا الفحشاء في الفعل و العمل فأنواعه كثيرة فكلَّ فعلٍ عظم قبحه فهو من الفحشاء كالزَّنا و اللُّواط و السَّرقة و الظُّلم و أمثالها:

قال الله تعالى: وَ اللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ^(٢).

أراد بها الزَّنا وهكذا:

قال الله تعالى: إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ.

قال الله تعالى: إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطَّنَ^(٣).

أراد به مطلق المعاصي و القبائح ما ظهر منها و ما بطن و قد قيل أنَّ كلَّ سوءٍ جاوز حدَّه فهو فاحش و قد تكرر ذكر الفحش و الفاحشة و الفواحش و في

الحديث كلها يشتدّ من الذنوب قبحاً وهذا هو الملاك في تعيين مصداق الفحش والفحشاء والآية تدلّ على أنّ الله تعالى عنه بقولٍ مطلق.

وأما المنكر وهو كلّ قولٍ أو فعلٍ يحكم العقل بقبحه فهو أيضاً منهيّ عنه نحتاج الى بسط الكلام فيه لوضوحه.

وأما البغي وهو طلب تجاوز الإقتصاد فهو أيضاً مذمومٌ منهيّ عنه لأنّه خروجٌ عن حدّ الاعتدال وتجاوزٌ الى ما ليس له وهو أيضاً قد يتحقّق في القول وقد يتحقّق في العمل والثاني أكثر.

قال الله تعالى: **إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ** ^(١).

قال الله تعالى: **وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ أَلْرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ** ^(٢).

وأما قوله: **يَعْظُمُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** فمعناه واضح أي أنّ الله يعظّم لكم تذكّروا أي تستيقظون من نوم الغفلة وتفكّرون في أنفسكم قبل أن تحاسبوا عليها في الآخرة.

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ

أمر الله تعالى خلقه بأن يفوا بعهده اذا عاهدوا عليه قيل المراد بالعهد الذي يجب الوفاء به هو كلّ فعلٍ حسنٍ اذا عقد عليه وعاهد الله ليفعله بالعزم عليه فإنّه يصير واجباً عليه ولا يجوز له خلافه وقال بعضهم عقد الله هو ما عقد الإنسان وإلّزمه ممّا يوافق الشريعة.

وقال الزمخشري هي البيعة لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ على الإسلام.

وقال قتادة ومجاهد، فيما كان من تحالف الجاهليّة في أمرٍ بمعروفٍ أو نهْيٍ عن منكرٍ.

وقال ابن مهران، الوفاء لمن عاهدته مسلماً كان أو كافراً فأنما العهد لله اليمين بالله ولا تنقضوا العهود الموثقة بالأيمن بعد توكيدها وتوثيقها بإسم الله وكفالة الله وشهادته ومراقبته لأن الكفيل مراعى لحال المكفول به إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ من الوفاء وعدمه.

أقول ذكر الله تعالى في الآية العهد واليمين وهو القسم وأمر بالوفاء بهما ونحن نتكلم فيهما إجمالاً.

أما العهد فهو في الأصل حفظ الشيء ومراعاته حالاً بعد حالٍ وسمي الموثق الذي يلزم مراعاته عهداً، وفيه آيات:

الأولى: في سورة بني إسرائيل وهو قوله:

قال الله تعالى: **وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً** (١).

الثانية: في سورة الأنعام وهو قوله:

قال الله تعالى: **وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَمْ وَصِيكُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** (٢).

الثالثة: في سورة المؤمنون:

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ** (٣).

الرابعة: في سورة آل عمران:

قال الله تعالى: **بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** (٤).

الخامسة: في سورة البقرة:

قال الله تعالى: **وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ** (٥).

وهكذا يدل على أنَّ العهد مما يجب الوفاء به لأهميته وعظم شأنه وأنه لا رخصة لأحدٍ في تركه.

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

١- الانعام = ١٥٢

١- الاسراء = ٣٤

٢- آل عمران = ٧٦

٣- المؤمنون = ٨

٥- البقرة = ٤٠

روي ابن بابويه في الخصال بأسناده عن الصادق عليه السلام أنه قال: ثلاثة لم يجعل الله لأحدٍ من الناس فيهنّ رخصة، منها الوفاء بالعهد للبرّ والفاجر.

و في خبرٍ آخر أنّه قيل لعليّ بن الحسين عليه السلام أخبرني بجميع شرائع الدّين فقال عليه السلام: قولٌ بالعدل والوفاء بالعهد هذه جميع شرائع الدّين إنتهى.

و الأصل في ذلك أنّ رعاية الأمانة وحفظها وأداءها الى أهلها واجب لا ريب في دلالة الآيات و الروايات على ذلك و اليه ذهب علماء الإسلام ولكن قيدها البيان من معادن الوحي الإلهي بما لم يكن ما عاهد عليه مرجوحاً كالواجب والمندوب وإجتناّب المحرّم والمكروه ودفع بليّةٍ ونحو ذلك فلو كان مرجوحاً لم ينعقد وتفصيل الكلام فيها في الفقه.

وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا أَي حسيباً فيما عاهدتموه وأنّ الله يعلم ما تفعلون من نقض العهد والوفاء به وذلك تهديدٌ وعيدٌ بأن يجازي على الطاعة ويعاقب على المعصية ولا يخفى عليه شيء لا في الأرض ولا في السّماء.

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ دَخْلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَ لَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ

قال السّدي وعبد الله بن كثير هي إمراة حمقاء كانت بمكة.

و عن الكلبي ومقاتل هي من قريش خرقاء إسمها ريطة بنت سعد بن تيم تلقب بحفراء إتخذت مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل إصبع وفلكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغلاة الى الظّهر ثم تأمرهنّ فينقصن ما غزلن.

و عن مجاهد هذا فعل نساء أهل نجد تنقض أحدهن غزلها ثم تنفسه و تخلطه بالصوف فتغزله و الظاهر أنّ المراد بقوله: مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أي شدة حدث من تركيب قوى الغزل ولو قدرناها واحدة القوى لم تكن تنقض أنكاثاً و النكت في اللغة الحبل و قيل كلّ شيء نقض بعد الفتل فهو أنكاث حبلًا كان أو غزلاً يقال منه نكت فلان الحبل فقوله أنكاثاً نصب على الحال و المعنى و لا تكونوا أيها المسلمون كالمرأة التي نقضت غزلها من بعد إبرام و استحكام أنكاثاً أي أنقاضاً و المقصود من هذا الكلام النهي عن العود الى الكفر بعد الإسلام بسبب كثرة الكفار و كثرة أموالهم و هذه الآية مرتبطة بالآية السابقة التي قال الله تعالى فيها: وَ أَوْفُوا بَعْهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَ لَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا... وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا فَأنّه دليل على جهل فاعله و أنّه من الحمقاء و المقصود من هذا التشبيه هو حفظ الأيمان و عدم الرجوع عنه الى الكفر ظاهراً أو باطناً بالتفاق و الآية خطاب للمسلمين الذي أسلموا و بايعوا رسول الله نهاهم الله عن الرجوع الى ما كانوا عليه قبل الإسلام إعتقاداً أو عملاً في حياة الرسول أو بعد موته:

قال الله تعالى: وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ^(١).

قال الله تعالى: وَ لَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ^(٢).

تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ الدَّخْلَ بفتح الدال والخاء و سكون اللام الدغل و الخديعة و الغش قال أبو عبيدة كلّ أمر لم يكن صحيحاً فهو دخل و المعنى تتخذون أيمانكم مكرراً و خديعة للوصول الى مقاصدكم في الدنيا.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثاني

أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ أَرَبَى، أفعِل، من الرِّبَاءِ وهى الزَّيَادَةُ قِيلَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْعَرَبِ الَّذِينَ كَانَتْ الْقَبِيلَةُ مِنْهُمْ إِذَا حَالَفَتْ أُخْرَى سَمَّ جَاءَتْ أَحَدَاهُمَا قَبِيلَةً كَثِيرَةً قُوَّةً فِدَاخِلَهَا عَذَرَتْ الْأَوَّلَى وَنَقَضَتْ عَهْدَهَا وَرَجَعَتْ إِلَى هَذِهِ الْكَبْرَى فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا تَنْقُضُوا الْعُهُودَ مِنْ أَجْلِ أَنْ طَائِفَةٌ أَكْثَرُ مِنْ طَائِفَةٍ أُخْرَى أَوْ أَكْثَرُ أَمْوَالًا فَتَنْقُضُونَ إِيْمَانَكُمْ إِذَا رَأَيْتُمُ الْكُثْرَةَ وَالسَّعَةَ فِي الدُّنْيَا لِأَعْدَائِكُمُ الْمُشْرِكِينَ وَالمَقْصُودُ التَّهْيِي عَنْ الْعُودِ إِلَى الْكُفْرِ بِسَبَبِ كُثْرَةِ الْكُفَّارِ وَكُثْرَةِ أَمْوَالِهِمْ وَقَالَ الْقَرَاءُ الْمَعْنَى لَا تَعْذَرُوا بِقَوْمٍ لَقَلْتُمْ وَكُنْتُمْ أَنْ لَقَلْتُمْ وَكُنْتُمْ وَقَدْ عَزَّرْتُمُوهُمْ بِالْإِيْمَانِ وَالْأُمَّةُ الْجَمَاعَةُ، فَالْمَعْنَى أَنْ تَكُونَ جَمَاعَةٌ أَكْثَرُ مِنْ جَمَاعَةٍ إِنَّمَا يَنْبَلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ أَيِ يَخْتَبِرْكُمْ بِهِ وَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ أَيِ لِيُبَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ مَوَارِدَ الْإِخْتِلَافِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي تَبْلَى السَّرَائِرُ فِيهِ هَذَا تَفْسِيرُ أَلْفَاظِ الْآيَةِ.

و فِيهَا لَطَائِفٌ لَا بَأْسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهَا إِجْمَالًا فَأَنَّ الْآيَةَ قَابِلَةٌ لِلدَّقَّةِ وَالتَّأَمُّلِ وَالتَّفَكُّرِ فِيهَا.

الأولى: قوله وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غُرْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ حِفْظَ النُّعْمَةِ صَعَبٌ جَدًّا فَكَلَّمَا كَانَتِ النُّعْمَةُ أَجَلًا وَأَشْرَفَ كَانَ حِفْظُهَا أَصْعَبَ وَلَا نِعْمَةً أَشْرَفَ مِنْ نِعْمَةِ الدِّينِ لِأَنَّهُ يُوجِبُ سَعَادَةَ الدَّارَيْنِ وَحُلَاوَةَ النَّسَاتَيْنِ وَلِذَلِكَ يَكُونُ فِي مَعْرِضِ الْخَطَرِ دَائِمًا فَأَنَّ الشَّيَاطِينَ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دَائِمًا يَتَرَصَّدُونَ لِأَخْذِهِ مِنْ صَاحِبِهِ بِأَنْوَاعِ الْحِيلِ فَيَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ لَا يَغْفَلَ عَنْ ذَلِكَ وَيَكُونُ مُجَدِّدًا فِي حِفْظِهِ وَيَعْلَمُ أَنَّ حَصُولَ الْإِيْمَانِ أَوْ تَحْصِيلَهُ أَسْهَلُ مِنْ حِفْظِهِ عَنِ الْآفَاتِ

الثانية: قوله تَتَّخِذُونَ أَيْْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ يَكُونُ الْعَهْدُ وَالْيَمِينُ لِلَّهِ تَعَالَى لَا لِعَرَضٍ آخِرَ فَأَنَّ الدَّخَلَ، الدَّغْلَ وَالْخَدِيعَةَ، فَمَنْ كَانَ عَهْدُهُ وَيَمِينُهُ مَكْرًا وَخَدِيعَةً لِلْوَصُولِ إِلَى الْمَقَاصِدِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالشَّهَوَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ فَهُوَ مُنَافِقٌ لِأَنَّ ظَاهِرَهُ مُخَالَفٌ لِبَاطِنِهِ وَهُوَ كَمَا تَرَى.

الثالثة: قوله أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ وفيه إشارة الى أَنَّ الإنسان الذي يدعى الإيمان ينبغي أن يكون تابعاً للحق لا للأكثر والأزيد فإن أكثرهم لا يعلمون وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ^(١) فَإِنَّ المتابعة لجماعة لأجل الكثرة وازدياد المنافع دليل عدم المعرفة و جهل الإنسان بعواقب الأمور.

الرابعة: قوله إِنَّمَا يَبْهَتُهُمْ اللَّهُ بِإِشَارَةٍ إِلَى أَنَّ الدُّنْيَا دار الإختبار و الإمتحان و الله تعالى من وراء القصد.

الخامسة: قوله وَ لِيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَوْكِدًا بَنُونَ التَّائِيدِ إشارة الى أَنَّ يوم الفصل لا شك فيه و القيامة آتية لا ريب فيها فلو أمهل الله تعالى العبد في الدنيا ليس معناه أَنَّهُ تعالى غفل عنه و أهمله:

قال الله تعالى: أَلَمْ أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يَتَزَكَّوْا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لَا يُفْقِنُونَ^(٢).

قال الله تعالى: يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارٍ يُفْتَنُونَ^(٣).

إذا عرفت هذا فاعلم أَنَّ الآية قد أخبرت عن حال المسلمين في صدر الإسلام فَإِنَّ أكثرهم لم يفوا بعهد الله و عهد رسوله و نقضوا العهد بعد الإيمان و ذلك لأنهم آمنوا بالله في ظاهر الأمر و أقروا بالرسالة و جميع ما جاء به النبي من الأحكام و لكنهم بعد موت النبي كانوا كالتّي نقضت غزلها من بعد قوّة أنكاثاً و إتخذوا إيمانهم دخلاً أي مكرّاً و خديعة بينهم و إتبعوا الباطل لكونه أربى لهم في الدنيا و لم يعلموا أَنَّ السَّقِيفَةَ كانت محلاً و موضعاً للإختبار و الإمتحان كما كان السَّامَرِيُّ كذلك في أمة موسى عليه السلام و إنما قلنا ذلك لأنهم عاهدوا الله و رسوله، بمتابعة الدين و قبول الأحكام و أَنَّ النبي ممّن لا ينطق عن الهوى فلما أنزل الله على رسوله قوله: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ^(٤).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

بَلَغَ الرَّسُولُ مَا أُنْزِلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَهُوَ الْإِخْبَارُ وَالْإِعْلَامُ بِأَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَلِيفَتُهُ وَوَصِيَّهُ بَعْدَ مَوْتِهِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ لَا مِنْ قَبْلِ الرَّسُولِ وَقَدْ بَلَغَ الرَّسُولُ ﷺ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ وَخَطَبَ خُطْبَةً جَلِيلَةً جَامِعَةً فَصِيحَةً عَمِيقَةً عَجَزَ عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهَا الْبَشَرُ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَأَكَّدَ فِيهَا الْأَمْرَ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ:

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالْأَمْرُ مِنْ وَالِاهُ وَعَادَ مِنْ عَادَاهُ وَ أَنْصُرَ مِنْ نَصْرِهِ وَأَخْذَلْ مِنْ خِذْلِهِ الْخ.

وَقَوْلُهُ ﷺ: فَأَعْلَمُوا مَعَاشِرَ النَّاسِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ نَصَبَهُ لَكُمْ وَلِيًّا وَإِمَامًا مَفْتَرَضًا طَاعَتَهُ عَلَى الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَعَلَى التَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ وَعَلَى الْبَادِيِّ وَالْحَاضِرِ وَعَلَى الْأَعْجَمِيِّ وَالْعَرَبِيِّ وَالْحَرِّ وَالْمَمْلُوكِ وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَعَلَى الْأَبْيَضِ وَالْأَسْوَدِ وَعَلَى كُلِّ مُوَحِّدٍ مَاضٍ حُكْمُهُ جَائِزٌ قَوْلُهُ نَافِذٌ أَمْرُهُ مَلْعُونٌ مَنْ خَالَفَهُ مَرْحُومٌ مَنْ تَبِعَهُ مُؤْمِنٌ مَنْ صَدَّقَهُ فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِمَنْ سَمِعَ فِيهِ وَأَطَاعَ لَهُ.

وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: مَعَاشِرَ النَّاسِ أَنَّهُ إِمَامٌ مِنَ اللَّهِ وَلَنْ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى أَحَدٍ أَنْكَرَ وَلَا يَتَّيْتَهُ وَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ حَتْمًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ مِمَّنْ خَالَفَ أَمْرَهُ فِيهِ وَأَنْ يَعْذِبَهُ عَذَابًا نَكْرًا أَبَدَ الْأَبَادِ وَدَهْرَ الدُّهُورِ فَأَحْذَرُوا أَنْ تَخَالَفُوهُ فَتَصَلُّوا نَارًا وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ.

وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، مَعَاشِرَ النَّاسِ أَنَّ عَلِيًّا وَالطَّيِّبِينَ مِنْ وَلَدِي هُمُ الثَّقَلُ الْأَصْغَرُ وَالْقُرْآنُ هُوَ الثَّقَلُ الْأَكْبَرُ فَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْبَتِّي عَنْ صَاحِبِهِ وَمُوافِقٌ لَهُ لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرْدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ ﷺ.

وقال في موضع آخر: معاشر النَّاسِ أنما أكمل الله عزَّ وجلَّ دينكم بإمامته فمن لم يأتّم به و بمن يقوم مقامه من ولدي من صلبه الى يوم القيامة والعرض على الله عزَّ وجلَّ فأولئك الذين حبّطت أعمالهم وفي النَّار هم خالدون لا يخفّف عنهم العذاب ولا هم ينظرون.

وقال في موضع آخر، معاشر النَّاسِ إنّي أدعها إمامةً ووراثه في عقبى الى يوم القيامة الى أن قال ﷺ: و سيجعلونها ملكاً و إغتصاباً ألا لعن الله الغاصبين والمغتصبين و عندها سنفّرغ لكم أيّها الثّقْلان فيُرسل عليكم شواظٌ من نارٍ و نحاس فلا تنتصران.

وقال: في موضع آخر، منها، إذكروا الممات والحساب والموازن والمحاسبة بين يدي ربّ العالمين والثّواب والعقاب فمن جاء بالحسنة أثيب عليها ومن جاء بالسّيئة فليس له في الجنان نصيب.

وساق الكلام فيها ﷺ الى أن قال معاشر النَّاسِ أنكم أكثر من تصافقوني بكفٍّ واحدة وقد أمرني الله عزَّ وجلَّ أن أخذ من ألسنتكم الإقرار بما عقدت لعلّي من إمرة المؤمنين و من جاء بعده من الأئمّة منّي و منه على ما أعلمتكم أنّ ذريّتي من صلبه فقولوا بأجمعكم أنا سامعون مطيعون راضون منقادون لما بلغت عن ربّنا و ربّك في أمر عليّ (عليه السلام) و أمر ولده من صلبه من الأئمّة نبايعك على ذلك بقلوبنا و أنفسنا و ألسنتنا و أيدينا على ذلك نحى و نموت و نبعث و لا نغيّر و لا نبّدل و لا نشكّ و لا نرتاب و لا نرجع من عهدٍ و لا نقض الميثاق و نطيع الله و نطيعك الى آخر ما قال.

وقال ﷺ: في آخر الخطبة معاشر النَّاسِ السّابقون الى مبايعته و موالاته و التّسليم عليه بإمرة المؤمنين أولئك هم الفائزون.

أقول هذه الخطبة خطب بها رسول الله ﷺ في يوم الغدير وهي مشهورة نقلتها الخاصة والعامة وأن شئت الإطلاع على روايتها وأسانيدھا فعليك بمراجعة شرحنا على الخطبة فقد إستوفينا الكلام في مقدّمة الشرح في نقل رواة الخطبة ومصادرها بما لا مزيد عليه وقد إتفق الناقلون على أنّ البيعة لعليّ وقعت بعد كلام الرّسول وإشتهر من عمر أنّه قال يوم الغدير بعد البيعة، بخّ بخّ لك يا عليّ أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة.

ومحصّل الكلام أنّ المسلمين بايعنا عليّاً عليه السلام وكان النّبي ﷺ شاهداً عليها ألم تكن البيعة بأمر الرّسول من العهد الذي يجب مراعاته فإن لم تكن البيعة منه لم تكن بيعتهم للرّسول في بدو البعثة أيضاً لعدم الفرق بين البيعة للرّسول على رسالته والبيعة لوصيه وخليفته بأمره فإن قال قائل من أهل العناد لم تثبت البيعة لعليّ عليه السلام.

يقال له مع أنّ هذا الإنكار خلاف الضّرورة حيث أنّه خلاف ما نقله أرباب الحديث لا يضرّ بما نحن بصدد إثباته وهو أنّ الرّسول دعاهم الى متابعة عليّ بعد موت الرّسول وهذا القدر يكفينا في تحقّق العهد لأنّه ﷺ لا ينطق عن الهوى إن هو إلّا وحيّ يوحى، فهو أي أمر الخلافة كسائر الأحكام التي جاء بها الرّسول من الصّلاة والصّوم والزّكاة والحجّ وغيرها.

فقد ثبت أنّ الرّسول أمرهم بمتابعة عليّ وأمره أمر الله اذا عرفت هذا فنقول:

أنّهم نقضوا العهد بعد موت الرّسول وبايعوا أبا بكر ثمّ عمر ثمّ عثمان، أليس هذا منهم كالتي أنقضت غزوها من بعد قوّة أنكاثاً أليس مخالفة الله ورسوله نقضاً للعهد وقد قال ﷺ في الخطبة: ملعون ملعون مغضوب مغضوب من ردّ قولي هذا ولم يوافقه ألا أنّ جبرئيل خبرني عن الله تعالى بذلك من عاديّ عليّاً ولم يتّوله فعليه لعنتي فلتنظر نفس ما قدّمت لغدٍ وإتقوا الله أن تخالفوه فتزلّ قدم بعد ثبوتها أنّ الله خير بما تعملون.

و من المعلوم أنَّ من نقض العهد فهو مَمَّنٌ إتَّخذَ أيمانه دخلاً و هؤلاء كانوا كذلك و لا شكَّ أيضاً أنَّ فيه إبتلاء للنَّاس كما قال تعالى: **إِنَّمَا يَبْتَلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ** فثبت و تحقَّق أنَّ المسلمين في صدر الإسلام بسبب نقضهم البيعة لأُمير المؤمنين في غدير خَمٍّ و مكرهم و حيلتهم فيها كانوا من أعظم مصاديق الآية و أجلاها و استمرت السَّيرة فيهم الى الآن فأنَّا نراهم كذلك في زماننا هذا طابق النُّعل بالنُّعل إلا القليل منهم قال الله تعالى: **و قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ**^(١) هذا ما ظهر لنا في تفسير الآية و الله أعلم.

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ لَتَسْتَئِلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

قال بعض المفسرين في معنى الآية هذه المشيئة مشيئة إختيار على مذهب أهل السنة إبتلى النَّاس بالأمر و النَّهي ليذهب كلُّ الى ما يسر له و ذلك لحقَّ الملك لا يسأل عَمَّا يفعل و لو شاء لكانوا كلَّهم على طريقٍ واحدٍ إمَّا هدىَّ و إمَّا ضلالة و لكنَّه فرَّق، فناسٌ للسَّعادة و ناسٌ للشَّقاوة فخلق الهدى و الضلال و تَوَعَّد بالسَّؤال عن العمل و هو سؤال توبيخ لا سؤال تفهيم و سؤال التفهم هو المنفي في آيات و مذهب المعتزلة أنَّ هذه المشيئة مشيئة قهرٍ انتهى كلامه.

و قال بعضهم المراد أنَّه قادرٌ على أن يجمعكم على الإسلام قهراً فلم يفعل ذلك و خلقكم ليعذَّب من يشاء على معصيته و يثيب من يشاء على طاعته يشاء شيئاً من ذلك إلا أن يستحقَّه و يجوز أن يكون المعنى أنَّه لو شاء خلقكم في الجَنَّة و لكن لم يفعل ذلك ليثيب المطيعين منكم و يعذَّب العصاة ثمَّ قال: **وَلَتَسْتَئِلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** يعني سؤال المحاسبة و المجازاة و فيه دليل على أنَّ الإضلال في الآية العقاب و لكن الإضلال عن الدين لم يكن لسؤاله أيَّاهم معنى.

في القرآن
في تفسير القرآن



العبد العاصي

و قال الزمخشري وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً أَي حَنِيفَةً مُسْلِمَةً عَلَى طَرِيقِ الْإِلْجَاءِ وَالْإِضْطْرَارِ وَ هُوَ قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ، وَ لَكِنْ، الْحِكْمَةُ أَنْ يَبْضَلَ مِنْ يَشَاءُ، وَ هُوَ أَنْ يَخْذَلَ مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَخْتَارُ الْكُفْرَ وَ يَصْمَمُ عَلَيْهِ، وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، وَ هُوَ أَنْ يُلْطَفَ بِمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَخْتَارُ الْإِيمَانَ يَعْنِي أَنَّهُ بَنَى الْأَمْرَ عَلَى الْإِخْتِيَارِ وَ عَلَى مَا يَسْتَحِقُّ بِهِ اللَّطْفَ وَ الْخِذْلَانَ وَ الثَّوَابَ وَ الْعِقَابَ وَلَمْ يَنْبِهِ عَلَى الْإِجْبَارِ الَّذِي لَا يَسْتَحِقُّ بِهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَ حَقَّقَهُ بِقَوْلِهِ: وَ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وَ لَوْ كَانَ هُوَ الْمَضْطَرُ إِلَى الضَّلَالِ وَ الْإِهْتِدَاءِ لَمَا أَثْبَتَ لَهُمْ عَمَلًا يَسْتَلُونَ عَنْهُ أَنْتَهَى كَلَامُهُ.

أَقُولُ إِنْخِلَافَهُمْ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ أَمَّا نَشَأُ عَنْ مَذْهَبِهِمْ فِي الْجَبْرِ وَ الْإِخْتِيَارِ فَمَنْ قَالَ بِالْجَبْرِ وَ الْإِضْطْرَارِ فِي أَعْمَالِ الْعِبَادِ فَسَّرَ الْمَشِيئَةَ فِي قَوْلِهِ: وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ عَلَى مَذْهَبِهِ وَ هُوَ مَشِيئَةُ الْإِخْتِيَارِ بِحُكْمِ الْإِلَهِيَّةِ وَ مُقْتَضَى الْمَلِكِ وَ مَنْ قَالَ بِالْإِخْتِيَارِ وَ نَفَى الْجَبَرَ فَسَّرَ الْمَشِيئَةَ بِمَشِيئَةِ الْقَهْرِ وَ الْإِلْجَاءِ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُلْجِئَهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ أَوْ إِلَى الْكُفْرِ لَقَدَّرَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ يَبْطُلُ التَّكْلِيفُ فَلَا جَرَمَ مَا أُلْجَأُوهُمْ إِلَيْهِ وَ فَوَّضَ الْأَمْرَ إِلَى إِيخْتِيَارِهِ فِي هَذِهِ التَّكَالِيفِ وَ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ إِنْخِلَافِهِمْ فِي الْجَبْرِ وَ الْإِخْتِيَارِ فَتَفْسِيرُ الْآيَةِ لَا خِفَاءَ فِيهِ وَ حَيْثُ إِنَّا لَا نَقُولُ بِالْجَبْرِ لِأَنَّهُ خِلَافُ الْعَقْلِ وَ النَّقْلِ وَ الْمُخْتَارِ عِنْدَنَا هُوَ إِيخْتِيَارُ الْعَبْدِ مَا شَاءَ وَ أَرَادَ فَمَعْنَى الْآيَةِ لَيْسَتْ مُخَالَفَةُ الْعِبَادِ فِي أَوَامِرِ اللَّهِ وَ نَوَاهِيهِ لِأَجْلِ غَلْبَتِهِمْ عَلَيْهِ تَعَالَى وَ أَنَّهُ عَاجِزٌ عَنْ دَفْعِ الْمُخَالَفَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَهُمْ عَلَى أُمَّةٍ وَاحِدَةٍ فِي طَرِيقِ الطَّاعَةِ وَ الْإِنْقِيَادِ لَقَدَّرَ عَلَيْهِ كَمَا فَعَلَ ذَلِكَ فِي حَقِّ الْمَلَائِكَةِ حَيْثُ لَمْ يَجْعَلْ فِيهِمُ الْغَضَبَ وَ الشَّهْوَةَ وَ حُبَّ الْجَاهِ وَ الْمَالِ وَ الْأَوْلَادِ وَ غَيْرَهَا مِنْ دَوَاعِي الشُّرُورِ وَ لَكِنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فِي الْإِنْسَانِ لِمَصْلَحَةٍ إِيْقْتَضَاهَا التَّكْلِيفُ بَلْ شَاءَ أَنْ يَجْتَمِعُوا عَلَى الْإِيمَانِ عَلَى وَجْهِ يَسْتَحِقُّونَ بِهِ الثَّوَابَ مِثْلَهُ:

قال الله تعالى: **وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ**
بِبَعْضٍ^(١).

فقوله: **وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** ليس معناه أنه تعالى يخلق الضلالة والهداية في العبد بحيث لا يقدر على خلافه كما قال الأشاعرة بل معناه أن قلب الإنسان بمقتضى الخلقة الأولية مستعد لقبول الحق لأنه مفضوّر عليه أعني به فطرة التوحيد التي فطر الناس عليها حيث قال: **فَطَرَتِ اللَّهُ**
الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا^(٢) وأن شئت قلت أن القلب في بدو الأمر كالزجاجة الصافية القابلة لانعكاس أشعة التوحيد و أنما يكدره الإنسان بسبب المعصية فإن تاب عنها فهو وإلا يكله الله الى نفسه و يعرض عنه و من وكله الله الى نفسه فهو ضال قطعاً لغلبة الشيطان عليه بعد إعراض الحق عنه و هذا هو المراد بإضلال الله آياه فقوله: **يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ** معناه منع عنه أسباب الخير و وكله الى نفسه بسبب معاصيه.

و قوله: **يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** معناه أنه تعالى وفقه وجعله تحت لطفه و عنايته بسبب الطاعة و الإنقياد لربه فالمسبب لإسباب الهداية و الضلالة هو العبد نفسه بسبب الطاعة و المعصية و الى ما ذكرناه أشار الله تعالى بقوله:

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ
الْمَأْوَىٰ^(٣) هذا في الهداية.

و أما الإضلال:

قال الله تعالى: **فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ، وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا، فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ**
الْمَأْوَىٰ^(٤).

فلو كان الإضلال بيد الله فلا معنى لقوله: **وَأَثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** لأن الإيثار إختيار الدنيا على الآخرة و هو فعل العبد لا فعل الله.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

٢- الروم = ٣٠

٤- النازعات = ٣٧/٣٨/٣٩

١- محمد = ٤

٣- النازعات = ٤٠/٤١

قال الله تعالى: وَمَنْ يَغْتَسِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ^(١).

قال الله تعالى: وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا^(٢).

فهذه الآيات وأمثالها تدل على أن الإعراض عن الحق يوجب تسلط الشيطان على القلب أي الإعراض الذي يكون سبباً للضلالة من فعل العبد فالضلالة والهداية من العبد لا من الله وهو المطلوب.

ويدل على ما ذكرناه قوله في آخر الآية: وَلْتَسْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وجه الدلالة أن السؤال عما ليس تحت إختيار العبد غير معقول إذ للعبد أن يقول في جواب السؤال، أنك خلقت في الضلالة ولم أقدر على رفعها عن نفسي وهذا مما لا جواب له، وقول الرأزي وغيره من الأشاعرة، أنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون، لا يثبت مدعاهم لأن معنى الكلام أنه تعالى لا يسأل عما يفعل على أساس العدل والعقل لا مطلقاً وإن كان الله لا يفعل على خلاف العدل.

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسُوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

نهى الله تعالى عباده أن يتخذوا أيمانهم دخلاً ومكرأ وخديعة بينهم وقد مر تفسير هذا الكلام في قوله: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ عُزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَفْكَاثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ^(٣) وأما كرر ذلك إهتماماً به ومبالغة في النهي عنه لعظم موقعه في الدين، وقيل أنما كرر لإختلاف المعنيين لأن الأول نهى فيه عن الدخول في الحلف ونقض العهد بالقلّة والكثرة وهنا نهى عن

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

العبد العاصي

الدَّخْلُ فِي الْإِيمَانِ الَّتِي يَرَادُ بِهِ إِقْطَاعُ حَقُوقِ فَكَاثَتِهِ قَالَ دَخَلَ بَيْنَكُمْ لَتَتَوَصَّلُوا بِهَا إِلَى قِطْعِ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ لَمْ يَتَكَرَّرِ النَّهْيُ عَنْ إِتِّخَاذِ الْإِيمَانِ دَخْلًا وَ أَمَّا سَبْقُ أَخْبَارِ بَأْنِهِمْ إِتِّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ دَخْلًا مَعْلَلًا بِشَيْءٍ خَاصٍّ وَ هُوَ أَنَّ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ.

وَأَمَّا فِي الْمَقَامِ فَقَدْ جَاءَ النَّهْيُ بِقَوْلِهِ وَ لَا تَتَّخِذُوا إِسْتِنَافَ إِنْشَاءٍ عَنْ إِتِّخَاذِ الْإِيمَانِ دَخْلًا عَلَى الْعُمُومِ فَيَشْمَلُ جَمِيعَ الصُّوَرِ مِنَ الْحَلْفِ وَ الْمُبَايَعَةِ وَ قِطْعِ الْحَقُوقِ الْمَالِيَّةِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ أَتَتْهُ.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ حَقٌّ فَلَا تَكَرَّرُ فِي الْكَلَامِ لِأَنَّ النَّهْيَ هُنَاكَ تَعَلَّقَ بِالنَّقْضِ أَيْ نَقْضِ الْعَهْدِ وَ الْمِيثَاقِ وَ فِي الْمَقَامِ تَعَلَّقَ بِالْدَّخْلِ وَ الدَّغْلِ فَالدَّخْلُ هَاهُنَا مَتَعَلَّقٌ بِالنَّهْيِ وَ هُنَاكَ تَعْلِيلٌ لِمَتَعَلَّقِ النَّهْيِ وَ الْفَرْقُ وَاضِحٌ.

وَقَوْلُهُ: فَتَرَّلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا فَإِنْ تَصَبَّ، فَتَرَّلَ، عَلَى جَوَابِ النَّهْيِ إِسْتِعَارَةً لِمَنْ كَانَ مُسْتَقِيمًا وَ وَقَعَ فِي أَمْرٍ عَظِيمٍ وَ سَقَطَ لِأَنَّ الْقَدَمَ إِذَا زَلَّتْ تَقْلِبُ الْإِنْسَانَ مِنْ حَالٍ خَيْرٍ إِلَى حَالٍ شَرٍّ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ، فَتَرَّلَ أَقْدَامَكُمْ عَنْ مُحَجَّةِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ ثُبُوتِهَا عَلَيْهَا.

فَإِنْ قَلَّتْ لَمْ وَحَدَّتِ الْقَدَمُ وَ نَكَّرَتْ.

قُلْتُ لِإِسْتِعْظَامِ أَنَّ تَرَّلَ قَدَمٌ وَاحِدَةٌ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ بَعْدَ أَنْ تَثَبَّتَ عَلَيْهِ فَكَيْفَ بِأَقْدَامٍ كَثِيرَةٍ، هَكَذَا قِيلَ وَ الْحَقُّ أَنَّ الْجَمْعَ تَارَةً يُلْحِظُ فِيهِ الْمَجْمُوعُ مِنْ حَيْثُ هُوَ مَجْمُوعٌ وَ تَارَةً يُلْحِظُ فِيهِ إِعْتِبَارُ كُلِّ فَرْدٍ فَإِذَا لَوْحِظَ فِيهِ الْمَجْمُوعُ كَانَ الْإِسْنَادُ مَعْتَبَرًا فِيهِ الْجَمْعِيَّةُ وَ إِذَا لَوْحِظَ كُلُّ فَرْدٍ كَانَ الْإِسْنَادُ مُطَابِقًا لِلْفَرْقِ الْجَمْعِ كَثِيرًا فَيَجْمَعُ مَا أَسْنَدَ إِلَيْهِ وَ مُطَابِقًا لِكُلِّ فَرْدٍ فَيَفْرِدُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: وَ أَغْنَتْكَ لَهُنَّ مُتَّكَأً^(١) أَفَرِدَ مُتَّكَأً لِمَا كَانَ لَوْحِظَ فِي قَوْلِهِ لَهُنَّ، مَعْنَى كُلِّ وَاحِدَةٍ وَلَوْ جَاءَ

مراداً به الجمعيّة أو على الكثير في الوجه الثاني لجمع المتكأ و على هذا المعنى ينبغي أن يحمل قول الشاعر:

فأنّي وجدت الصّامرين متاعهم يموت و يفنى فإرضخي من و عائياً
أي رأيت كلّ صامرٍ و لذلك أفرد الصّмир في يموت و يفنى، ولما كان
المعنى في الآية لا يتخذ كلّ واحد منكم، فلو حظ فيه لكل فردٍ فردٍ لا المجموع
من حيث المجموع جاء فتزل قدّم، مراعاةً لهذا المعنى.

و هو في الحقيقة مثل ضربه الله و المعنى النهي عن الضلالة بعد الهدى
قومٌ أن الآية نزلت في الذين بايعوا رسول الله ﷺ على الإسلام و النصرة،
نهوا عن نقض عهده و ترك نصرته.

أقول و قد مرّ الكلام في الباب مفصلاً و قلنا أنهم نقضوا عهد الله و عهد
رسوله بعد موت الرسول فلا نحتاج الى الإعادة و قوله: وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا
صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ الذّوق بفتح الدال و سكون
الواو والقاف مصدر ذاق يذوق ذوقاً، و هو في الأصل وجود الطعم بالضم و
أصله فيما يقل تناوله دون ما يكثر الذي يقال له الأكل.

و أختير في القرآن لفظ الذّوق في العذاب لأن ذلك و إن كان في التعارف
للقليل فهو مستصلحٌ للكثير فخصّه بالذكر ليعمّ الأمرين و كثر إستعماله في
العذاب:

قال الله تعالى: ذَلِكُمْ فَذُوقُوا وَ أَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ (١).

قال الله تعالى: وَ قِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَحْسِبُونَ (٢).

قال الله تعالى: فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٣).

قال الله تعالى: فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٤).

قال الله تعالى: وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابِ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا
تُكَذِّبُونَ^(١) والآيات كثيرة.

و قد جاء في الرحمة أيضاً:

قال الله تعالى: وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ
لَيَوَسُّسُ كُفُورًا^(٢).

قال الله تعالى: وَ إِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا^(٣).

و هكذا فقله: وَ تَذُوقُوا السَّوَاءَ أي العذاب بما صددتم عن سبيل الله
أي عن إتباع سبيل الله و يحتمل أن يكون المراد بمنعكم غيركم عن متابعة
الحق و لكم عذاب عظيم ففي قوله: بِمَا صَدَدْتُمْ إشارة الى نكتة و هى أن
الإنسان اذا إتخذ أيمانه دخلاً و مكرراً، فإنه يوجب إغفال العوام بل الخواص
بمعنى أنهم يظنون أن الماكر على الحق فيتبعونه على نفاقه و مكره و لا أفة و لا
بليّة في الدين أشد منه و هذا هو المراد بالصّد في الآية.

وَ لَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ

نهاهم الله تعالى ثانياً عن بيعهم ما عندهم من عهد الله و ميثاقه بثمانٍ قليلٍ
و شيء يسير تنالونه من حطام الدنيا.

إعلم أن الشراء و البيع يتلازمان فالمشتري دافع الثمن و أخذ المثلث و
البائع دافع المثلث و أخذ الثمن هذا اذا كانت المبايعة و المشاركة بئاض و
سلعة فأما اذا كانت بيع سلعة بسلعة صح أن يتصور كل واحدٍ منهما مشترياً و
بائعاً و من هذا الوجه صار لفظ البيع و الشراء يستعمل كل واحدٍ منهما في

في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

موضع الآخر و شريت بمعنى بعث أكثر و إبتعت بمعنى إشتريت أكثر قال الله تعالى في قصّة يوسف عليه السلام وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ^(١) أي باعوه بثمانٍ بخسٍ ومنه:

قال الله تعالى: يَشْرُونَ أَلْحِيوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَشْفَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ أَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ^(٣).

قال الله تعالى: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ^(٤).

و المعنى من يبيع نفسه إبتغاء مرضات الله و هو أمير المؤمنين عليه السلام حيث بات على فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة المبيت اذا عرفت هذا في لفظ البيع و الشراء و أنه يستعمل كل واحدٍ منهما موضع الآخر فقلوه تعالى:

وَ لَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أَي لَا تبيعوا عهد الله بثمانٍ قليلٍ تنالونه من حطام الدنيا فيكون قد بعتم ما عند الله بالشئ الحقيق.

أن قلت مفهوم الكلام أن يبيع عهد الله بثمانٍ كثير لا إشكال فيه لأنه تعالى نهى عن بيعه بثمانٍ قليلٍ.

قلت أمّا أولاً: لا حجة لمفهوم الوصف.

ثانياً: على فرض حجّيته لا يوجد في المقام شئ كثير بالنسبة الى عهد الله فإن الدنيا و ما فيها في جنب عهد الله أقل من القليل و بعبارة أخرى اذا بعث عهد الله بأي شئ بعته فقد بعته بثمانٍ قليلٍ و المراد ببيعه أن تجعله سبباً و وسيلة لأخذ الحطام الدنيوية من المال و المقام و ترضية المخلوق و أمثال ذلك.

ثُمَّ عَلَّلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: **إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ** والمراد بقوله: **إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ** هو العهد والميثاق في أمر الدين فبين الله تعالى أن الذي عنده، وهو الإيمان خيرٌ، ويحتمل أن يكون المراد ما عند الله من الأجر والثواب يوم القيامة هو خيرٌ لكم إن كنتم تعلمون، من الحطام التي تأخذونه في الدنيا وذلك لزوال الدنيا وما فيها وبقاء ما عند الله كما قال:

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

هذه الآية بمنزلة البرهان على قوله تعالى: **إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ** كآته قيل ما الدليل على أن ما عند الله هو خيرٌ فقال تعالى: **مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ** وحاصل الكلام هو أن الله تعالى استدل على ما قال في الآية السابقة بأمرين:

أحدهما: عقلي.

الثاني: نقلي.

أما الأول: فهو قوله **مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ** والباقي خير من الفاني عقلاً فما عند الله خيرٌ وهو المطلوب.

أما قوله: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ فلا كلام فيه لأحدٍ من العقلاء وذلك لأن ما سوى في معرض الفناء لقوله تعالى: **كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ** ^(١) ولأن ما سواه حادث يفنى لا محالة فأن ما وجد بالغير يفنى به مضافاً إلى أن فناء ما في أيدينا محسوسٌ أما بالزوال وأما بالموت وثبت و تحقّق نفاذ كل شيء سوى الله تعالى وهو المطلوب.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



الجلد العاشر

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ فَالْوَجْهُ فِيهِ أَنَّهُ لَا زَوَالَ هُنَاكَ وَلَا مَوْتَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^(١) وَبَقَاءُ اللَّهِ يُوجِبُ بَقَاءَ مَا عِنْدَهُ، وَأَمَّا أَنَّ الْبَاقِيَ خَيْرٌ مِنَ الْفَانِي فَلَأَنَّ الْوُجُودَ خَيْرٌ مِنَ الْعَدَمِ هَذَا بِحَسَبِ الْعَقْلِ.

وَأَمَّا النَّقْلُ فَهُوَ قَوْلُهُ: وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ رَبُّ الْجَزَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى مَا عِنْدَ اللَّهِ لَا عَلَى مَا عِنْدَ غَيْرِهِ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَا لَهُ جَزَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَيْرٌ مِمَّا لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ فَيَصِيرُ مَعْنَى الْآيَةِ لَا تَبِعُوا بَعْدَ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَإِنَّ هَذَا الثَّمَنَ الْقَلِيلَ يَنْفَدُ وَلَا يَبْقَى لَكُمْ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ الْعَهْدُ وَالبَقَاءُ عَلَيْهِ لَا فَنَاءَ فِيهِ بَلْ هُوَ مُحْفُوظٌ عِنْدَ اللَّهِ فَأَصْبَرُوا عَلَى مَرَارَتِهِ وَصَعُوبَتِهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا فَإِنَّ اللَّهَ يَجْزِيكُمْ غَدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ فِيهِ الْآيَتِينَ حَتَّى عَلَى الثَّبَاتِ وَالِاسْتِقَامَةِ فِي الْعُهُودِ وَالْمَوَاقِيقِ وَحِفْظِ الْإِيمَانِ.

قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَهُوَ مَا كَانَتْ قَرِيشٌ يَعْدُونَهُمْ وَ يَمْتَنُونَهُمْ إِنْ رَجَعُوا، إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ، مِنْ إِظْهَارِكُمْ وَتَغْنِيمِكُمْ وَمِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ (خَيْرٌ لَكُمْ) مَا عِنْدَكُمْ، مِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ، مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ (بَاقٍ)، لَا يَنْفَدُ أَنْتَهَى.

وَقَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ وَمَشَاقِّ الْإِسْلَامِ أَنْتَهَى.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي الْآيَةِ نَهَى عَنِ الرِّشَاءِ وَأَخَذَ الْأَمْوَالَ عَلَى تَرْكِ مَا يَجِبُ عَلَى الْأَخْذِ فَعَلَهُ أَوْ فَعَلَ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ تَرْكُهُ وَبَيَّنَّ اللَّهُ الْفَرْقَ بَيْنَ حَالِ الدُّنْيَا وَحَالِ الْآخِرَةِ بِأَنَّ هَذِهِ تَنْفَدُ وَتَنْقُضِي عَنِ الْإِنْسَانِ وَتَنْقُضِي عَنْهَا وَتَلِي فِي الْآخِرَةِ بَاقِيَةٌ دَائِمَةٌ.

أقول حكم الله تعالى حكماً عاماً لا إختصاص له بزمانٍ خاصٍّ ولا أشخاصٍ كذلك و يجب مراعاته على كلّ مسلم الى يوم القيامة و قد فسّرنا الآية بما لا مزيد عليه و الى ما ذكرناه من عموم الآية أشار الله تعالى بقوله.



مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ
 بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٧) فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ
 فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ
 لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ
 يَتَوَكَّلُونَ (٩٩) إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ
 وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (١٠٠) وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً
 مَّكَانَ آيَةٍ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ
 مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٠١) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ
 الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ
 هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ (١٠٢) وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ
 يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ
 إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (١٠٣) إِنَّ
 الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ
 لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٠٤) إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ
 الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْكَافِرُونَ (١٠٥) مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إيمَانِهِ إِلَّا
 مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ
 شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْنَاهُمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ
 لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا
 الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (١٠٧) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ

عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْغَافِلُونَ (١٠٨) لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ
الْخَاسِرُونَ (١٠٩)

◀ اللغة

أَجْرُهُمْ: الأجر الثواب.
سُلْطَانٌ: السلطان الحجة.
بَدَّلْنَا: التبديل التغيير.
مُفْتَرٍ: الافتراء الكذب.
رُوحٌ أَلْقُدُسٍ: جبرئيل.
يُلْحِدُونَ: الإلحاد الإعراض عن الحق.
أَسْتَحَبُّوا: أي إختاروا.
طَبَعَ اللَّهُ: الطبع السمة والعلامة.

◀ الإعراب

مِنْ ذَكَرٍ هو حال من الضمير في عَمِلَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ الجملة فاصلة
بين اذا وجوابها فيجوز أن تكون حالاً و يجوز أن لا يكون لها موضع هُدى و
بُشْرَى كلاهما في موضع نصب على المفعول له و يجوز أن يكونا في موضع
رفع خبر مبتدأ محذوف اي و هو هدى و الجملة حال من الهاء في نَزَلَهُ لِسَانُ
الَّذِي مبتدأ و خبره أَعْجَمِيٌّ، مَنْ كَفَرَ فِيهِ وجهان:
أحدهما: هو بدل من قوله: أَلْكَادِثُونَ أي و أولئك هم الكافرون، و قيل هو
بدل من، أولئك و قيل بدل من الذين لا يؤمنون.

الوجه الثاني: هو المبتدأ، وخبره فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ، إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ إِسْتِثْنَاءَ مَقْدَمٍ وَقِيلَ، مَنْ، شَرْطٍ وَجَوَابُهَا مَحْذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ، إِسْتِثْنَاءٌ مُتَّصِلٌ لِأَنَّ الْكَفْرَ يَطْلُقُ عَلَى الْقَوْلِ وَالْإِعْتِقَادِ، وَقِيلَ هُوَ مُتَقَطِعٌ لِأَنَّ الْكَفْرَ إِعْتِقَادٌ وَالْإِكْرَاهُ عَلَى الْقَوْلِ دُونَ الْإِعْتِقَادِ مَنْ شَرَحَ مُبْتَدَأَ فَعَلَيْهِمْ خبره.

◀ التفسير

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

الصَّلاحُ ضَدُّ الْفَسَادِ وَهُمَا مُخْتَصَّانِ فِي أَكْثَرِ الْإِسْتِعْمَالِ بِالْأَفْعَالِ دُونَ الْأَقْوَالِ وَقِيلَ فِي الْقُرْآنِ تَارَةً بِالْفَسَادِ وَتَارَةً بِالسَّيِّئَةِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا^(٢).

وَأَمَّا قَالَ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى مَعَ أَنَّ كَلِمَةً، مَنْ، فِي قَوْلِهِ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا تَشْمَلُ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى لِأَنَّ الْمَتَبَادِرَ إِلَى الذَّهْنِ مِنْهَا هُوَ الْإِفْرَادُ وَالتَّذْكِيرُ فَيَبِينُ بِالنُّوعَيْنِ لَيَعْمُ الْوَعْدُ كِلَيْهِمَا وَحَيْثُ أَنَّ الْإِيمَانَ شَرْطٌ فِي الْعَمَلِ الصَّالِحِ قَالَ تَعَالَى: وَهُوَ مُؤْمِنٌ حَالُ كَوْنِهِ مُؤْمِنًا إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْعَمَلَ بِدُونِ الْإِيمَانِ لَا خَيْرَ فِيهِ وَلَيْسَ مُصَدِّقًا لِلْأَيَّةِ فَإِنَّ مَعْنَى الْكَلَامِ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا حَالُ كَوْنِ الْعَامِلِ مُؤْمِنًا ذَكَرًا كَانَ أَوْ أَنْثَى فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً اِخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهَا فَقِيلَ أَنَّ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ قَوْلُ الْجَمْهُورِ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فِي الْآخِرَةِ وَقَالَ قَالَ الْحَسَنُ وَمَجَاهِدٌ وَابْنُ جَبْرِ وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ، وَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ، وَقَالَ شَرِيكَ فِي الْقَبْرِ.

وقيل هي القناعة، وقيل هي الرِّزْق الحلال وقيل هي السَّعادة، وقيل الطَّاعة، وقيل المراد بها الرِّزْق الطَّيِّب والعمل الصَّالح، وقيل الرِّضا بالقضاء. وقال صاحب الكشف المؤمن مع العمل الصَّالح أن كان موسراً فلا مقال فيه وأن كان مُعسراً فَمَعَهُ ما يطيب عيشه وهو القناعة والرِّضا بقسمة الله والفاجر أن كان معسراً فلا إشكال في أمره وإن كان موسراً فالحرص لا يدعه أن يتهنأ بعيشه.

وقال ابن عطية طيب الحياة للصالحين بإنسباط نفوسهم ونيلها وقوة رجاءهم والرجاء للنفس أمرٌ ملذٌ بأنهم إحتقروا الدنيا فزالَت همومها عنهم فأن إنضاف إلى هذا مال حلال وصحة وقناعة فذاك كمال وإلا فالطَّيب فيما ذكرنا راتبٌ انتهى.

أقول الحياة ضدَّ الموت فمن كان موجوداً فهو حيٌّ ثمَّ أنَّ الإنسان تارةً يصرف حياته في جمع الأموال والوصول إلى المشتبهات النَّفسانية في دار الدنيا من الأكل والشُّرب والجماع وغيرها ممَّا هو من صفات البهائم وذلك مثل كثيرٍ بل أكثر أبناء الزَّمان الذين لا يطلبون في الدنيا غير الدنيا وما فيها من الزَّخارف.

وتارةً يصرف حياته في تحصيل الآخرة فقط من غير عنايةٍ له بالدنيا وذلك مثل كثيرٍ من الزَّهاد في كلِّ عصر وزمانٍ. وتارةً يصرف حياته في تحصيل الدنيا والآخرة معاً وبعبارةٍ أخرى النَّاس على أصناف ثلاثة:

صنّف منهم من يفسد آخرته بدنياه.

وصنّف منهم من يفسد دنياه بآخرته.

وصنّف يجمع بينهما بأحسن وجهٍ، وهذا هو الحياة الطَّيبة سواء أريد بها أي بالحياة حياة الدُّنيوية أم حياة الآخروية لأنَّه جمع بينهما على الفرض المعلوم أنَّ الإنسان إذا كان كذلك فهو راضٍ بقضاء الله وقدره وتسليمٌ لأمره

تعالى قانع بما رزقه الله ولا نعني بالحياة الطيبة إلا هذا وقوله: وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ إشارة إلى ما أعد لهم من الثواب في الآخرة و يظهر من هذا الكلام أَنَّ المراد بالحياة الطيبة الحياة الدنيوية أي نجمع لهم الدُّنْيَا والآخرة معاً وهو الفوز العظيم.

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
أمر الله نبيه ظاهراً وجميع الأمة واقعاً بالاستعاذة بالله من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ و المعنى إذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله كما قال تعالى: إِذَا قُفُّتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا^(١)

و ذلك لأنَّ بعد القراءة لا يجب الاستعاذة إلا عند من لا يعتد بخلافه كما لا يجب الغسل بعد الصَّلاة و الوجه في ذلك هو أَنَّ الاستعاذة من الشُّرُوط و الشرط مقدّم على المشروط كما أَنَّ الطَّهارة بالنسبة إلى الصَّلاة كذلك و الفرق بين المقامين بالوجوب و الاستحباب حيث أَنَّ قراءة القرآن من المستحبات فكذلك الاستعاذة بخلاف الصَّلاة فأنها واجبة فشرطها و هو الطَّهارة أيضاً واجبة ففي الواجبات يتتفي المشروط بإنتفاء شرطها بخلاف المندوبات فالصَّلاة من غير طهارة باطلة عاطلة بخلاف القراءة و محصل الكلام هو أَنَّ الاستعاذة مستحبة غير واجبة و لم يقل أحدٌ بوجوبها فيما نعلم، فعن الكافي بسأسناده عن فرات بن أحنف عن أبي جعفر عليه السلام قال سمعته يقول أول كل كتاب نزل من السماء، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فإذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم، فلا تبالي إن إلا تستعيز فإذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم، ستربك فيما بين السماء و الأرض انتهى.

و عن تفسير العياشي عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، قلت كيف

أَقُولُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: نَقُولُ أَسْتَعِيزُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ الرَّجِيمَ أَخْبَثُ الشَّيَاطِينِ قَالَ قُلْتُ لَهُ، لِمَ سَمِيَّ الرَّجِيمَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِأَنَّهُ يَرْجَمُ، قُلْتُ فَأَنْفَلْتُ مِنْهَا شَيْءًا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا، قُلْتُ فَكَيْفَ سَمِيَّ الرَّجِيمَ وَلَمْ يَرْجَمَ بَعْدَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَكُونُ فِي الْعِلْمِ أَنَّهُ رَجِيمٌ.

وَعَنْ كِتَابِ مَعَانِي الْأَخْبَارِ بِأَسْنَادِهِ إِلَى عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيِّ يَقُولُ مَعْنَى الرَّجِيمِ أَنَّهُ مَرْجُومٌ بِاللَّعْنِ مَطْرُودٌ مِنَ الْخَيْرِ لَا يَذْكُرُهُ مُؤْمِنٌ إِلَّا لَعْنَهُ وَأَنَّ فِي عِلْمِ السَّابِقِ إِذَا خَرَجَ الْقَائِمُ لَا يَبْقَى مُؤْمِنٌ فِي زَمَانِهِ إِلَّا رَجَمَهُ بِالْحَجَارَةِ كَمَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مَرْجُومًا بِاللَّعْنِ.

وَعَنْ مَصَابِيحِ الشَّرِيعَةِ قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَلَامٍ طَوِيلٍ فَقَارِي الْقُرْآنَ يَحْتَاجُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ، قَلْبٌ خَاشِعٌ، وَبَدَنٌ فَارِعٌ، وَمَوْضِعٌ خَالٍ، فَإِذَا خَشَعَ لِلَّهِ قَلْبُهُ فَرَّ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ انْتَهَى.

قَالَ فِي الْمَجْمَعِ الْإِسْتِعَاذَةُ عِنْدَ التَّلَاوَةِ مُسْتَحَبَّةٌ غَيْرُ وَاجِبَةٍ بَلَا خِلَافٍ فِي الصَّلَاةِ وَخَارِجَهَا.

إِنَّهُ لَيَنْسَى لَهُ سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ، إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ

نَفَى اللَّهُ تَعَالَى تَسَلُّطَ الشَّيْطَانِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَى اللَّهِ وَاثْبَتَ سُلْطَانَهُ عَلَى مَنْ يَتَوَلَّاهُ وَيَتَّبِعُهُ وَعَلَى الَّذِينَ هُمْ بِهِ أَيُّ بِاللَّهِ مُشْرِكُونَ فَلَأُمُورٌ ثَلَاثَةٌ:

أَحَدُهَا: أَنَّ الشَّيْطَانَ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَى اللَّهِ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِمْ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالسُّلْطَانِ الْحِجَّةُ أَيْ لَا حِجَّةَ لَهُ عَلَيْهِمْ.

و قال بعض المفسرين السلطان هنا التسليط و الولاية و المعنى أنهم لا يقبلون منه و لا يطيعونه فيما يريد منهم من إتباع خطواته:

قال الله تعالى: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا^(٢).
و قد حكى الله تعالى عنه:

قال الله تعالى: وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي^(٣).

أقول الحق أنه تعالى نفى السلطان بقول مطلق على المؤمنين بشرط أن يتوكلوا على الله و في الكلام إشارة الى أن مجرد الإيمان لا يكفي في إنتفاء سلطنته بل لابد للمؤمن من التوكل على الله و قد يتحقق التوكل بالإستعانة بالله تعالى أمر الله نبيه و جميع أمته بها كما مرّ الكلام في الآية السابقة ففي الحقيقة قوله: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ الخ بمنزلة التعليل لقوله فأستعذ بالله فكأنه قيل لم نستعذ بالله فقال تعالى: أَنْ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ و لازم ذلك هو تحقق الإيمان و التوكل للمستعذ به تعالى من الشيطان الرجيم.

ثانيها: ثبوت السلطان له على من يتولاه و يتبعه و ذلك واضح لأن الإمام مسلط على مأمومه:

قال الله تعالى: وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا^(٤).

قال الله تعالى: أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَإِنَّهُ هُوَ أَوْلَى^(٥).

قال الله تعالى: **وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^(١)**.

ثالثها: قوله: **(وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ مُشْرِكُونَ)** إختلف المفسرون في معنى هذا الكلام و منشأ الاختلاف هو الاختلاف في تعيين مرجع الضمير في (به) فقال قوم أنه يرجع الى الشيطان والمعنى أن الذين يطيعونه فيما يدعوا اليه من عبادة غير الله مشركون فلما كان من أطاعه من عبادة غير الله مشركاً، كان به مشركاً، وهو من الإيجاز الحسن.

أقول على هذا فالباء في، به، للسبب والمعنى أنهم بسبب الشيطان صاروا مشركين.

وقال بعض المفسرين مرجع الضمير في قوله، به، هو الله أي والذين هم بالله مشركون.

أقول المعتمد هو القول الأول.

أما أولاً: فلأن الأقرب يمنع الأبعد فعود الضمير الى الشيطان أولى وأقرب من عوده الى الله.

ثانياً: ليس في الآية ذكر من الله ليرجع الضمير اليه.

ثالثاً: يرجع القول الثاني الى القول الأول لأن المشركين بالله أنما أشركوا به تعالى باغواء الشيطان وإضلاله أيأهم ففي الحقيقة هو الباعث على شركهم بالله وهو واضح على المتأمل في الكلام.

في قوله تعالى: وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

جزء ١٤

التبديل في اللغة رفع الشيء مع وضع غيره مكانه تقول بدله تبديلاً وأبدله إبدالاً والمعنى متى بدلنا آية مكان آية بأن رفعنا آيةً ونسخناها و آتيناً بآيةٍ

الجملة

أخرى بدلها ومن المعلوم أن الله تعالى أعلم بما ينزل من الآيات على أساس المصلحة ثم أن التبديل قد يكون برفع حكم الآية مع ثبوت تلاوتها يكون بالعكس وقد يكون برفعهما وقوله: **قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ حَكَايَةً** عما قاله الكفار للنبي ﷺ ونسبتهم إياه بالكذب والإفراء في إدعاء الرسالة من الله تعالى ثم أخبر الله تعالى عنهم فقال: **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّكَ نَبِيٌّ حَقًّا** وذلك لأنهم لم ينظروا إلى معجزاتك بعين البصيرة أو لأجل الشبه، الداخلة عليهم وأن علمه بعضهم وكابر وأنكر ما يعلمه وقال بعض المفسرين الظاهر أن هذا التبديل رفع آية لفظاً ومعنى ويحتمل أن يكون التبديل لحكم المعنى وإبقاء اللفظ وجد الكفار بذلك طعناً في الدين وما علموا أن المصالح تختلف باختلاف الأوقات والأشخاص وكما وقع نسخ شريعة بشريعة أخرى كذلك يقع النسخ في شريعة واحدة ومفعول **لَا يَعْلَمُونَ** محذوف لدلالة المعنى عليه أي لا يعلمون أن فيه حكماً ومصالح وهذه الآية دلت على وقوع نسخ القرآن بالقرآن ثم قال الله تعالى لنبيه.

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ

أمر الله تعالى نبيه أن يقول لهؤلاء الكفار المنكرين للتنزيل من رب العالمين أن القرآن نزل به روح القدس وهو جبرائيل من جانب الله بالحق وأضاف الرب إلى كاف الخطاب تشريفاً للرسول ﷺ باختصاص الإضافة وإعراضاً عنهم إذ لم يصف الرب إليهم ولم يقل ربهم وقوله: **بِالْحَقِّ** حال أي متلبساً بالحق سواء كان ناسخاً ومنسوخاً فكله مصحوب بالحق لا يعتريه شيء من الباطل ولا يثبت معناه أنهم لا يضطربون في شيء منه لكونه نسخ بل النسخ مثبت لهم على إيمانهم لعلمهم أنه جميعه من عند الله وذلك لإصحته.

إيمانهم وإطمئنان قلوبهم يعلمون أنه حكيمٌ وأن أفعاله كلها صادرة عن حكمةٍ فهي صوابٌ كلها وأنما خصَّ الهداية والبشرى بالمسلمين إشعاراً بأن الكفار متصفون بضده من لحاق الإضطراب لهم وتزلزل عقائدهم و ضلالهم، أو أنهم أي الكفار لكفرهم وإنكارهم الحق لا يستعدون للإعتداء به لعدم قابليتهم ولما نسبوه إلى الإفتراء وهو الكذب على الله لم يكتفوا بذلك حتى جعلوا ذلك الإفتراء الذي نسبوه إليه ﷺ هو من تعليم بشرٍ إياه فليس هو المختلق بل المختلق غيره وهو ناقل عنه وقيل ظاهر قولهم، أنما أنت مفترٍ، أن معناه مختلق الكذب ينافي التعليم من البشر.

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ

يقول الله تعالى ولقد نعلم أنهم أي الكفار يقولون أنما يعلمه أي الرسول بشرٌ مثله، فليس ما يقول من الله وأنما هو من بشرٍ مثله وإختلفوا في معنى المراد من البشر وأنه من هو.

فقال بعض المفسرين هو خبر غلام رومي كان لعامر بن الحضرمي، عائش أو يعيش وكان صاحب كتب مولى حويطب بن عبد العزري وكان قد أسلم فحسن إسلامه قاله القراء والزجاج.

وقيل المراد به أبو فكيهة أعجمي مولى لمرأة بمكة، وقيل اسمه يسار وكان يهودياً قاله مقاتل وابن جبير إلا أنه لم يقل كان يهودياً.

وقال ابن زيد كان رجلاً حداثاً نصرانياً اسمه عنس وعن ابن عباس هو، بلعام، وكان قيناً بمكة رومياً نصرانياً، وقيل أرادوا به سلمان الفارسي وهكذا من الأقوال فقال الله تعالى ردّاً عليهم، لسان الذي يميلون إليه أعجميٌّ، وهذا القرآن لسانٌ عربيٌّ مبين، والأعجمي الذي لا يفصح والعجمي منسوب إلى العجم، والأعرابي البدوي، والعربي منسوب إلى العرب وقوله مبين، أي ظاهرٌ بين لا يشك.

و حاصل المعنى أن ما قالوه لا أصل له وأنما هو كذبٌ محضٌ و الدليل على ذلك أن الأعجمي هو الذي لا يفصح و القرآن في نهاية الفصاحة بحيث عجزت الفصحاء عن الإتيان بجميعه:

قال الله تعالى: قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا^(١).

قال الله تعالى: وَ مَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ^(٢).

قال الله تعالى: قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ^(٣).

فقولهم: إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ كلام لا طائل تحته و لا يقول به من كان له أدنى معرفة بلسان العرب و هو واضح.

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ في الآية دلالة على أن شرط الإهداء هو الإيمان فمن لا يؤمن لا يهتدي الى الحق فلو كان الإيمان خارج عن إرادة البشر و قدرته و كان مخلوقاً لله تعالى في العبد كما يقول به الجبري لا معنى لهذا الكلام ألا ترى أن الله تعالى علّق الهداية على الإيمان أولاً و السّر في ذلك أن القلب اذا لم يكن منوراً بنور المعرفة لا يستعدّ لقبول الحق لأن شرط تأثير العلة في المعلول هو قابلية المعلول للتأثر مع تمامية العلة فلو كان المعلول غير قابلٍ للتأثر لا تؤثر العلة فيه و أن كانت تامة شكّ أن الاستعداد و القابلية لا يحصل في القلب إلا بعد المعرفة و الإيمان.

قال الله تعالى: وَ مَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَ النَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ^(٤).

قال الله تعالى: فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ^(١).

قال الله تعالى: وَ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٢).

وأما قوله: وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فلأن العذاب ثابت للكافر الذي لا يؤمن بالله لإستحقاقه العذاب بسبب كفره وهؤلاء الذين بقوا على الكفر بإختيارهم وسوء سريرتهم وخبث باطنهم إستحقوا بذلك العذاب في الآخرة.

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَسِبَتَهُمُ الْإِفْتِرَاءَ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ وَأَنَّ مَا أَتَى بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ كَانَ ذَلِكَ تَسْجِيلاً عَلَيْهِمْ بِإِنْفَاءِ الْإِيمَانِ فَأَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا أَنْتَ يَا مُحَمَّدٌ فِي الْآيَةِ نَفَى اللَّهُ تَعَالَى الْإِفْتِرَاءَ عَنِ الرَّسُولِ وَأَثْبَتَهُ لَهُؤَلَاءِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ صَدَرَ الْكَلَامُ بِكَلِمَةٍ، إِنَّمَا، الَّتِي تَقِيدُ الْحَصْرَ إِشْعَاراً بِأَنَّ الْإِفْتِرَاءَ مَنْحَصَرٌ بِهِمْ لِكُفْرِهِمْ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَلَا يَفْتَرِي عَلَى اللَّهِ أَصْلاً وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ بِقَوْلِهِ: وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ لَا غَيْرِهِمْ فِي الْحَقِيقَةِ فِي الْآيَةِ تَسْلِيَةً لِلنَّبِيِّ ﷺ فَكَأَنَّهُ قَالَ تَعَالَى لَا تَغْتَمَ يَا مُحَمَّدٌ بِمَا نَسَبُوهُ إِلَيْكَ مِنَ الْإِفْتِرَاءِ الَّذِي نَسَبُوهُ إِلَيْكَ وَ خَتَمَ الْكَلَامَ بِقَوْلِهِ: وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ الَّذِي هُوَ بِمَنْزِلَةِ التَّأْكِيدِ لِقَوْلِهِ: إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ مَشْعُوراً بِأَنَّهُ يَقْتَضِي الثَّبُوتَ وَ الدَّوَامَ لِأَنَّ الْكَاذِبَ إِسْمٌ فَاعِلٍ يَقْتَضِي الثَّبُوتَ فَجَاءَ قَوْلُهُ: يَقْتَرِي يَقْتَضِي التَّجَدُّدَ، وَ جَاءَ الْكَاذِبُونَ يَقْتَضِي الثَّبُوتَ وَ الدَّوَامَ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 قيل نزلت الآية في عمار بن ياسر رضي الله عنه أكرهه المشركون بمكة بأنواع العذاب وقيل أنهم غطوه في البئر على أن يلفظ بالكفر وكان قلبه مطمئناً بالإيمان فجاز من ذلك وجاء النبي جزعاً فقال له النبي كيف كان قلبك قال كان مطمئناً بالإيمان فأنزل الله فيه الآية.

ثم أخبر أن الذين يكفرون بالله بعد أن كانوا مصدقين به بأن يرتدوا عن الإسلام فعليهم غضب من الله ثم إستثنى من ذلك من كفر بلسانه وكان مطمئن القلب بالإيمان في باطنه فإنه بخلافه فمعنى الآية من كفر بالله بعد إيمانه به الذي يعبر عنه بالارتداد وإستثنى من ذلك من تلفظ بالكفر وقلبه مطمئن بالإيمان أي كفر بالله لفظاً لا قلباً وإعتقاداً فإنه لا إشكال فيه، ولكن من شرّح بالكفر صدرأ أي كفر بالله قلباً وإعتقاداً فعليهم غضب من الله أي على هؤلاء الكفار غضب من الله و لهم عذاب عظيم يوم القيامة وفي الآية مسائل لابد من التعرض لها.

الأولى: قوله مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ مبتدأ لم يذكر خبره إختلف المفسرون فيه فقال الزمخشري أنه بدل الذين لا يؤمنون بإيات الله على أن يجعل وأولئك هم الكاذبون إعتراضاً بين البدل والمبدل منه والمعنى أنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه وإستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الإفتراء، ولكن من شرّح بالكفر صدرأ أي طاب به نفساً وإعتقده فعليهم غضب من الله ويجوز أن يكون بدلاً من المبتدأ الذي هو أولئك، فالتقدير ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون، أو يكون بدلاً من الخبر الذي هو الكاذبون فالتقدير وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه.

و يجوز أن ينتصب على الذم والتقدير وأولئك هم الكاذبون أعني من كفر بالله من بعد إيمانه، وقد جؤزوا أن يكون، من كفر بالله شرطاً مبتدأ و يحذف

جوابه لأن جواب، من شرح، دالٌّ عليه كأنه قيل من كفر بالله فعليه غضبٌ إلا من أكره ولكن من شرح بالكفر صدرًا فعليه غضبٌ انتهى كلامه.

الثانية: أن قوله: **إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ** ليس بإستثناء لأن المكره ليس بكافر فلا يصح إستثناءه منه و إنما يصح هذا الإستثناء للمشاكلة لأن ما يظهر من المرتد بعد الإيمان مثل ما يظهر من الكافر طوعاً فلاجل هذه المشاكلة صحَّ هذا الإستثناء.

الثالثة: المراد بالإكراه في الآية الذي يجوز عنده التلّفظ بكلمة الكفر هو أن يعذّبه بعذابٍ لا طاقة له به مثل التّخويف بالقتل و الضّرب الشّديد و الإيلاطات القويّة التي هي فوق الطّاقة هكذا قيل و الحقّ أنّ المناط في جواز التّلفظ بكلمة الكفر هو صدق الإكراه عقلاً و أن لم يكن فوق الطّاقة فأوّ مصاديق الإكراه متفاوتة بحسب الأشخاص و الأمكنة.

الرابعة: هل يجب عليه التّكلم بكلمة الكفر بعد الإكراه بمعنى أنّه لو لم يتكلم بها عصي أو لا يجب و بعبارة أخرى الآية تدلّ على الوجوب أو على الجواز فذهب كثير من المفسّرين الى الوجوب حفظاً لنفسه و عرضه.

و قال الآخرون بالجواز و إستدلوا على الجواز بأنّ بلالاً صبر على العذاب و كان يقول أحدٌ أحدٌ و لم يقل رسول الله ﷺ له بشس ما صنعت بل عظّمه عليه كما لم يقل لعمران بن ياسر الذي تكلم بكلمة الكفر بشس ما صنعت و هذا دليلٌ على الجواز.

و قد روي أنّ مسيلمة الكذاب أخذ رجلين فقال لأحدهما ما تقول في محمّد فقال رسول الله فقال ما تقول في قال أنت أيضاً فخلّاه و قال للآخر ما تقول في محمّد قال رسول الله قال ما تقول، في، قال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثاً فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال ﷺ أمّا الأوّل فقد أخذ برخصة الله و أمّا الثاني فقد صدع بالحقّ فهنيئاً له قالوا وجه الإستدلال بهذا الخبر من وجهين:

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

أحدهما: أَنَّهُ ﷺ سَمَّى كَلِمَةَ الْكُفْرِ رَخْصَةً.

الثاني: أَنَّهُ ﷺ عَظَّمَ حَالَ مَنْ أَمْسَكَ عَنْهُ حَتَّى قَتَلَ.

و زاد بعضهم قولاً ثالثاً وهو أَنَّ بَذْلَ النَّفْسِ فِي تَقْرِيرِ الْحَقِّ أَشَقُّ فَوْجِبَ أَنْ يَكُونَ أَكْثَرُ ثَوَاباً لِقَوْلِهِ ﷺ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَحْمَرُهَا أَيُّ أَشَقَّهَا وَ فِي الْمَقَامِ قَوْلٌ رَابِعٌ وَ هُوَ أَنَّ الْمَمْسَكَ عَنْ كَلِمَةِ الْكُفْرِ طَهَرَ قَلْبَهُ وَ لِسَانَهُ عَنِ الْكُفْرِ وَ أَمَّا الَّذِي تَلَفَّظَ بِهَا وَ أَنَّ كَانَ قَلْبُهُ طَاهِراً عَنْهُ إِلَّا أَنَّ لِسَانَهُ فِي الظَّاهِرِ قَدْ تَلَطَّخَ بِكَالِكَلِمَةِ الْخَبِيثَةِ فَوْجِبَ أَنْ يَكُونَ حَالُ الْأَوَّلِ أَفْضَلَ إِنْتَهَى.

و الَّذِي نَقُولُ بِهِ وَ نَعْتَقِدُهُ هُوَ أَنَّ الْمَتَكَلِّمَ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ وَ قَلْبُهُ مَطْمَئِنٌ بِالْإِيمَانِ أَفْضَلُ مِمَّنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ بِهَا وَ قَتَلَ لِأَنَّ حِفْظَ النَّفْسِ مِنْ أَوْجِبِ الْوَاجِبَاتِ فَإِذَا كَانَ الشَّارِعُ أَجَازَ التَّكَلَّمَ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ فِي صُورَةِ الْإِكْرَاهِ كَمَا هُوَ الْمَفْرُوضُ وَ فِيهِ حِفْظُ النَّفْسِ أَيْضاً فَلَا يَحْكُمُ الْعَقْلُ بِاخْتِيَارِ الْقَتْلِ بِسَبَبِ عَدَمِ التَّكَلَّمَ بِهَا وَ أَنَّ كَانَ جَائِزاً لِدَوْرَانِ الْأَمْرِ بَيْنَ الْمَهْمِ وَ الْأَهْمِ وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ حِفْظَ النَّفْسِ أَهَمُّ فَالْأَخْذُ بِهِ أَوْلَى وَ قَوْلُهُمْ أَنَّ أَفْضَلَ الْعِبَادَاتِ أَوْ الْأَعْمَالِ أَحْمَرُهَا، لَا يَدُلُّ عَلَى الْمَدْعَى إِذْ لَمْ يَثْبُتْ كَوْنُ السَّكُوتِ مِنَ التَّكَلَّمَ بِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ أَوْ الْأَعْمَالِ إِذْ مِنَ الْمَحْتَمَلِ عَدَمُ جَوَازِهِ وَاقِعاً لِقَوْلِهِ تَعَالَى: **وَلَا تَلْفُتُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْتَهْلُكَةِ** ^(١) وَ كَيْفَ كَانَ فَالْأَمْرُ سَهْلٌ بَعْدَ وَضُوحِ الْمَعْنَى وَ هُوَ أَنَّ الشَّارِعَ أَجَازَ التَّكَلَّمَ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ بَعْدَ تَحَقُّقِ الْإِكْرَاهِ وَ كَوْنِ الْقَلْبِ مَطْمَئِناً بِالْإِيمَانِ سِوَاءٍ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْوُجُوبِ أَمْ عَلَى وَجْهِ الْجَوَازِ.

الخامسة: قَوْلُهُ: **وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا الشَّرْحُ الْبَسْطُ وَالصَّدْرُ**

الْقَلْبُ وَ الْمَعْنَى مِنْ بَسْطِ الْكُفْرِ فِي قَلْبِهِ أَيُّ كَانَ قَلْبُهُ مَمْلُوءاً مِنَ الْكُفْرِ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ الضَّمِيرُ فِي عَلَيْهِمْ يَرْجِعُ إِلَى جَمِيعِ الْكَفَّارِ أَيُّ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ إِيْمَانِهِ مِنْ غَيْرِ إِكْرَاهٍ وَ مِنْ شَرَحَ قَلْبَهُ بِالْكَفْرِ فَعَلَى جَمِيعِهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

قيل و لكن من شرح بالكفر صدراً، أي فتحه و وسعه لقبول الكفر و أنتصب صدراً على أنه مفعول، شرح، والتقدير و لكن من شرح بالكفر صدره فحذف الضمير لأنّ البشر لا يقدر على شرح صدر غيره فهو فكرة يراد بها المعرفة.

السادسة: في الآية دلالة على أنّ محلّ الإيمان هو القلب و أمّا اللفظ فهو مظهرٌ عنه و الى هذا المعنى أشير بقوله عَلَيْهِ: أنّ الله لا ينظر الى صوركم و أعمالكم بل ينظر الى قلوبكم، فإذا كان القلب مطمئناً بالإيمان لا يضره التلّفُظ و التّكلم و التّظاهر بخلافه في صورة الإكراه و أمّا أنّ الإيمان عبارة عن المعرفة أو عن التصديق بكلام النّفس فهو بحث آخر.

نعم، مجرّد الاعتقاد القلبي لا يكفي في تحقّق الإيمان في الخارج بل لا بد له من العمل فإنّ الثّواب و العقاب يترتّبان على العمل النّاشئ عن الإيمان لا على العمل فقط و لا على الاعتقاد كذلك لأنّ الآثار تترتّب على الوجود الخارجي و أمّا الوجود الذّهني فلا أثر له إلّا في وعاء الذّهن و إنّما وصف العذاب بالعظمة فقال و لهم عذابٌ عظيمٌ، إذ العذاب على المعصية و لا معصية أشدّ و أعظم من الكفر فعذابه كذلك.

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

هذه الآية بمنزلة التعليل لقوله: **وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** كأنه قيل و لم يكون لهم عذابٌ عظيمٌ فقال تعالى ذلك العذاب بسبب إختيارهم الحياة الدّنيا على الآخرة و فيه إشارة الى دقيقة و هى أنّ سبب كفرهم بالله أنّما هو لأجل طلبهم الدّنيا و ما فيها دون طلب الآخرة فذكر السّبب و أراد المسبّب.

قال رسول الله ﷺ **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ**، ومن أحبّ شيئاً اختاره على غيره لا محالة ثمّ قال تعالى: **أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** أي لا يهديهم الى طريق الجنّة و الثّواب لكفرهم، أو أنّه لا يحكم بهدايتهم لكونهم

فصل الفرقان في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

كَفَّاراً وَأَمَّا نَصَبُ الدَّلَالَةِ فَقَدْ هَدَى اللَّهُ جَمِيعَ الْمُكَلَّفِينَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: **وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا آلَ عَمِيٍّ عَلَىٰ آلِهِمْ** ^(١).

و يحتمل أن يكون المراد أن الله لا يهدي القوم الكافرين، ماداموا على كفرهم وعنادهم، على طريق الإيجاب والإضطرار.

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ، لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ

أي أولئك الكفار الذين إستحبوا الحياة الدنيا على الآخرة فإختاروا الكفر على الإيمان طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم، الطبع في الأصل أن تصوّر الشئ بصورة أما كطبع السكة و طبع الدراهم وهو أعم من الختم و أخص من النقش و به إعتبر الطبع والطبيعة التي هي السجية فأن ذلك هو نقش النفس بصورة ما إما من حيث الخلقة وإما من حيث العادة وهو فيما ينقش به من حيث الخلقة أغلب ولهذا قيل، و تأبى الطباع على الناقل، فقلوه تعالى طبع الله على قلوبهم معناه ختم عليها فلم توفق للخير.

و قال بعضهم الطبع بالسكون الختم و بالتحرّك العيب و أصله الدّنس و الوسخ يغشيان السيف ثم إستعمل فيما يشبه الوسخ و الدّنس من الأثام و الأوزار ذلك من العيوب و المقابح.

و قيل الطبع هو الرّين و قيل الرّين أيسر من الطبع و هو أيسر من الأقفال و الأقفال أشدّ ذلك كلّهُ و هو إشارة الى قوله تعالى: **بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ^(٢).

و قال بعض المحقّقين معنى قوله تعالى: **طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ غَشَاءً** و منعه أظافه و هو كما قيل صريح في إضلال الله لبعض عباده من باب المجازات لا إبتداء كما زعمته الأشاعرة انتهى.

مراده أَنَّ نسبة الإضلال اليه تعالى مجازٌ لا حقيقة حتَّى لزم الجبر و قد مرَّ الكلام فيه غير مرَّة و قلنا إضلاله تعالى معناه منعه أطافه الخاصَّة عن العبد و إيكاله الى نفسه و قد كرَّر الإضلال و الطَّبع و الختم على القلوب في كثير من الآيات والمعنى ما ذكرناه.

أَنْ قَلَّتِ الطَّبع على القلب عرفنا معناه فما معنى الطَّبع على السَّمع و البصر. قُلْتُ أَنَّ الله تعالى جعل القلب في الإنسان للتَّفقه و السَّمع للإستماع ثم ترتيب الآثار عليه و البصر للرؤية بالحدقة كذلك و لم يجعلها للإدراك فقط كيف إتفق مع قطع النَّظر عمَّا يترتَّب عليها من الآثار الخارجيّة اذ لو كان الأمر على هذا المنوال لم كين بين الإنسان و الحيوان فرقاً من جهة الإدراك المجرد. ألا ترى أَنَّ الحيوان يدرك بقلبه و يرى ببصره و يسمع بأذنه إلاَّ أَنَّهُ عاجز عن درك الكلِّيات بمعنى أَنَّهُ لا يقدر على إستنباط حكم كلِّيّ ممَّا أدركه بالحواس و ذلك لعدم وجود العقل فيه فأَنَّ المدرك للكلِّيات هُوَ الْعَقْل و به يتميَّز بين الحُسْن و القبح و الخير و الشَّر و النفع بعد الإدراك و هذا هو الفرق بين الإنسان و الحيوان.

و محصَّل الكلام هو أَنَّ القوى الحسيَّة من السَّمع و البصر و الشَّم و اللمس و الذَّوق كلُّها مشتركة بين الحيوان و الإنسان و هكذا القلب و هذا ممَّا لا كلام فيه فلا فضل للإنسان على الحيوان من هذه الجهة بل هي في بعض الحيوانات أقوى و أشدَّ منها في الإنسان و أمَّا الفضل في العقل الحاكم على المدركات و لتوضيح ذلك نذكر مثلاً.

و هو أَنَّ الإنسان يرى بعينه الموجودات الخارجيّة من الجماد و النَّبات و الحيوان أيضاً يراها بعينه فلا فرق في تحقُّق الرؤية في الإنسان و الحيوان إلاَّ أَنَّ الإنسان بعد رؤيته إيَّاه ينتقل منها الى مؤثرها و موجدتها فيحكم بأنَّ لها خالقاً مدبِّراً حكيماً عالماً فيقول أشهد أن لا إله إلاَّ الله و أمَّا الحيوان فلا يقدر على ذلك و هكذا في السَّمع فأَنَّ الإنسان يسمع الكلام و الأصوات و الحيوان أيضاً

يسمع والفرق أن الإنسان بعد الإستماع يحكم بحسن الكلام أو قبحه والحيوان لا يقدر على ذلك لأنه لا عقل له فأن العقل هو الحاكم بذلك فثبت و تحقق ممّا ذكرناه أن الإدراك بسبب الحواسّ والحاكم بخير المدرك أو شرّه بسبب العقل. اذا عرفت هذا فقولته تعالى: **طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ سَمِعِهِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ** ليس معناه أنهم لا يدركون ولا يسمعون ولا يبصرون ضرورة أن الكافر يدرك و يسمع و يبصر بل المعنى أنهم يدركون و لكن لا يفقهون و يبصرون و يسمعون و لكن لا يعتبرون أي لا يترتبون الآثار على ما يدركونه بالحواسّ لأنهم إختاروا الدنيا على الآخرة و من كان محباً للدنيا منغمراً في شهواتها ولذاتها فهو غافل عما خلق لأجله و قد ثبت أن الغفلة أساس الشرور والآفات و الى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله: **وَ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ** أي أنهم غافلون عن التّفكر و التدبّر الصّحيح و ذلك لأنهم إشتغلوا بالدنيا وزخارفها فصارت عقولهم تابعة لشهواتهم و أميالهم و من كان عقله تابعاً لهواه فلا محالة يكون غافلاً عن التّفكر في نفسه فهؤلاء سلطوا في الحقيقة على أنفسهم الغفلة بسبب حبّهم للدنيا و ما فيها و أنما قلنا أن منشأ الغفلة هو حبّ لادنيا لأنّ الأنبياء و الأوصياء و عباد الله الصّالحين مبرّأون عنها لعدم وجود السّبب فيهم:

قال الله تعالى: **وَ أَنْذَرُهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ وَ هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** (١).

قال الله تعالى: **إِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ** (٢).

قال الله تعالى: **يَا وَيْلَتَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ** (٣).

قال الله تعالى: **لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ** (٤).

و حيث أنّ الحرمان عن شمول الألفاظ الإلهية هو بعينه الغفلة ترى أنّ الله تعالى يقول:

وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَ اتَّبَعَ هَوِيهِ^(١).

فأسند الإغفال الى نفسه كما أسند الإضلال الى نفسه في كثير من الآيات لأنّ العبد أوجد أسباب الإغفال و الإضلال بسبب المعصية و الإعراض عن الحقّ و إختار الدنيا على الآخرة فلامحالة ترتّب على السبب المسبّب و ما ربك بظلام للعبيد و الله أعلم بكلامه.



ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ
 جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ
 رَحِيمٌ (١١٠) يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا
 وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ
 (١١١) وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً
 يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ
 بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ
 بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٢) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ
 مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ
 (١١٣) فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِ رِزْقِ اللَّهِ حَلَالًا طَيِّبًا وَ
 أَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِتَاهُ تَعْبُدُونَ (١١٤)
 إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ
 مَا أَهْلٌ لِيغِيرَ اللَّهُ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا
 عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٥) وَلَا تَقُولُوا لِمَا
 تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ
 لِيَتَفَتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ
 عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (١١٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ
 وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١١٧) وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا
 حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ
 وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٨) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ
 لِلَّذِينَ عَمِلُوا السَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ
 ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

(١١٩) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً فَانْتَأَى لِلَّهِ حَنِيفًا وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٠) شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَ هَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٢١) وَ اتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٢٢) ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٣) إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٢٤) أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١٢٥) وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَكِنْ صَبْرَتْمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ (١٢٦) وَ أَصْبِرْ وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (١٢٨)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

◀ اللغة

جزء ١٤

المجلد العاشر

هَاجَرُوا: المهاجرة في الأصل مصارمة الغير و متاركته و المراد بها في الآية من هاجر من مكة الى المدينة مع الرسول أو بعد هجرة الرسول في الإسلام لا بقصد آخر.

فُتِنُوا: الفتنة البلية و الإمتحان.

تُؤْفَى: أي تُوَجَّر وتُجْزَى.

رَعَدًا: يقال أَرَعَدَ القوم حصلوا في رَعْدٍ من العيش و يقال عَيْشٌ رَعْدٌ و رَغِيدٌ، طَيِّبٌ واسعٌ.

أُمَّةٌ فَإِنَّا: الأمة الجماعة والقانت المطيع.

أَجْتَبَيْهِ: أي إختاره.

حَنِيفًا: الحنيف المستقيم على طريق الحق.

◀ الإعراب

إِنَّ رَبَّكَ خَبَرٌ إِنَّ قَوْلَهُ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنَّ الثَّانِيَةَ وَإِسْمَهَا تَكْرِيرٌ لِلتَّوَكِيدِ مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ وَيُقْرَأُ بَفَتْحِ الْفَاءِ وَالتَّاءِ أَيْ فَتِنُوا أَنْفُسَهُمْ أَوْ فَتِنُوا غَيْرَهُمْ يَوْمَ تَأْتِي بِجُوزِ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا، لَرَحِيمٍ، وَأَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا بِهِ وَالتَّقْدِيرُ أَذْكَرُ يَوْمَ يَأْتِي وَالتَّخَوُّفُ بِالْجَزْ عَطْفًا عَلَى الْجُوعِ وَبِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى، لِبَاسٍ، وَقِيلَ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى مَوْضِعِ الْجُوعِ أَلَيْسَتْكُمْ أَلَكْذِبَ مَنْصُوبٌ بِتَصْفٍ، وَ مَا، مَصْدَرِيَّةٌ وَقِيلَ هِيَ بِمَعْنَى الَّذِي وَالْعَائِدُ مَحْذُوفٌ وَالكذب بدلٌ منه وَقِيلَ هُوَ مَنْصُوبٌ بِإِضْمَارِ وَيُقْرَأُ بِضَمِّ الْكَافِ وَالذَّالِ وَفَتْحِ الْبَاءِ وَهُوَ جَمْعُ كَذَابٍ بِالتَّخْفِيفِ مِثْلَ كِتَابٍ وَكُتِبَ وَهُوَ مَصْدَرٌ وَهِيَ فِي الْقِرَاءَةِ الْأُولَى أَجْتَبَيْهِ بِجُوزِ أَنْ يَكُونَ حَالًا، وَقَدْ، مَعَهُ، مُرَادَةٌ وَأَنْ يَكُونَ خَبَرًا ثَانِيًا، لِأَنَّ، وَأَنْ يَكُونَ مَسْأَلَةً لِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِشَاكِرٍ، وَقِيلَ بِاجْتِنَابِهِ لَهَوِّ خَيْرِ الضَّمِيرِ لِلصَّبْرِ أَوْ لِلْعَفْوِ وَقَدْ دَلَّ عَلَى الْمَصْدَرَيْنِ الْكَلَامُ الْمُتَقَدِّمُ إِلَّا بِاللَّهِ أَيْ بَعُونَ اللَّهَ أَوْ بِتَوْفِيقِهِ عَلَيْهِمْ الضَّمِيرُ يَرْجِعُ إِلَى الشَّهَدَاءِ.

بِسْمِ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

◀ التفسير

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ.

قِيلَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْمُسْتَضْعَفِينَ الْمُفْتَنِينَ بِمَكَّةَ وَهُمْ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ وَبِلَالٌ وَصَهْبٌ فَأَنْتَهُمْ حَمَلُوا عَلَى الْإِرْتِدَادِ عَنْ دِينِهِمْ وَزَادَ بَعْضُهُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ خِيَابُ بْنُ الْأَرْتِ وَيَاسِرٌ وَسَمِيَّةُ أَبَا عَمَّارٍ وَسَالِمٌ وَحَبْرٌ فَأُجَابَهُمْ عَمَّارٌ وَحَبْرٌ بِاللَّفْظِ فَخَلَّى سَبِيلَهُمَا وَتَمَادَى الْبَاقُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَقَتَلَ يَاسِرٌ وَسَمِيَّةٌ وَهُمَا أَوَّلُ قَتِيلٍ فِي الْإِسْلَامِ وَعَذَّبَ، بِلَالٌ، وَهُوَ يَقُولُ أَحَدُ أَحَدٍ، وَعَذَّبَ خِيَابُ بِالنَّارِ ثُمَّ أَنَّ مِنْ سَلِمَ مِنْهُمْ عَنِ الْقَتْلِ وَهُمْ عَمَّارٌ وَبِلَالٌ وَصَهْبٌ هَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ بَعْدَ مَا فَتَنُوا أَيَّ اخْتَبَرُوا بِالْبَلَاءِ وَالْعَذَابِ ثُمَّ جَاهَدُوا بَعْدَ الْهَجْرَةِ.

قِيلَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَتَبُوا إِلَيْهِمْ مِنَ الْمَدِينَةِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا فَخَرَجُوا فَأَدْرَكَهُمْ الْمُشْرِكُونَ فَقَاتَلُوهُمْ حَتَّى نَجَا مِنْ نَجَا وَقَتْلَ مِنْ قَتْلٍ فَعَلُوا هَذَا يَكُونُ جِهَادَهُمْ مَعَ الرَّسُولِ عَلَى الْإِسْلَامِ.

وَرَوَى أَنَّهُمْ خَرَجُوا وَاتَّبَعُوا وَجَاهَدُوا مُتَبِعِيَهُمْ فَقَتَلَ مِنْ قَتْلٍ وَنَجَى مِنْ نَجَى فَنَزَلَتِ الْآيَةُ وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمُرَادُ بِجِهَادِهِمْ جِهَادَهُمْ لِمُتَبِعِيهِمْ.

وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي عَمَّارٍ وَعِيَّاشِ بْنِ أَبِي رِبْعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَالْحَقُّ أَنَّ عَمَّارَ كَانَ أَرْفَعَ طَبَقَةً وَمَقَامًا مِنْهُمْ فَذَكَرَهُ مَعَهُمْ لَا يَسْتَقِيمُ وَذَلِكَ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ أَغْنَى الْوَلِيدَ وَأَمْثَالَهُ كَانُوا مِنْ مُصَادِقٍ مِنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فِي بَدْءِ الْأَمْرِ إِلَّا أَنَّهُ تَعَالَى أَفْتَحَ لَهُمْ بَابَ التَّوْبَةِ بَعْدَهُ وَكَيْفَ كَانَ لَا شَكَّ أَنَّهُمْ عَذَّبُوا عَلَى الدِّينِ وَجَاهَدُوا فِي اللَّهِ بِقَدَرٍ وَسَعَهُمْ ثُمَّ أَنَّهُمْ صَبَرُوا عَلَى الْعَذَابِ وَلَمْ يَرْتَدُّوا عَنْ دِينِهِمْ وَلِذَلِكَ بَشَّرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَغْفِرَةِ وَقَالَ أَنَّ رَيْكَ مِنْ بَعْدِهَا أَيَّ بَعْدَ الْفِتْنَةِ الَّتِي فَتَنُوا بِهَا لَغُفُورٌ رَحِيمٌ أَيَّ سَاوَرَتْ عَلَيْهِمْ لِأَنَّ ظَاهِرَ مَا أَظْهَرَهُ يَحْتَمِلُ الْقَبِيحَ وَالْحَسَنَ فَلَمَّا كَشَفَ اللَّهُ عَنْ بَاطِنِ أُمُورِهِمْ وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ كَانُوا مُطْمَئِنِّينَ بِالْإِيمَانِ كَانَ فِي ذَلِكَ سِتْرٌ عَلَيْهِمْ.

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ، قَوْلُهُ: لِلَّذِينَ فِي مَوْضِعِ خَبَرِ إِيَّانَ، وَالْمَعْنَى أَنَّ رَيْكَ لَهُمْ لَا عَلَيْهِمْ أَيَّ أَنَّهُ وَلَّيَهُمْ وَنَاصَرَهُمْ لَا عَدَوْهُمْ وَخَاذَلَهُمْ كَمَا يَكُونُ الْمَلِكُ لِلرَّجُلِ لَا عَلَيْهِ فَيَكُونُ مَحْمِيًّا مَنْفُوعًا غَيْرَ مَضْرُورٍ انْتَهَى.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٤

المجلد الثاني

وقال أبو البقاء، خَبَر، إِنَّ، الأولى قوله: إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ.
وَأَنَّ الثانية وإسمها تكرير للتوكيد، وقيل، للذين متعلق بمَحذُوفٍ على
جهة البيان كأنه قيل أعني للذين أي الغفران للذين الخ والصَّмир في، بعدها،
عائد على الفِتْنَةِ أو الهجرة أو التوبة والكلام يعطيها وإن لم يجر لها ذكرٌ صريحٌ.

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ
لَا يُظْلَمُونَ

يوم منصوب على الظرف و ناصبه، رحيمٌ، أو على المفعول به و ناصبه
أذكر و الظاهر عموم كل نفس فيجادل لا مؤمن و الكافر و جداله بالكذب و
الجحد فيشهد عليهم الرُّسل و الجوارح فحينئذٍ لا ينطقون.

و قالت فرقة الجدال قول كلِّ أحدٍ من الأنبياء و غيرهم نفسي نفسي.

و قال صاحب الكشف فأن قلت ما معنى النَّفس المضافة الى النَّفس.

قُلْتُ يقال لعين الشئ و ذاته نفسه و في نقيضه غيره و النَّفس الجملة كما
هي، فالنفس الأولى هي الجملة و الثانية عينها و ذاتها فكأنه قيل يوم يأتي كل
إنسانٍ يجادل عن ذاته لا يهتم شأن غيره كلُّ يقول نفسي نفسي و معنى
المجادلة عنها الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أضلُّونا، ما كنَّا مشركين ونحو ذلك
انتهى.

و قال بعضهم المراد بقوله: كُلُّ نَفْسٍ أي كلِّ إنسانٍ لأنَّ الإنسان يسمَّى نفساً
تقول العرب ما جاءني إلا نفسٌ واحدة أي إنسان واحد فالنفس في الحقيقة لا
تأتي لأنها هي التي يعيش بها الإنسان فالمعنى كلِّ إنسانٍ تجادل عن نفسه أي
عن ذاته انتهى.

أقول ما ذكره لا بأس به بل هو الأقوى في النَّظر لأنَّ المقصود من الآية أنَّ
يوم القيامة كلِّ إنسانٍ يدافع عن نفسه لا عن غيره.

قال الله تعالى: **يَوْمَ يَفِرُّ الْفَرُّ مِنْ أَخِيهِ، وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ، وَضَاجِرَتِهِ وَبَنِيهِ، لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ، وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ، ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ، وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ، تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ** ^(١).

و سيأتي تفسير هذه الكلمات في موضعه إن شاء الله ففي ذلك اليوم حق أن يجادل أي يدافع كل إنسان عن نفسه ولا يعتنى بغيره وذلك لشدة العذاب وأحوال يوم القيامة فالمعنى أن كل إنسان يومئذ بصدد خلاص نفسه وهو كذلك على أساس الآيات والأثار.

و الى ما ذكرناه أشار من قال في تفسير الكلام، معنى تجادل عن نفسها تخصم كل نفس عن نفسها و تحج بما ليس فيه حجته عند الحساب فهم في الحقيقة يجادلون الملك السائل لهم بين يدي الله، و قول من قال تحج عن نفسها بما تقدّر به إزالة العقاب عنها و حاصل الكلام أن كل إنسان مشغول بنفسه يوم القيامة وقوله: **وَتُوفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** أي يجزى كل إنسان جزاء ما عمله في الدنيا من الطاعة والمعصية إن خيراً فخييراً وإن شراً فشرّاً وهم لا يظلمون فإن القاضي بينهم هو الله تعالى وهو مؤنزه عن الجور والظلم:

قال الله تعالى: **لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ** ^(٢) أي بالعدل.

قال الله تعالى: **لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ^(٣).

قال الله تعالى: **لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا** ^(٤).

قال الله تعالى: **وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى** ^(٥).

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد العاشر

١- عَبَسَ = ٣٤ إلى ٤٢

٢- يُونس = ٢

٣- النجم = ٣١

٤- عَبَسَ = ٣٤ إلى ٤٢

٥- الجاثية = ١٤

٦- النجم = ٣١

قال الله تعالى: إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١).

و الآيات كثيرة و محصل الكلام في الآية أن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله تعالى يحكم بينهم بالقسط.

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ

قيل المراد بالقرية، مكة المكرمة لأنها بهذه الصفات التي ذكرها الله.

وقال آخرون أي قرية كانت على هذه الصفة فهذه صورتها.

وقال الزمخشري يجوز أن يكون قرية من قرى الأولين على هذه الصفة ف ضرب الله بها مثلاً لمكة إنذاراً من مثل عاقبتها، و يجوز أن يراد قرية مقدرة على هذه الصفة.

أقول يظهر من بعض الأخبار أن الآية نزلت في قوم كان لهم نهْرٌ يقال له البليان (الثرثار خ ل) وكانت بلادهم خصبة كثيرة الخير وكانوا يستنجون بالعجين و يقول هذا إلهين فكفروا بأنعم الله و أستخفوا بنعمة الله فحبس الله عليهم البليان فجدبوا حتى أحوجهم الله الى ما كانوا يستنجون به حتى كانوا يتقاسمون عليه و في رواية أخرى عنه عليه السلام قال:

أَنْ قَوْمًا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي أَرْزَاقِهِمْ حَتَّى طَغَوْا فَاسْتَخْشَنُوا الْحَجَارَةَ فَعَمِدُوا إِلَى النَّقْيِ (الخُبْزِ المَعْمُولِ) وَ صَنَعُوا مِنْهُ كَهَيْئَةِ الْأَفْهَارِ فَجَعَلُوهُ فِي مَذَاهِبِهِمْ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِالسِّنِينَ فَعَمِدُوا إِلَى أَطْعَمَتِهِمْ فَجَعَلُوها فِي الْخَزَائِنِ فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَى مَا فِي الْخَزَائِنِ مَا

أفسده حتّى إحتاجوا الى ما كانوا يستطيبون به في مذاهبهم
فجعلوا يغسلونه و يأكلونه.

و في حديث أبي بصير نزلت فيهم هذه الآية الخ.

وعن تفسير العياشي عن جعفر بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
إنّ قوماً من بني إسرائيل توتّي لهم من طعامهم حتّى جعلوا منه
تماثيل بمُدن كانت في بلادهم ليستنّجون بها فلم يزل الله بهم حتّى
إضطروا الى التماثيل يبيعونها ويأكلونها وهو قول الله: وَ ضَرَبَ
اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ أَمْنَةً.

و الأحاديث نقلناها عن تفسير نور الثقلين^(١).

و يظهر من هذه الأخبار إنّ القرية كانت موجودة في الخارج لا أنّها فرضيّة
مقدّرة والذي نقول به في المقام هو أنّ البحث في القرية وجوداً و عدماً لا
فائدة في لأنّ القرية ليست موضوعة للحكم و أمّا الموضوع له هو كفرانهم
بنعمة الله و بعبارة أخرى أنّ الله تعالى أخبر في هذه الآية أنّ من كفر بنعمة الله
فحكمه كذا فالإعتناء بأهل القرية لا بنفسها إذا عرفت هذا.

فنقول دلّت الآية على أنّ الكفر بأنعم الله يوجب سخط الله و إزالة النعمة
عن الكافرين بها آية قرية كانت فنسبة الكفر الى القرية في قوله: فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ
اللَّهِ.

و هكذا نسبة الأذاقة و الجوع و الخوف اليها مجاز كقوله تعالى: وَ سَنَلِّ
أَلْقَرِيَةَ أَي و أسأل أهلها فالمقصود أنّ المعصية و الطغيان الناشئان عن النعم
يوجبان سلبها كما أنّ الطاعة و الشكر عليها يوجبان بقاءها و إزديادها:

قال الله تعالى: لَنِئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَنِئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ^(٢).

و قال تعالى حكاية عن سليمان النبي عليه السلام:

في القرآن
في تفسير القرآن



المجلد الثامن

قال الله تعالى: قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ^(١).

قال الله تعالى: وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ^(٢).
والآيات كثيرة وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ^(٣).

ثم أن هذا المثل ضربه الله تعالى لجميع الناس ولا يختص بالكفار فقط من حيث عدم إيمانهم بالله و رسوله كما توهمه بعض المفسرين تعالى: فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فالباء في قوله بما للسبب أي أتما فعلنا بهم ما فعلناه من العذاب بسبب أعمالهم التي عملوا بها و ما ربتك بظلام للعبيد وإذا تأملت في هذه الآية حق التأمل لعلمت أن المسلمين في زماننا هذا من أظهر مصاديق الآية حيث أن الله تعالى أذاقهم لباس الجوع و الخوف بما يصنعون.

أما الجوع فلاّتهم محتاجون الى الكفّار في جميع شئونهم من الغذاء واللباس و السيارات و الطّيارات و غيرها ممّا يحتاجون اليه في تعيشهم وبقاءهم.
و أما الخوف فلاّتهم لا قدرة لهم فمن إحتاج فى تحصيل الآت الحرب الى الكفّار لا يقدر على الدّفاع عن نفسه فضلاً عن بيضة الإسلام.
و محصل الكلام هو أن الله تعالى أذاقهم لباس الجوع و الخوف هو سبب أعمالهم بعد ما كانوا سادات البشر في القرون السّالفة أن في ذلك لعبرة لمن إعتبر و عظة لمن إنعظ فأعتبروا يا أولي الأبصار وللبحث فيه موضع آخر و منشأ ذلك ما أشار الله تعالى اليه بقوله:

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَ هُمْ ظَالِمُونَ

أَنْ قُلْتَ ظَاهِر هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْمُرَادَ هُوَ الْكَفَّارُ لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا رَسْلَ اللَّهِ.
 قُلْتَ التَّكْذِيبَ عَلَى قَسَمَيْنِ، قَوْلِيَّ وَعَمَلِيَّ، فَالْكَفَّارُ كَذَّبُوا الرِّسْلَ لَفْظاً
 وَقَوْلًا وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ وَأَمَّا الْمُسْلِمُونَ فَكَذَّبُوا رَسُولَهُمْ عَمَلًا وَأَنْ لَمْ يَكْذِبُوهُ
 لَفْظًا وَالدَّلِيلُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ أَعْمَالُهُمُ الشَّنِيعَةُ مِنَ الزَّيْنَاءِ وَشَرْبِ الْخَمْرِ وَ
 غَسْبِ الْأَمْوَالِ وَهَتِكِ النَّوَامِيسِ وَالكُذْبِ وَالبُهْتَانِ وَ الظُّلْمِ وَ غيرِ ذَلِكَ مِنْ
 الْفُجُورِ وَأَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ هُوَ الْبِدْعُ تَحْتَ رَايَةِ الْإِسْلَامِ وَقَوْلُهُ فَأَخْذَهُمُ
 الْعَذَابُ أَيِ الْعَذَابِ الْمَعْهُودِ وَهُوَ إِذَا قَاةِ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ وَ هُمْ ظَالِمُونَ أَيِ
 حَالِ كُونهُمْ ظَالِمِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ.

و حَاصِلُ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّ مَا ذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ مِنْ إِذَا قَاةِ لِبَاسِ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ
 حَكْمٌ كُلِّيٌّ يَشْمَلُ جَمِيعَ أَحَادِ الْبَشَرِ وَ هُوَ أَنَّ الْكَفْرَانَ يُوجِبُ سَلْبَ النُّعْمَةِ فِي
 الدُّنْيَا وَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ مُسْلِمًا كَانَ الْكَافِرُ أَوْ كَافِرًا هَذَا.

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ
 فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

كَلِمَةٌ، إِنَّمَا تَقْيِيدُ الْحَصْرِ وَ الْمُرَادُ بِالْمَيْتَةِ كُلِّ حَيَوَانٍ مَأْكُولِ اللَّحْمِ أَوْ مُطْلَقًا
 فَارْقَتَهُ الرُّوحَ بِغَيْرِ ذِكْوَةٍ شَرْعِيَّةٍ فَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ ذَبَائِحُ الْكَفَّارِ فَإِنَّ ذِكْوَاتَهَا غَيْرُ
 شَرْعِيَّةٍ وَ كَذَا مَا لَمْ يَسْتَقْبَلْ بِهِ الْقِبْلَةَ وَ مَا لَمْ يَسَمَّ عَلَيْهِ عَمْدًا وَ يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ
 مَا أَبِينِ مِنْ حَيٍّ وَ نَخْرُجُ مِنْ ذَلِكَ السَّمَكُ الَّذِي أَخْرَجَ مِنَ الْمَاءِ حَيًّا ثُمَّ يَمُوتُ
 خَارِجًا فَإِنَّ تَذَكِّيَّتَهُ إِخْرَاجَهُ مِنْهُ حَيًّا وَ كَذَا الْجَرَادُ إِذَا أَخَذَهُ حَيًّا وَ لَوْ بِأَلَةٍ ثُمَّ
 يَمُوتُ وَ إِسْتَشْنَى أَيْضًا الْجَنِينُ الَّذِي يَمُوتُ بِتَذَكِّيَّةِ أُمِّهِ لَمَّا رَوَى أَنَّ ذِكَاةَ ذِكَاةِ
 أُمِّهِ وَ إِسْتَشْنَى أَيْضًا الْإِنْفَحَةَ وَ الْبَيْضَ بِلِ وَ اللَّبَنَ مِنْهَا بَعْدَ مَوْتِ الْحَيَوَانِ وَ هَكَذَا
 الصُّوفُ وَ الشَّعْرُ وَ عِظَامُ الْفِيلِ وَ الْجِلْدُ وَ الْبَيْضُ يَخْرُجُ مِنَ الدَّجَاجَةِ كُلِّ ذَلِكَ
 عَلَى مَذْهَبِنَا وَ أَمَّا الْعَامَّةُ فَيَحْرَمُ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْمَيْتَةِ وَ لَا يُجِيزُونَ إِسْتِعْمَالَهُ عَلَى
 حَالٍ هَذَا كُلِّهِ فِي الْمَيْتَةِ وَ أَمَّا الدَّمُ الْمَحْرَمُ فَيَتَنَاوَلُ الْمُسْفُوحُ وَ غَيْرُهُ قَلِيلُهُ وَ

كثيره من الحيوان المأكول اللحم وغيره نجس العين وغيره ويدخل فيه الطَّحَال، وأستثنى منه ما تخلف.

في العروق واللَّحْم بعد الذَّبْح والقذف فأنه حلال لأنَّ في التَّكْلِيف بإجتنابه مشقَّة و حرج و أمَّا لحم الخنزير فلا كلام في حرمة عند المسلمين و أمَّا قيْد الحرمة في الخنزير بلحمه مع أنه يحرم شحمه و جميع أجزائه لأنَّه المقصود بالأكل غالباً و غيره تابع له فهو من قبيل التَّغْلِب و قوله: **وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ** فالإِهْلَال رفع الصَّوْت والمراد ما ذكر عليه غير إسم الله سواء كان الذَّبْح كافراً أم مسلماً فيفهم منه أنَّ الَّذي يذكر إسم الله عليه حلال سواء كان الذَّابِح مسلماً أم كافراً فيدخل في الحليَّة ذبائح أهل الكتاب و أن كان المشهور خلافه ثمَّ أنَّ الأمور المذكورة داخله في الميتة لكن ذكرها مفردة تنصيماً عليها بخصوصها ردّاً على من كان يستحل ذلك في الجاهليَّة و أمَّا قوله: **فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** فالمراد بالمضطرَّ من يخاف التَّلَف لو لم يتناول ذلك و كذا لو خاف المرض بالتَّرك أو عسر برئة أو خشي الضَّعْف المؤدي الى التَّخلف عن الرِّفقة مع ظهور أمارة العطب أو الضَّعْف عن الرُّكوب المؤدي الى خوف التَّلَف و تفسير الإضطراب بهذا المعنى هو المشهور بين الأصحاب و يدلُّ عليه ما ورد من أنَّ الصَّرورات تبيح المحظورات و عموم ما جعل عليكم في الدِّين من حرج، و قوله **وَاللَّهُ وَاسِعٌ**: **بُعِثْتُ إِلَى الشَّرِيعَةِ السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ**، وقيل هو خوف تلف النَّفس ذهب اليه الشَّيْخ **رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ** و تبعه كثير من الفقهاء و الظَّاهر الإكتفاء في هذا الحال على أقلِّ ما تندفع به الصَّرورة لأنَّه المتيقِّن في الرِّخصة و ما عداه داخل في الممنوع منه.

و أمَّا الباغي فهو الَّذي يخرج على الإمام العادل، و الَّذي يخرج لطلب الصَّيد لهواً و بطراً و لعلَّ هذا هو المراد من الآية.

و العادي هو الَّذي يخرج لقطع الطَّرِيق أو للسرقة و في حكم ذلك من خرج طلباً للعداوة و القتل و النَّهب من المسلمين و الآبق و نحوهم من العصاة في

سفرهم لأنه متجانف للإثم و مائل و منحرف اليه و على هذا فلا يجوز للمضطر بالمعنى الذي بيناه ترك الأكل إذا أدى ذلك الى هلاك نفسه لأنه إلقاء لها بالتهلكة المتهى عنه.

و لما رواه في الفقيه عن الصادق عليه السلام أنه قال: من إضطر الى الميتة و الدّم و لحم الخنزير فلم يأكل شيئاً من ذلك حتى يموت فهو كافر. قال و هذا في نواذر الحكمة لمحمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري.

نعم لو كان المضطر باغ أو عاد فلا رخصة له و إن هلك لعموم الآيات و الروايات بمعنى أنه لو أكل في هذه الحال من الميتة مثلاً كان عليه إثم الأكل مع إثم عدوانه و بغيه، و قيل يجب عليه في هذه الحال لأن الإثم المرتب على إهلاك النفس أشد من أكل المحرم فيجب ارتكاب الأسهل و فيه نظر لمخالفة الحكم لإطلاق الآيات و الروايات اللهم إلا أن يقال بأن دلالة العام أقوى من دلالة المطلق و للبحث فيه مقام آخر و قوله: فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ معناه أنه لا يعاقب من تناول ما حرم عليه في حال الضرورة.

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ أَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ

هذه الآية قدّمت في المصاحف على الآية التي فسرناها و هي قوله: إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدّمَ الخ.

و الحق أن موضعها في الكتابة هو التأخير و ذلك لمكان الفاء في قوله: فَكُلُوا فهذه الآية متضرعة على قوله: إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدّمَ الخ. و لذلك أخرناها في التفسير فكأنه قيل فما نأكل بعد تحريم الميتة الخ.

فقال تعالى: فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وكيف كان فقد أخبر الله في هذه الآية أن المأكولات لا تنحصر بالمحرمات بل هي على قسمين:

قَسَمٌ حَرَامٌ وَقَسَمٌ حَلَالٌ: (فَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ مِنَ الْمَحْلُولَاتِ وَهِيَ مَا سِوَى الْمَحْرَمَاتِ وَ أَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ أَتَاءَهُ تَعْبُدُونَ.

عَلَى الشُّكْرِ عَلَى الْعِبَادَةِ لِأَنَّ الْمَشْرَكَ بِاللَّهِ كَيْفَ يَعْقِلُ أَنْ يَشْكُرَ لَهُ وَهُوَ كَافِرٌ بِهِ وَ إِذَا كَانَ كَافِرًا بِاللَّهِ فَقَدْ أَنْكَرَ كَوْنَهُ مَنَعًا عَلَيْهِ وَ إِذَا إِنْتَفَى الْإِنْعَامُ إِنْتَفَى الشُّكْرُ قَهْرًا وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: إِنْ كُنْتُمْ إِتَاءَهُ تَعْبُدُونَ.

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ
الْكَذِبُ وَ الصَّدَقُ أَصْلُهُمَا فِي الْقَوْلِ مَاضِيًا كَانَ أَوْ مُسْتَقْبَلًا وَعَدًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ وَ لَا يَكُونَانِ بِالْقَصْدِ الْأَوَّلِ إِلَّا فِي الْقَوْلِ وَ لَا يَكُونَانِ فِي الْقَوْلِ إِلَّا فِي الْخَبَرِ دُونَ غَيْرِهِ مِنْ أَصْنَافِ الْكَلَامِ ثُمَّ أَنَّ الْكَذِبَ قَدْ يَكُونُ فِي الْإِعْتِقَادِ وَ قَدْ يَكُونُ فِي الْمَقَالِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ^(١) مِنَ الْكَذِبِ فِي الْإِعْتِقَادِ لَا فِي الْمَقَالِ فَأَنَّ مَقَالَهُمْ كَانَ صَدَقًا، إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَتَقُولُ لِمَا بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى مَا حَرَّمَ بِالْغَيْرِ فِي تَأْكِيدِ ذَلِكَ بِالنَّهْيِ عَنِ الزِّيَادَةِ فِيمَا حَرَّمَ كَالْبَحِيرَةِ وَ السَّائِبَةِ وَ فِيمَا أَحَلَّ كَالْمَيْتَةِ وَ الدَّمِّ وَ ذَكَرَ تَحْرِيمَ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ وَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَ هُمَا مَكِّيَتَانِ بِإِدَاءَةِ الْحَصْرِ ثُمَّ كَذَلِكَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَ الْمَائِدَةِ بِقَوْلِهِ: أَجْلَلْتُ لَكُمْ وَ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِمَّا يَتْلَى عَلَيْكُمْ هُوَ قَوْلُهُ: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ وَ هُمَا مَدِينَتَانِ فَكَانَ هَذَا التَّحْرِيمُ لَهُؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ مُشْرَعًا ثَانِيًا فِي أَوَّلِ مَكَّةَ وَ آخِرَهَا وَ أَوَّلِ الْمَدِينَةِ وَ آخِرَهَا فَنَهَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَحْرِمُوا وَ يَحْلُوا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ وَ يَفْتَرُوا بِذَلِكَ عَلَى اللَّهِ حَيْثُ يَنْسُبُونَ ذَلِكَ إِلَيْهِ وَ الْخُطَابُ فِي قَوْلِهِ وَ لَا تَقُولُوا، عَلَى قَوْلِ الْجُمْهُورِ لِلْكَفَّارِ فِي شَأْنِ مَا أَحْلُوا وَ حَرَّمُوا مِنْ أُمُورٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير القرآن



الجليل العبد

الجاهلية و به قال صاحب الكشاف و ابن عطية، و قيل الخطاب للمكلفين كلهم من الكفار و المسلمين و المعنى لا تسموا ما لم يأتكم حظره و لا إباحته عن الله و رسوله حلالاً و لا حراماً فتكونوا كاذبين على الله في إخباركم بأنه حلاله و حرمة.

أقول و هذا هو الظاهر لأنه خطاب معطوف على خطاب و هو فكلوا، أما حرم عليكم، فهو شامل لجميع المكلفين واللام في قوله: لتفتروا، لام التعليل الذين لا يتضمن معنى الغرض و هي التي تسمى لام العاقبة و لام الصيرورة و محصل المعنى في الآية هو النهي عن الحكم بالحلية و الحرمة فيما ذكر الله في الآية من عند أنفسهم و الظاهر اختصاص النهي باللحوم و أمّا في غيرها من المأكولات و المشروبات فالأصل فيها الإباحة فيمكن الحكم بالحكم بالإباحة ما لم يدل عليه دليل على الحرمة.

وأعلم أنهم إختلفوا في، ما، في قوله: لِمَا هَلْ هِيَ مُصَدَّرَةٌ أَوْ هِيَ بِمَعْنَى الَّذِي فَهِيَ مَوْصُولَةٌ، فعلى الأول يصير المعنى و لا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب هذا حلال و هذا حرام.

على الثاني: أعني به كونها موصولة فهي بمعنى الذي والعائد محذوف للذي تصفه ألسنتكم، و انتصب الكذب على أنه معمول، لتقولوا، أي و لا تقولوا، أي تقولوا الكذب للذي تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل و الحرمة من غير إستناد ذلك الوصف الى الوحي و عليه فقوله هذا حلال و هذا حرام، بدلاً من الكذب أو على إضمار فعل أي فتقولوا هذا حلال و هذا حرام و المشهور بينهم أن، ما، مُصَدَّرَةٌ و انتصب الكذب على المفعول به أي لوصف ألسنتكم الكذب و معمول و لا تقولوا، الجملة من قوله هذا حلال و هذا حرام، و المعنى و لا تحللوا تحرموا لأجل قول تنطق به ألسنتكم كذباً لا بحجة و لا بينة و هذا معنى بديع جعل قولهم كأنه عين الكذب و محضه فإذا نطقت بألسنتهم فقد

حلت الكذب بحليته و صورته بصورته كقولهم (وجهه نصف الجمال و عينها نصف السحر) و بعد الليتا واللتى.

يستفاد من الآيات أن المحرمات من البهائم تنحصر بما ذكره في الآية المميّنة والدّم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله وما سوى هذه الأربعة من البهائم داخل في الحّل و يدلّ عليه قوله تعالى: أَجَلْتُ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُثْلَى عَلَيْكُمْ^(١) فأباح الكلّ إلّا ما يتلى عليهم وأجمعوا على أنّ المراد بقوله ما يتلى عليكم هو قوله في تلك السورة حرّمت عليكم المميّنة والدّم ولحم الخنزير أهل به لغير الله فثبت المطلوب متاع قليل و لهم عذاب أليم أي متاعهم متاع قليل و قال ابن عباس بل متاع كلّ الدنيا متاع قليل ثم يردون الى عذاب أليم و هو قوله لهم عذاب أليم، أي مؤلم و من المعلوم أنّ المفترى على الله يستحقّ به العذاب و أيّ ذنب أعظم بعد الشّرك بالله من الإفتراء على الله تعالى.

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

و لما بين تعالى ما يحلّ و ما يحرم على أهل الإسلام إتبعه بما كان خصّ به اليهود و قوله من قبل، إشارة الى ما تقدّم ذكره في سورة الأنعام حيث قال:

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ^(٢).

و هذا يدلّ على أنّ سورة الانعام نزلت قبل هذه السّورة إذ لا تصحّ الحوالة إلّا بذلك فقوله: مِنْ قَبْلُ، يتعلّق بقصصنا و قبل يتعلّق، بجّرمننا، و المحذوف

الَّذِي فِي مِنْ قَبْلُ، تَقْدِيرُهُ مِنْ قَبْلُ تَحْرِيمِنَا عَلَى أَهْلِ مِلَّتِكَ وَقَوْلُهُ: وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى كُفْرِهِمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَ إنكارهم لأنبيائه و إرتكابهم المعاصي بأكلهم المحرمات و تركهم الواجبات و من المعلوم أَنَّ العاصي فِي الْحَقِيقَةِ يَظْلِمُ عَلَى نَفْسِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَنِيٌّ عَمَّا سِوَاهُ فَلَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَتُهُ مِنْ عَصَاهُ كَمَا لَا تَنْفَعُهُ طَاعَةٌ مِنْ أَطَاعِهِ وَ فِي قَوْلِهِ: وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَحْكُمُ بِشَيْءٍ إِلَّا عَلَى أَسَاسِ الْمَصْلُحَةِ وَ لَا نَعْنِي بِالْعَدْلِ إِلَّا هَذَا.

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَ أَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْعَاصِيَ إِذَا عَصَى بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ بَعْدَهُ وَ أَصْلَحَ نَفْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ ذَنْبَهُ وَ عَلَى هَذَا مَفْهُومُ الْآيَةِ أَنَّ مِنْ عَمَلِ السُّوءِ عَنْ عِلْمٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ وَ إِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى رَبُّ الْغَفْرَانِ عَلَى التَّائِبِ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِي صَدَرَ عَنْهُ بِجَهَالَةٍ وَ أَمَّا التَّائِبُ عَنِ الذَّنْبِ الَّذِي صَدَرَ عَنْهُ عَنْ عِلْمٍ فَلَا تَشْمَلُهُ الْآيَةُ بِمَقْتَضَى الْمَفْهُومِ وَ هَذَا كَمَا تَرَى لَا يَسَاعِدُهُ الْعَقْلُ وَ النَّقْلُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنِ الْعَاصِي جَاهِلًا كَانَ أَوْ عَالِمًا عَامدًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مُتَعَمِّدٍ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ^(٣).

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

قال الله تعالى: وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ^(١).

قال الله تعالى: وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ^(٢).

فهذه الآيات وأمثالها لا تقييد فيها بصورة الجهل بل الإطلاق حاكم عليها فكيف يكون الجمع بينها، ويمكن التفصي عن الإشكال بوجوه:

أحدها: أن المراد بالجهل في الآية ليس ما يقابل العلم و يضادّه بل المراد به الغفلة و هي تشمل الجهل و العلم فإنّ العالم قد يكون غافلاً.

قال الشيخ في التبيان: لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ يعني المعصية، بجهالة، أي بداعي الجهل لأنه يدعو الى القبيح كما أنّ دواعي العلم يدعو الى الخير فقد يكون ذلك للجاهل بالشئ و قد يكون للغافل الذي يعمل عمل الجاهل بتغليب هواه على عقله إنتهى.

ثانيها: ما ذكره بعض المفسرين من العامة.

قال ليس المعنى أنّه يغفر لمن يعمل السوء بجهالة ولا يغفر لمن عمله بغير جهالة بل المراد أنّ جميع من تاب فهذا سبيله وإنّما خصّ من يعمل السوء بجهالة لأنّ أكثر من يأتي الذنوب بأنيتها بقلّة فكر في عاقبة أو عند غلبة شهوة أو في جهالة شباب فذكر الأكثر على عادة العرب في مثل ذلك.

ثالثها: ما ذكره الرازي في تفسيره قال و أعلم أنّ المقصود بيان أنّ الإفتراء على الله و مخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة و حصول المغفرة و الرحمة و لفظ السوء يتناول كلّ ما لا ينبغي و هو الكفر و المعاصي و كلّ من عمل السوء فإنّما يفعله بالجهالة أمّا الكفر فلاّ أحد لا يرضى به مع العلم بكونه كفراً فأنّه ما لم يعتقد كون ذلك المذهب حقاً و صدقاً فأنّه لا يختاره و لا يرتضيه و أمّا

المعصية فما لم تَصْرِ الشَّهْوَةُ غَالِبَةً للعقل والعلم لم تصدر عنه تلك المعصية فثبت أنَّ كُلَّ من عمل السُّوء فَإِنَّمَا يقدم عليه بسبب الجهالة فقال تعالى إِنَّا قَدْ بالغنا في تهديد أولئك الكفَّار الَّذِينَ يَحْلُلُونَ يَحْرُمُونَ بمقتضى الشَّهْوَةِ والفريَةِ على اللَّهِ ثُمَّ إِنَّا بعد ذلك نقول أَنَّ رَبَّكَ في حقِّ الَّذِينَ عملوا السُّوءَ بجهالةٍ ثُمَّ تابوا من بعد تلك السيئة وقيل من بعد تلك الجهالة ثُمَّ أَنَّهُمْ بعد التَّوْبَةِ عن تلك السيئات أصلحوا أي آمنوا وأطاعوا اللَّهَ وساق الكلام الى أن قال وحاصل الكلام أَنَّ الإنسان وأن كان أقدم على الكفر والمعاصي دهرًا دهيَارًا وأمدًا مديدًا فإذا تاب عنه وآمن وأتى بالأعمال الصَّالحة فَأَنَّ اللَّهَ غفورٌ رحيمٌ يقبل توبته ويخلصه من العذاب إنتهى كلامه.

أقول يستفاد من كلامه أَنَّ الآية نزلت في تهديد الكفَّار وَأَنَّ الَّذِي يعمل السُّوءَ فَإِنَّمَا يفعله بالجهالة لِأَنَّ العالم لا يرضى بالكفر مع العلم بكونه كفرًا والعاصي لا يعصي إلَّا بعد غلبته الشَّهْوَةُ على عقله والى هذا أشار بقوله فثبت أَنَّ كُلَّ من عمل السُّوءَ فَإِنَّمَا يقدم عليه بسبب الجهالة، وأنت ترى بعد التأمل والدَّقة في كلامه أَنَّ قوله أَنَّ أَحَدًا لا يرضى بالكفر مع العلم بكونه كفرًا، لا دليل عليه فَأَنَّ كَثِيرًا من الكفَّار اختاروا الكفر مع العلم بكونه كفرًا:

قال الله تعالى: الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ^(١).

قال الله تعالى: الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٢).

فقوله: لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ صريحٌ في أَنَّ العالم قد يعصي ربَّهُ مع العلم بالعصيان، وأما قوله أَنَّهَا نزلت في الكفَّار فهو أيضاً لا دليل عليه بل الآية عامة في جميع العصاة، فالإشكال باق على حاله والحق في الجواب أَنَّ الآية

في
الفرقان
في
الفرقان



الجزء
العاشر

بصدد بيان من عمل السوء بجهالة ثم تاب من معصيته فقد حكم الله فيها بالغفران له و أما إذا عمل السوء عن علم فهي ساكتة عنه فهو داخل في عموم قوله أن الله يقبل التوبة عن عباده وأنه يغفر الذنوب جميعاً وقد ثبت في محله أن مفهوم الوصف لا حجية له.

و أما قولهم إنها نزلت في الكفار فهو أيضاً كما ترى لا دليل عليه و على فرض التسليم لقول خصوصيته المورد لا ينافي عموم المعنى. قال بعض المفسرين، إنما شرط مع التوبة فعل الصلاح إستدعاً الى فعل الصلاح و لئلا يغتروا بما سلف من التوبة حتى يقع الإهمال لما يكون من الإستقبال انتهى.

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

إبراهيم اسم أعجمي قال الجوهري فيه لغات، إبراهيم، إبراهيم إبراهيم بحذف الياء و عن معاني إبراهيم، أنه هم فبر، و البراهمة قوم لا يجوزون على الله بعثة الرسل، و المراد به في الآية هو إبراهيم الخليل عليه السلام، و الأمة بضم الألف كل جماعة يجمعهم أمر ما إما دين واحد أو زمان واحد و مكان واحد سواء كان ذلك الأمر الجامع تسخييراً و إختياراً و جمعها أمم قاله الراغب في المفردات.

قال في المجمع جاءت الأمة في الكتاب العزيز على وجوه:

منها، الجماعة و منه قوله تعالى: وَ لَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ^(١) أي جماعة و سميت بذلك لأن الفرق تأتها.

و منها، رجل جامع للخير يقتدى به و منه قوله تعالى: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ^(٢).

ومنها، الذين ومنه قوله تعالى: **إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ** ^(١) أي وجدنا آبائنا على دين واحد.

ومنها، الحين والزمان ومنه قوله تعالى: **إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ** ^(٢) أي الى زمان معدودة ومنه أيضاً قوله: **وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمْ أَنِ ادْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ** ^(٣) أي وإذكر بعد زمانٍ وزاد بعضهم على ذلك النوع ومنه قوله: **وَمَا مِنْ ذَاتِةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ** ^(٤) أي كل نوع منها على طريقة قد سخرها الله عليها بالطبع.

ومنها الصنف ومنه قوله: **كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً** ^(٥) أي صنفاً واحداً وعلى طريقة واحدة في الضلال والكفر وهكذا غيرها من الوجوه التي ذكروها فيها والمراد في المقام الرجل الجامع للخير وعليه فالمعنى أن إبراهيم كان رجلاً جامعاً للخير قانتاً لله أي مطيعاً ومقادراً له ومعنى كونه جامعاً للخير أنه كان جامعاً للصفات الكمالية قولاً وفعلاً ولأجل ذلك صار قدوةً لمن بعده وقال بعضهم معناه أنه كان ذا أمةٍ وقيل معناه أنه إمام هدى والمعنى الأول أوفق بسياق العبارة.

وقال بعضهم معنى كونه قانتاً أنه كان يدوم على العبادة وقيل قانتاً لله، أي مقرأ له بالعبودية ومثله قوله: **وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ** ^(٦) أي المطيعين لله الدائمين على طاعته وقوله، حنيفاً، فالحنيف المستقيم على طريق الحق، وذلك لأن الحنف هو ميلٌ عن الضلال الى الإستقامة والجنف بالجيم على خلافه أي هو ميلٌ عن الإستقامة الى الضلال يقال تحنّف فلان أي تحرّى طريق الإستقامة وسمّيت العرب كلٌ من حجٍّ أو إختتن، حنيفاً تنبيهاً على أنه من دين إبراهيم و

بَابُ التَّوْبَةِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٤

المجلد العاشر

٢- هُود = ٨
٣- الأنعام = ٣٨
٤- التحريم = ١٢

١- الزخرف = ٢٣
٣- يوسف = ٤٥
٥- البقرة = ٢١٣

قوله: **وَلَمْ يَكُ مِنْ الْمُشْرِكِينَ** أي أنه لم يشرك بربه طرفة عينٍ و المراد بالشرك في المقام معناه العام الشامل للشرك الحلي و الخفي كالرياء و فيه إيماء الى أنه **عليه السلام** كان من المؤحدين الحقيقي و المخلصين الواقعي.

فعن الكافي بأسناده عن أبي عبد الله **عليه السلام** أنه قال: **وَالْأُمَّةُ وَاحِدَةٌ فُصَاعِدًا** كما قال سبحانه و تعالى: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ**. و عن تفسير العياشي بأسناده عن أبي جعفر و أبي عبد الله **عليهما السلام** عن قوله الله عزَّ و جل: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا** قال **عليه السلام**: شَيْ قَضَلَهُ اللَّهُ بِهِ.

و عن سماعة بن مهران قال: سمعتُ عبدًا صالحاً يقول لقد كانت الدنيا وما كان فيها إلّا واحداً يعبد الله و لو كان معه غيره إذاً لأضافه اليه حيث يقول: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا** و **لَمْ يَكُ مِنْ الْمُشْرِكِينَ** فصبر بذلك ما شاء الله ثم أن الله تعالى أنسه بإسماعيل و إسحاق فصاروا ثلاثة.

و عن تفسير علي بن إبراهيم في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر **عليه السلام** في قوله: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا** و ذلك أنه كان على دين لم يكن عليه أحدٌ غيره فكان أُمَّةً واحدةً و أمّا قانتاً فالمطيع، و أمّا الحنيف فالمسلم و هده الى صراطٍ مستقيم قال **عليه السلام**: الى الطريق الواضح، و الأحاديث تقلناها عن البحار^(١).

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ أَجْتَبِيَهُ وَ هَدِيَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

لما وصف الله تعالى في الآية السابقة بأنه كان أُمَّةً أي جامعاً لجميع الخيرات قانتاً حنيفاً و نفى عنه الشرك مطلقاً وصفه في هذه الآية بأنه كان

شاكراً لنعمه تعالى و لأجل إتصافه بهذه الأوصاف إجتباه أي إختاره و إصطفاه من عباده بالخلة و هداه الى صراطٍ مستقيم أي لطف له حتى إهتدى الى طريق الحقّ و هو الفوز العظيم في الدنيا و الآخرة و لذلك قال:

وَ اتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ
فصار إبراهيم عليه السلام مصداقاً لقول القائل.

و آخرُ فاز بكليتهما قد جمع الدنيا مع الآخرة
ثمّ أنّه تعالى جعل إبراهيم الخليل بسبب إتصافه، بتلك الأوصاف المذكورة في الآيات قدوةً لمن بعده من الأنبياء و غيرهم فأوحى الى نبي الإسلام باتباعه فقال:

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
أي أوحينا اليك يا محمد أن إتبع ملة إبراهيم، و طريقته في التوحيد وما كان إبراهيم من المشركين، فكن أنت كذلك.

فعن مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنّه قال: لا طريق للأكياس من المؤمنين أسلم من الإقتداء لأنّه المنهج الأوضح قال الله عزّ وجلّ: ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا فَلَوْ كَانَ لِدِينِ اللَّهِ تعالى سلكٌ أقوم من الإقتداء لندب اليه أوليائه و أنبياءه.

و عن محاسن البرقي بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: إنّ أولى الناس بإبراهيم للذين إتبعوه و هذا النبي و الذين آمنوا، ثمّ قال عليه السلام أنتم و الله على دين إبراهيم و منهاجه و أنتم أولى الناس أنتم على ديني و دين آبائي.

و بأسناده عن الصادق عليه السلام قال: يا عباد بن زياد ما على ملة إبراهيم أحد غيركم.

و عن تفسير العياشي عن عمر بن ميثم قال سمعت الحسين عليه السلام يقول: ما أحد على ملة إبراهيم إلا نحن و شيعتنا و سائر الناس منها براء^(١).

قال القرطبي في تفسيره لقوله تعالى: **ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعِ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ** ما هذا لفظه.

قال ابن عمير، أمر بإتباعه في مناسك الحج كما علم إبراهيم جبرئيل عليه السلام.
و قال الطبري، أمر بإتباعه في التبرؤ من الأوثان و التزير بالإسلام.
و قيل أمر بإتباعه في جميع ملته إلا ما أمر بتركه.

قال بعض أصحاب الشافعي على ما حكاه الماوردي و الصحيح الإتيان في عقائد الشرع دون الفروع لقوله تعالى: **لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَا^(٢)**.

ثم قال القرطبي، مسئلة، في هذه الآية دليل على جواز إتباع الأفضل للمفضول لما تقدم و العمل به و لا درك على الفاضل في ذلك لأن النبي صلى الله عليه وآله أفضل الأنبياء و قد أمر بالاقداء بهم فقال: **فَبِهِدْيُهُمْ أَقْتَدِهِ**.

و قال هنا: **ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعِ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ** إنتهى كلام القرطبي.
و أنا أقول أما قوله، أمر صلى الله عليه وآله بإتباعه في مناسك الحج فهو كلام قاله ابن عمر من عند نفسه و لا دليل عليه من العقل و النقل.

و أما قول الطبري، ففيه أن التبرؤ من الأوثان و التزير بالإسلام كان وظيفة جميع الأنبياء بل هو أساس دعوتهم الى الله.

و هكذا قول أصحاب الشافعي عنه أن الإتيان في العقائد دون الفروع لا دليل عليه و محصل الكلام أن ما ذكره لا معنى له فكأنهم لم ينظروا في الآية بعين التأمل و الإنصاف و لذلك قالوا من عند أنفسهم أليس قوله تعالى: **أَنْ اتَّبِعِ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ** معناه إتبع دينه و هو دين الإسلام و هو عام لا يقبل

التَّخْصِصُ فتخصيص الكلام بهذا أو بذاك لا دليل عليه بل هو من التفسير بالرأي ففي الآية إشارة الى أَنَّ إبراهيم عليه السلام كان على دين الإسلام وهو الذي إرتضاه الله لرسوله وهذا واضح.

و أنما الكلام في قول القرطبي في هذه الآية دليل على جواز إِتِّبَاعِ الأفضل للمفضل.

فنقول إِتِّبَاعِ الأفضل للمفضل قبيحٌ عقلاً بل نقلوه هو من المستقلات العقلية بمعنى أَنَّ العقول حاكمة بقبحه وذمه وذم من أمر به والله تعالى أجل شأنًا عن الحكم به وقول القرطبي أَنَّ النَّبِيَّ أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ وقد أمر بالإقتداء بهم أشبه شيء بكلام الغافلين فَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمْرُ نَبِيِّهِ بِالْإِقْتِدَاءِ بِدِينِ إِبْرَاهِيمَ لَا بِنَفْسِهِ وَلَا شَكَّ أَنَّ الدِّينَ أَفْضَلُ مِنَ النَّبِيِّ فِي الْحَقِيقَةِ أَمْرُ اللَّهِ بِإِتِّبَاعِ الْمَفْضُولِ لِلْفَاضِلِ.

ألا ترى أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ أَنْ إِتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ، ولم يقل أَنْ إِتَّبَعَ إِبْرَاهِيمَ، والمِلَّةُ هي الدين والشريعة والطريقة المستقيمة وأمثال ذلك من التعابير وهذا الذي ذكرناه يظهر من ألفاظ الآية عند التدبر فيها والعجب من القرطبي ومن تبعه من العامة العمياء حيث لم يفرقوا بين إِتِّبَاعِ مِلَّتِهِ ودينه وبين إِتِّبَاعِ نَفْسِهِ وَأُطْنُ أَنَّ غرضهم من هذا الكلام هو تصحيح خلافة أبي بكر مع أنه كان مفضولاً على مذهب المعتزلة كما أشار الى هذا المعنى ابن أبي الحديد المعتزلي في شرحه على النهج حيث قال:

الحمد لله الذي قدّم المفضل على الفاضل لمصلحة إقتضاها التكليف.

ومن المعلوم أَنَّ المراد بالمفضل في كلامه هو أبو بكر وبالفاضل أمير المؤمنين عليه السلام فَأَنْكَرَ الْقَاعِدَةُ الْعَقْلِيَّةُ عِنْدَ جَمِيعِ الْعُقَلَاءِ لِتَصْحِيحِ خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ نَسَبَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ تَعَالَى يَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيْ مَنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ.

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ

قيل في وجه إتصال الآية بما تقدم أنه لما أمر الله رسوله بإتباع ملة إبراهيم
وكان الرسول قد إختار يوم الجمعة فدل ذلك على أنه كان في شرع إبراهيم و
إذا كان كذلك فلم إختار اليهود يوم السبت للعبادة فأجاب الله تعالى عنه بقوله:
إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَا أَنَّهُ مِمَّا إختاره إبراهيم عليه السلام و
ذلك لما روي عن ابن عباس أنه قال أمرهم موسى بالجمعة و قال تفرغوا لله
في كل سبعة أيام يوماً واحداً و هو يوم الجمعة لا تعملوا فيه شيئاً من أعمالكم
فأبوا أن يقبلوا ذلك و قالوا لا نريد إلا اليوم الذي فرغ فيه من الخلق و هو يوم
السبت فجعل الله تعالى السبت لهم و شدد عليهم ثم جاءهم عيسى عليه السلام
أيضاً بالجمعة فقالت الناصري لا نريد أن يكون عيدهم بعد عيدنا و إتخذوا
الأحد.

و عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلُنَا فَاخْتَلَفُوا فِيهِ وَ هَدَانَا اللَّهُ لَهُ فَالْنَّاسُ لَنَا فِيهِ
تَبِعَ الْيَهُودَ غَدَاً وَ النَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ.

إذا عرفت هذا فقله تعالى: إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ
أي إختلفوا على نبيهم موسى فيه حيث أمرهم بالجمعة فلم يقبلوا و إختاروا
السبت فإختلفهم في اليوم كان إختلافاً على نبيهم في ذلك اليوم لأجله معنى
قوله إختلفوا فيه أَنَّ الْيَهُودَ إختلفوا فيه فمَنْهُمْ مَنْ قَالَ بِالسَّبْتِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ
يَقُلْ بِهِ لِأَنَّ الْيَهُودَ إتَّفَقُوا عَلَى ذَلِكَ وَ أَمَّا إختلفوا فيه مَعَ نَبِيِّهِمْ مُوسَى عليه السلام.

و حاصل الكلام في الآية هو أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ إِنَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ أَي دِينَهُ وَ
شَرِيعَتَهُ كَامِلاً كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ وَلَمَّا إِنَّخَذَ الرَّسُولُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِلْعِبَادَةِ نَسْتَكْشِفُ
مِنْهُ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام أَيْضاً كَانَ كَذَلِكَ وَ أَمَّا يَوْمَ السَّبْتِ فَهُوَ مِمَّا إختاروه لأنفسهم

و لم يجعله إبراهيم و لا موسى و لا عيسى عيداً لهم هذا ما قيل في تفسير الآية.

و قال قوم معنى إختلفوا فيه أي خالفوه فيه لأنهم نهوا عن الصيد فيه فنصبوا الشباك يوم الجمعة و دخل فيه السمك يوم السبت فأخذوه يوم الأحد. و قال الزمخشري و المعنى أنما جعل و بال السبت و هو المسخ، على الذين إختلفوا فيه، و إختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة و حرّموه تارة و كان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه و تعظيمه.

فأن قلت ما معنى الحكم بينهم اذا كانوا جميعاً محلّين أو محرّمين. قلت معناه أنه تعالى يجازيهم جزاء إختلاف فعلهم في كونهم محلّين تارة و محرّمين أخرى.

وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ فيجازي كلّ واحد بما يستوجبه من الثواب و العقاب.

و قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه، أي لم يكن في شرع إبراهيم و لا من دينه بل كان سمحاً لا تغليظ فيه، و كان السبت تغليظاً على اليهود في رفض الأعمال و ترك التبسط في المعاش بسبب إختلافهم فيه ثم جاء عيسى عليه السلام بيوم الجمعة فقال تفرّغوا للعبادة في كلّ سبعة أيام يوماً واحداً فقالوا لا نريد أن يكون عيدهم بعد عيدنا فأختاروا الأحد و قد إختلف العلماء في كيفية ما وقع لهم من الإختلاف.

فقال طائفة أنّ موسى أمرهم بيوم الجمعة و عيّنه لهم و أخبرهم بفضيلة على غيره فناظروه أنّ السبت أفضل فقال الله له، دعهم و ما إختاروه لأنفسهم. و قيل أنّ الله لم يعيّنه لهم و أنّما أمرهم بتعظيم يوم الجمعة فإختلف إجتهدهم في تعيينه فعيّنت اليهود السبت لأنّ الله تعالى فرغ فيه من الخلق و

عَيَّنَ النَّصَارَى يَوْمَ الْأَحَدِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَدَأَ فِيهِ الْخَلْقَ فَالزَّمَ كُلَّ مِنْهُمْ مَا أَدَّى إِلَيْهِ إِجْتِهَادَهُ وَعَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى لِهَذِهِ الْأُمَّةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَنْ غَيْرَ أَنْ يَكْلَهُمُ إِلَى إِجْتِهَادِهِمْ فَضْلًا فِيهِ وَنِعْمَةً فَكَانَتْ خَيْرَ الْأُمَمِ انْتَهَى كَلَامُ الْقُرْطُبِيِّ.

أَقُولُ يَظْهَرُ مِنْ مَجْمُوعِ كَلِمَاتِهِمْ حَوْلَ الْآيَةِ فِي كَيْفِيَّةِ إِيخْتِلَافِهِمْ أَنَّ إِيخْتِلَافَهُمْ كَانَ فِي الْحَقِيقَةِ مَعَ نَبِيِّهِمْ مُوسَى حَيْثُ أَنَّهُ جَعَلَ الْجُمُعَةَ لِلْعِبَادَةِ فَتَبِعَهُ شِرْذِمَةٌ قَلِيلَةٌ عَلَى ذَلِكَ وَخَالَفَهُ أَكْثَرُهُمْ وَلَمْ يَقْبَلُوا الْجُمُعَةَ بَلْ إِتَّخَذُوا يَوْمَ السَّبْتِ فَاِخْتَلَفَ إِجْتِهَادُهُمْ فِي تَعْيِينِهِ، وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ مَا ذَكَرُوهُ مُسْتَلَزِمٌ لِلتَّنَاقُضِ لِأَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَ الْجُمُعَةَ وَهُمْ جَعَلُوا السَّبْتَ إِجْتِهَادًا مِنْهُمْ وَالْإِجْتِهَادَ فِي مُقَابِلِ النَّصِّ دَلِيلٌ عَلَى الْكُفْرِ وَالْإِلْحَادِ وَلِذَلِكَ هَدَّاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِقُولُهُ فَاِخْتَلَفَ إِجْتِهَادُهُمْ فِي تَعْيِينِهِ، لَا مَعْنَى لَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَقَالَ أَنَّ هَذَا الْإِجْتِهَادَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى مِثْلَ الْإِجْتِهَادِ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي مُقَابِلَةِ النَّصِّ يَوْمَ الْغَدِيرِ حَيْثُ إِخْتَلَفَ إِجْتِهَادُهُمْ فِي تَعْيِينِ الْخَلِيفَةِ بَعْدَهُ فَتَبِعَهُ شِرْذِمَةٌ قَلِيلَةٌ وَقَالُوا بِخِلَافَةِ عَلِيٍّ لِلنَّصِّ وَخَالَفَهُ أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ إِجْتِهَادًا مِنْهُمْ وَالْمُجْتَهِدُ لَا يُؤَاخِذُ عَلَى خَطَاةٍ بَلْ لِلْمُخْطِئِ أَجْرٌ وَاحِدٌ وَلِلْمُصِيبِ أَجْرَانِ عَلَى مَا زَعَمُوهُ فَلَايِي شَيْءٍ مَسَخَ اللَّهُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي قَوْمِ مُوسَى وَجَعَلَهُمُ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْقُرْطُبِيُّ وَأَمْثَالُهُ وَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ قَالَ: وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ^(١).

بَيِّنَاتُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



الْمَجْدُ الْعَالَمِي

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ. أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى نَبِيَّهُ أَنْ يَدْعُو عِبَادَهُ الْمَكْلُفِينَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ. قِيلَ الْمُرَادُ بِالْحِكْمَةِ أَفْعَالُهُمُ الْحَسَنَةُ الَّتِي لَهَا مَدْخَلٌ فِي إِسْتِحْقَاقِ الْمَدْحِ وَ

الثَّوَابَ عَلَيْهَا لِأَنَّ الْقَبَائِحَ يَزْجُرُ عَنْهَا وَلَا يَدْعُو إِلَيْهَا وَالْمَبَاحَ لَا يَدْعُو إِلَى فَعْلِهِ لِأَنَّهُ عَيْثُ وَأَمَّا يَدْعُو إِلَى مَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ نَدْبٌ لِأَنَّهُ يَسْتَحِقُّ بِفَعْلِهِ الْمَدْحَ وَالثَّوَابَ وَ الْحِكْمَةُ هِيَ الْمَعْرِفَةُ بِمَرَاتِبِ الْأَفْعَالِ فِي الْحَسَنِ وَالْقَبْحِ وَالصَّلَاحِ وَالْفُسَادِ. وَقِيلَ لَهَا حِكْمَةٌ، لِأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ الْمَانِعِ مِنَ الْفُسَادِ وَمَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْتَارَ وَالْأَصْلُ فِي الْحِكْمَةِ الْمَنْعُ وَمِنْهُ سَمِيَّتِ اللَّجَامُ حِكْمَةُ الدَّابَّةِ قَالَ الشَّاعِرُ:

إِنِّي حَنِيفَةٌ أَحْكُمُوا سَفَهَاؤَكُمْ أَنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضِبَا
أَيِّ إِمْنَعُوا سَفَهَاؤَكُمْ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ أَنْ يَدْعُو إِلَى دِينِ اللَّهِ وَشَرَعَهُ بِتَلْطِيفٍ وَهُوَ أَنْ يَسْمَعَ الْمَدْعُوَ حِكْمَتَهُ وَهُوَ الْكَلَامُ الصَّوَابُ الْقَرِيبُ الْوَاقِعُ مِنَ النَّفْسِ أَجْمَلُ مَوْقِعٍ.

وَعَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْحِكْمَةَ الْقُرْآنُ وَعَنْهُ الْفَقْهُ وَقِيلَ التُّبُوَّةُ وَقِيلَ مَا يَمْنَعُ مِنَ الْفُسَادِ مِنْ آيَاتِ رَبِّكَ الْمُرْغَبَةِ وَالْمُرْهَبَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ مَوَاعِظُ الْقُرْآنِ الْأَدَبُ الْجَمِيلُ الَّذِي يَعْرِفُونَهُ.

أَقُولُ قَالَ الرَّائِبُ فِي الْمَفْرَدَاتِ الْحِكْمَةُ إِصَابَةُ الْحَقِّ بِالْعِلْمِ وَالْعَقْلِ، فَالْحِكْمَةُ مِنَ اللَّهِ مَعْرِفَةُ الْأَشْيَاءِ وَإِيجَادُهَا عَلَى غَايَةِ الْإِحْكَامِ وَمِنْ الْإِنْسَانِ مَعْرِفَةُ الْمَوْجُودَاتِ وَفَعْلُ الْخَيْرَاتِ انْتَهَى.

وَاللِّرَازِيُّ فِي الْمَقَامِ تَحْقِيقُ لَا بَأْسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهِ قَالَ وَأَعْلَمُ أَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ رَسُولَهُ أَنْ يَدْعُو النَّاسَ بِأَحَدِ هَذِهِ الطَّرِيقِ الثَّلَاثَةِ، وَهِيَ الْحِكْمَةُ، وَالْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ، وَالْمُجَادَلَةُ بِالطَّرِيقِ الْأَحْسَنِ وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْجَدَلَ فِي أُخْرَى فَقَالَ: وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ^(١) وَلَمْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الطَّرِيقَ الثَّلَاثَةَ وَعَطَفَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَجِبَ أَنْ تَكُونَ طَرَفًا مُتَغَايِرَةً مُتَبَايِنَةً وَمَا رَأَيْتُ لِلْمُفَسِّرِينَ فِيهِ كَلَامًا مُلَخَّصًا مُضْبُوطًا.

وإِعلم أنّ الدّعوة الى المذهب والمقالة لابدّ وأن تكون مبنية على حجةٍ و
بيّنةٍ والمقصود من ذكر الحجةِ أمّا تقرير ذلك المذهب وذلك الإعتقاد في
قلوب المستمعين وأمّا أن يكون المقصود إلزام الخصم وإفحامه.

أمّا القسم الأوّل: فينقسم الى قسمين لأنّ تلك الحجةِ أمّا أن تكون حجةِ
حقيقية يقينية قطعية مبرأة عن احتمال النقيض وأمّا أن لا تكون كذلك بل
تكون حجة تقيّد الظنّ الظاهر والإمتناع الكامل فظهر بهذا التقسيم إنحصار
الحجج في هذه الأقسام الثلاثة.

أولها: الحجة القطعية المفيدة للعقائد اليقينية وذلك هو المسمّى بالحكمة
وهذه أشرف الدرجات وأعلى المقامات وهي التي قال في حقيقتها وَمَنْ
يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا^(١).

ثالثها: الدلائل التي يكون المقصود من ذكرها إلزام الخصوم وإفحامهم هو
الجدل، وساق الكلام في معنى الجدل الى أن قال، أهل العلم ثلاث طوائف
الكاملون الطالبون للمعارف الحقيقية والعلوم اليقينية والمكاملة مع هؤلاء لا
يمكن إلا بالدلائل القطعية وهي الحكمة.

و القسم الثاني: تغلب على طباعهم المشاغبة والمخاصمة لا طلب
المعرفة الحقيقية والعلوم اليقينية والمكاملة اللاتقة بهؤلاء، المجادلة التي
تقيّد الإفحام والإلزام وهذان القسمان هما الطرفان فالأول هو طرف الكمال و
الثاني طرف النقصان.

أمّا القسم الثالث: فهو الوساطة وهم الذين ما بلغوا في الكمال الى حدّ
الحكماء المحقّقين وفي النقصان والرذالة الى حدّ المشاغبين المخاصمين بل
هم أقوام بقوا على الفطرة الأصليّة والسّلامة الخلقيّة وما بلغوا الى درجة
الإستعداد لفهم الدلائل اليقينية والمعارف الحكميّة والمكاملة مع هؤلاء لا
يمكن إلا بالموعظة الحسنة وأدناها المجادلة، الى أن قال.

و من لطائف هذه الآية أنه قال أدع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة فقصر الدعوة على ذكر هذين القسمين لأن الدعوة أن كانت بالدلائل القطعية فهي الحكمة و أن كانت بالدلائل الظنية فهي الموعظة الحسنة.

و أما الجدل فليس من باب الدعوة بل المقصود منه غرض آخر مغاير للدعوة و هو الإلزام و الإفحام فلهذا السبب لم يقل أدع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة و الجدل الأحسن عن باب الدعوة تنبيهاً على أنه لا يحصل الدعوة و إنما الغرض منه شيء آخر و الله أعلم انتهى كلام الرّازي و إنما نقلناه بطوله لما فيه من الفوائد و أن كان أجنبياً عن تفسير الآية و ذلك لأن تفسير الآية لا يحتاج الى هذه التكاليف فنقول:

أمر الله تعالى نبيه ﷺ بالدعوة كما أمر سائر الأنبياء قبله و ذلك لأن النبوة مبتنية عليها فأمر النبي المبعوث الى الخلق لا بد له من إعلام نبوته و الإعلام هو الدعوة لأنه يدعوهم الى ما أمر الله به قال عن نوح النبي:

قال الله تعالى: قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَارًا^(١).

قال الله تعالى: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ^(٢).

قال الله تعالى: وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ^(٣).

قال الله تعالى: إِلَيْهِ أَدْعُوا وَ إِلَيْهِ مَابِ^(٤).

و الآيات كثيرة في باب الدعوة في جميع الأنبياء و هكذا النبي ﷺ ثم قيّد الدعوة بكونها الى سبيل ربك، لأن الدعوة قد تكون الى غير سبيل الله كما اذا كانت الدعوة الى شخص آخر أو كانت الى نفس الداعي و لأجل ذلك قال الى سبيل ربك أي أدعهم الى الله تعالى لا الى نفسك و لا الى غيرك من المخلوق:

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

المجلد العاشر

قال الله تعالى: وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^(١).

قال الله تعالى: فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ^(٢).

و حيث أن الدعوة الى الحق لا تنفع مع الخسونة والغلظة قيدها بالحكمة و الموعظة الحسنة و الوجه في ذلك أن الدين من الأمور الإعتقادية و الأمر الإعتقادي لا يحصل للإنسان إلا بعد القبول بالطوع و الرغبة لا بالجبر و الكراهة و القبول كذلك موقوف على التلطف و حسن الكلام.

و أما قوله: وَ جَادِلْهُمْ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ فهو أمر منه تعالى بحسن الجدل مع أهل الكتاب و محصل الكلام في الآية هو أن الله تعالى بيّن فيها كيفية الدعوة و أن الدعوة اذا لم تكن بهذه الشروط لا نفع فيها و هذا أمر معقول لا شك فيها و الآية و أن كانت في ظاهر الأمر خطاباً للنبي ﷺ إلا أنها عامة شاملة لجميع الدعاة من أمته الى يوم القيامة فمن زعم أن الدعوة الى الحق تنفع بغير هذه الشرائط فقد أخطأ.

و أما قوله: هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ففيه إشارة الى أن الداعي وظيفته الدعوة و أما قبولها أو عدم قبولها من المخاطب فهو أمر خارج عن قدرة الداعي إذ قد يقبل و قد لا يقبل و الله تعالى أعلم بحاله إلا أن فائدة الدعوة في صورة عدم القبول هي إتمام الحجة على المخاطب و هو يكفي في باب الدعوة لقوله تعالى: مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ.

وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ

قال الزاغب في المفردات العقوبة و المعاقبة و العقاب يختص بالعذاب، فالمعنى و أن عذبتهم فعذبوا بمثل ما عذبتم به و لئن صبرتم لهو أي الصبر خير للصّابرين من العقوبة و العذاب.

قيل أَنَّ الآية نزلت في أحد لَمَّا مَثَلُ المشركون بقتلى أحد و قال المسلمون متى أظهرنا الله عليهم لنمثّلن بهم أعظم ممّا مثّلوا بنا.

و قيل نزلت في كلّ ظالم بغصبٍ أو نحوه فأتما يجازى بمثل ما عمل.

و قالت فرقة هي منسوخة بأية القتال، و قالت فرقة هي محكمة غير منسوخة و الحقّ أنّها نزلت في شأن التّمثيل بحمزة سيّد الشهداء عمّ النّبي ﷺ في يوم أحد فما ذهب اليه النّحاس من أنّها مكّيّة لا وجه له و ما ذهب اليه الجمهور أثبت.

و عن ابن سيرين و مجاهد و غيرهما ممّن تبعهما أنّها نزلت فيمن أصيب بظلمة أن لا ينال من ظالمه اذا تمكّن إلا مثل ظلامته لا يتعداها الى غيرها و سمّي المجازاة على الذّنب معاقبة لأجل المقابلة و المعنى قابلوا من صنع بكم صنيع سوء بمثله.

أقول روي أرباب السّير عن وحشي الذي كان عبداً لجبير بن مطعم أنّه قال، قال لي جبير بن مطعم أنّ عليّاً قتل عمّي يوم بدر فأن قتلت محمّداً فأنت حرّ و إن قتلت ابن عمّ محمّد فأنت حرّ و إن قتلت عمّه حمزة فأنت حرّ فخرجت بحربة لي مع قريش الى أحد أريد العتق لا أريد غيره و لا أطمع في محمّد و قلت لعليّ أصيب من عليّ أو حمزة و كنت لا أخطي في رمي الحراب تعلّمته من الحبشة في أرضها و كان حمزة يحمل حملاته ثمّ يرجع الى موقفه.

و في رواية أخرى أنّه قال أمّا محمّد فلا حيلة لي فيه لأنّ أصحابه يطيفون به و أمّا عليّ فأثّه اذا تأمل كان أحذر من الذّنب و أمّا حمزة فأثّي أطمع فيه لأنّ اذا غضب لم يبصر بين يديه و كان حمزة يومئذٍ قد أعلم بريش نعمة في صدره فكمن له وحشي في أصل شجرة فراه حمزة فبدر بالسّيف اليه فضربه ضربة أخطأت رأسه قال و حشيش و هزّزت ضربتي حتّى اذا تمكّنت منه رمية فأصّبتة في أربيّته (الأربيّة أصل الفخذ) و تركته حتّى اذا برد صرت اليه فأخذت حربتي و شغل عنيّ و عنه المسلمون بهزيمتهم و جاءت هند زوجة

في
القرآن
في
الجزء
الـ

جزء ١٤

المجلد الثاني

أبي سفيان فأمرت بشق بطن حمزة و قطع كبده و التمثيل به فجدعوا أنفه و أذنيه و مثلوا به و رسول الله ﷺ مشغول عنه لا يعلم بما إنتهى اليه الأمر.

و في رواية زرقه وحشي فوق الثدي فسقط حمزة و شدوا عليه فقتلوه فأخذ وحشي الكبد فشدها الي هند بنت عتبة فأخذتها فطرحتها في فيها فصارت مثل الداعضة فلفظتها قال وكان مليس بن علقمة نظر الى أبي سفيان و هو على فرس و بيده رمح وجاء به في شدة حمزة فقال حليس، يا معشر بني كنانة أنظروا الى من يزعم أنه سيد قريش ما يصنع بإبن عمه الذي قد صار لحماً وكان أبو سفيان يقول ذق عقق، فقال أبو سفيان صدقت أنما كانت مني زلة فأكتمها علي، و ساق الحديث الى أن قال فطابت أنفس المسلمين بذهاب العدو فإنتشروا يتتبعون قتلاهم فلم يجدوا قتيلاً إلا و قد مثلوا به إلا حنظلة بن أبي عامر كان أبوه مع المشركين فترك له و وجدوا حمزة قد شق بطنه و جدع أنفه و قطعت أذناه و أخذ كبده ثم قال رسول الله ﷺ من له علم بعمي حمزة فقال له الحارث بن الصمة أنا أعرف موضعه فجاء حتى وقف على حمزة فكره أن يرجع الى رسول الله ﷺ فيخبره فقال ﷺ لأمير المؤمنين يا علي أطلب عمك فجاء علي فوقف على حمزة فكره أن يرجع الى رسول الله ﷺ فجاء رسول الله ﷺ حتى وقف عليه فلمأ رأى ما فعل به بكى ثم قال ﷺ و الله ما وقفت موقفاً قط أغبط علي من هذا المكان لأن أمكنني الله من قريش لأمثلن بسبعين رجلاً منهم فنزل عليه جبرئيل فقال: وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ.

فقال رسول الله ﷺ: بل أصبر فهذا شأن نزول الآية و يستفاد

منها أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى المَصِيبَةِ لَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ بَلْ هُوَ أَحْسَنُ مِنَ
المَقَابِلَةِ بِالمِثْلِ فَضْلاً عَنِ الزَّيَادَةِ بَلْ هِيَ مَمْنُوعَةٌ لِّلْمَنَافَاتِهَا العَدْلُ
الَّذِي عَلَيْهِ بِنَاءُ الدِّينِ وَالأَصْلُ فِيهِ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ
وَ الأَعْيُنَ بِالأَعْيُنِ وَ الأَنْفَ بِالأَنْفِ وَ الأُذُنَ بِالأُذُنِ ^(١).

و هذه الآية تنفي الزيادة مُطلقاً و قوله و إن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم
به مضافاً الى نفي الزيادة سِتْفَادُهَا أَنَّ المَقَابِلَةَ بِالمِثْلِ أيضاً مرجوع و الصَّبْرُ
أحسن منها و من هنا يعلم سرُّ قوله تعالى و لئن صبرتم لهو خيرٌ للصَّابِرِينَ.

وَ أَصْبِرْ وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللهِ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَكْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا
يَمْكُرُونَ

الخطاب ظاهراً للنبى و المراد أُمَّتُهُ مَعَهُ وَ أَصْبِرْ يَا مُحَمَّدُ صَبْرَكَ إِلَّا بِاللهِ أَيْ
بِتَوْفِيقِهِ إِيَّاكَ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ أَيْ عَلَى المَشْرِكِينَ وَ لَا تَكْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا
يَمْكُرُونَ، أَيْ لَا يَكُنْ صَدْرُكَ ضَيْقاً مِّمَّا يَمْكُرُ بِكَ المَشْرِكُونَ مِنَ الخَدِيعَةِ وَ
الحيلة و ما فعلوا بقتلى أحد من المثلى و ذلك.

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ.

و من المعلوم أَنَّ المَقْتُولِينَ فِي أَحَدٍ مِنَ المَسْلَمِينَ كانوا من أظهر مصاديق
الْمُتَّقِينَ وَ المَحْسِنِينَ فَكانَ اللهُ مَعَهُمْ وَ من كانَ اللهُ مَعَهُ فَقَدْ فازَ فوزاً عظيماً فِي
الدُّنْيَا وَ الآخِرَةِ كَيْفَ لَا وَقَدْ أَمَرَ رَسولُ اللهِ ﷺ بِالْقِتْلِ يَوْمَ أَحَدٍ فَجَمَعُوا
فصَلَّى عَلَيْهِمْ وَ دَفَنَهُمْ فِي مَضَاجِعِهِمْ وَ كَبَّرَ عَلَى حِمْزَةٍ سَبْعِينَ تَكْبِيرَةً وَ كانَ
عَدَدُ المَقْتُولِينَ مِنْ أَصْحَابِ رَسولِ اللهِ ﷺ أَحَدَ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْ خِيَارِ المَسْلَمِينَ.

و روى زيد بن وهب عن ابن مسعود قال إنهم الناس يوم أحد إلا عليّ ^{عليه السلام}
وحده فقلت أن ثبوت عليّ في ذلك المقام لعجيب قال إن تعجبت منه فقد

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٤

الجلد الثاني

تَعَجَّبَتِ الْمَلَائِكَةُ أَ مَا عَلِمْتَ أَنَّ جِبْرِيلَ قَالَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَهُوَ يَعْرِجُ إِلَى السَّمَاءِ لَا فَتَى إِلَّا عَلَيَّ وَلَا سِيفَ إِلَّا ذُو الْقِفَارِ.

وَيَقَالُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: نُوْدِي فِي هَذَا الْيَوْمِ نَادٍ عَلِيًّا مَظْهَرُ الْعَجَائِبِ،

تَجِدُهُ عَوْنًا لَكَ فِي النَّوَائِبِ كُلِّ هَمٍّ وَغَمٍّ سَيَنْجِلِي، بُولَايَتِكَ يَا عَلِيَّ.

وَلِنَخْتِمَ الْكَلَامَ بِذِكْرِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَقُولُ هَذَا آخِرَ الْكَلَامِ فِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ عَشَرَ

وَبِهِ يَتِمُّ الْمَقَالُ فِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ عَشَرَ مِنَ الْقُرْآنِ وَيَتْلُوهُ الْجُزْءُ الْخَامِسُ عَشَرَ

أَوَّلُهُ سُورَةُ الْإِسْرَاءِ وَارْجُو مِنَ اللَّهِ أَنْ يُوَفِّقَنِي لِإِتِمَامِ الْأَجْزَاءِ كُلِّهَا بِحَقِّ

مُحَمَّدٍ ﷺ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ.



الجزء

الخامس عشر

سُورَةُ الْاِسْرَاءِ ﴿١٧﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ
لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١) وَ
آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي
إِسْرَآئِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا (٢) ذُرِّيَّتَهُ
مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا (٣) وَ
قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ
فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا (٤) فَإِذَا
جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى
بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا
مَفْعُولًا (٥) ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَ
أَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا
(٦) إِنَّ أَحْسَنَكُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ
فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ
وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ
لِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتَبِيرًا (٧) عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ

يَرْحَمَكُمُ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَ جَعَلْنَا جَهَنَّمَ
لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا (٨) إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي
هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا (٩) وَأَنَّ الَّذِينَ لَا
يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٠) وَ
يَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ
الْإِنْسَانُ عَجُولًا (١١) وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ
مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ
السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا
(١٢) وَ كُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَ
نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا (١٣)
إِذَا قَرَأَ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤)

◀ اللغة

سُبْحَانَ: بَضَم السَّيْنِ مصدر نحو غفران، و التَّسْبِيحُ تنزيه الله تعالى عن
النِّقَاصِ الامكانية.

قَضِيئًا: القضاء الحكم.

فَجَاسُوا: أي ترددوا و تخللوا بين الدُّور و قيل الجوس طلب الشيء
بإستقصاء.

تَنْبِيرًا: التَّبَارِ الهلاك.

حَصِيرًا: الحَصِيرُ البساط المرمول و يسمَّى البساط الصغير حَصِيرًا.

◀ الإعراب

سُبْحَانَ إِسْمِ واقع موقع المصدر و إنتصابه على المصدر بفعل محذوف تقديره سَبَّحَ اللَّهُ تَسْبِيحًا و معناه تنزهت لَيْلًا ظرفٌ لِلأَسْرَى حَوْلَهُ ظرفٌ لباركنا و قيل مفعول به مِنْ دُونِي يجوز أن يكون حالاً من وكيل أو معمولاً له أَلْكَرَّةَ هي مصدر في الأصل يقال كَرَّ كَرًّا و كَرَّةٌ نَفِيرًا تمييز حَصِيرًا أي حاصراً، ولذلك لم يؤنثه و قيل التذكير على معنى الجنس.

◀ التفسير

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ. قال بعض المحققين أن، سُبْحَانَ بضم السين مصدر من قولهم سَبَّحَ يَسْبَحُ تَسْبِيحًا و سبْحَانًا فعلى هذا هو منصوب على المصدر و تقدير الكلام أَسْبَحَ الَّذِي أَسْرَى بعبده سبْحَانًا ثم حذف و أضيف المصدر الى الفاعل و قيل أنه إِسْمٌ سَدَّ مَسَدَ المصدر نحو كفران قال الشاعر:

سبحانه ثم سبْحَانًا يعود له و قبلنا سَبَّحَ الجودي و الحمد
و قيل أنه نصب على النداء و التقدير يا سبحان الله.

روي عن طلحة بن عبيد الله أنه قال سألت رسول الله ﷺ عن معناه قال ﷺ معناه تنزيه الله عن كل سوء، و قوله: أَسْرَى فالإسراء هو السير في الليل قيل أنه متعدي من قولهم أسريت غيري و عليه فالباء في قوله: بِعَبْدِهِ زائدة. و قيل أنه لازم من سرى يسري أو أسرى يسري و هما لغتان و عليه فالباء للتعدي و قوله: لَيْلًا نصب على الظرف و تنكيره دليل على أن الإسراء كان في بعض الليل و يؤيده قراءة حذيفة و ابن مسعود، من الليل، و كلمة، من، في قوله من المسجد الحرام لإبتداء الغاية كما أن كلمة، إلى، لإنتهاؤها و ظاهر الآية أن إبتداء السير كان من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى.

وقد روي أن ابتداء السير كان من بيت أم هاني بنت أبي طالب و من قال بهذا القول أول الآية و قال أن المسجد يطلق على جميع الحرم، و هذا رواية الكلبي و أبو صالح كما أن القول الأول على رواية أنس و مالك بن صعصعة و المسجد الأقصى هو بيت المقدس و أنما سمّي بالأقصى لأنه أبعد مسجد يزار.

وقوله: **الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ** قيل في تفسيره وجهان:

أحدهما: باركنا حوله و أطرافه من أنواع النعم و الأشجار و القراء و البلاد المعمورة.

ثانيهما: باركنا حوله من قبور الأنبياء و الصّالحاء و وجود الصّخرة التي يحشر الناس فيها يوم القيامة.

وقوله: **لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا** أي لنري الرسول ﷺ من آياتنا، **إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ**، أي أن الله يسمع و يبصر و لا يخفى عليه شيء و على هذا فيصير معنى الآية أن الله سبحانه و تعالى أسرى عبده محمد ﷺ في بعض من الليل من المسجد الحرام أو من الحرم الى المسجد الأقصى و هو بيت المقدس الذي باركنا حوله و أطرافه بأنواع النعم و الأشجار و الأثمار، أو بقبور الأنبياء و الصّالحاء، ثم منه الى السماء لنريه من آياتنا في السموات أنه أي أن الله هو السميع البصير.

أقول إتفقوا على أن المراد بالمسجد الأقصى هو بيت المقدس.

قال الزمخشري في الكشاف روي أنه كان نائماً في بيت أم هاني بعد صلاة العشاء فأسري به من ليلته و قصّ القصّة على أم هاني و قال مثل لي النّبيون فصلّيت بهم و قام ليخرج الى المسجد فتشبتت أم هاني بثوبه فقال ﷺ مالك قالت أخشى أن يكذبك قومك إن أخبرتهم قال و إن كذبوني فخرج فجلس اليه أبو جهل فأخبره رسول الله ﷺ بحديث الإسراء فقال أبو جهل يا معشر بني كعب بن لؤي هلمّ فحدثهم فمن بين مصفقٍ و واضع يده على

في قوله
الذي بركنا
حوله

جزء ١٥

المسجد الأقصى

رَأْسُهُ تَعْجَبًا وَإِنْكَارًا وَارْتَدَّ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ آمِنَ بِهِ وَسَعَى رِجَالُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ قَالُوا أَتَصَدِّقُهُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ إِنِّي لَأَصَدِّقُهُ عَلَى أْبَعْدَ مِنْ ذَلِكَ فَسَمِيَ الصَّدِيقَ وَفِيهِمْ مَنْ سَافَرَ إِلَى مَاثِمَ فَاسْتَنْعَتُوهُ الْمَسْجِدَ فَجَلَّى لَهُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ فَطَفِقَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَيَنْعَتُهُ لَهُمْ فَقَالُوا أَمَّا النَّعْتُ فَقَدْ أَصَابَ فَقَالُوا أَخْبِرْنَا عَنْ غَيْرِنَا فَأَخْبِرَهُمْ بَعْدَ جَمَالِهَا وَأَحْوَالِهَا وَقَالَ تَقْدُمُ يَوْمَ كَذَا مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يَقْدُمُهَا جَمَلٌ أَوْرَقٌ فَخَرَجُوا يَشْتَدُّونَ ذَلِكَ الْيَوْمَ نَحْوَ الثَّانِيَةِ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ هَذِهِ وَاللَّهِ الشَّمْسُ قَدْ أَشْرَقَتْ وَقَالَ آخِرُ هَذِهِ وَاللَّهِ الْعِيرُ قَدْ أَقْبَلَتْ يَقْدُمُهَا جَمَلٌ أَوْرَقٌ كَمَا قَالَ مُحَمَّدٌ ثُمَّ لَمْ يُؤْمِنُوا وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَقَدْ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَكَانَ الْعُرُوجُ بِهِ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَأَخْبَرَ قَرِيشًا أَيْضًا بِمَا رَأَى فِي السَّمَاءِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَأَنَّهُ لَقِيَ الْأَنْبِيَاءَ وَبَلَغَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ وَسَدْرَةَ الْمُنْتَهَى إِنْتَهَى كَلَامُهُ فِي هَذَا الْمَقَامِ.

ثُمَّ قَالَ بَعْدَ أُسْطَرٍ، وَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بَيْتَ الْمُقَدَّسِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حَاضِرًا وَرَأَاهُ مَسْجِدًا، بَارَكْنَا حَوْلَهُ، يُرِيدُ بَرَكَاتِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا لِأَنَّهُ مُتَعَبِّدٌ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ وَقْتِ مُوسَى وَمُهَبَّطُ الْوَحْيِ وَهُوَ مُحْفُوفٌ بِالْأَنْهَارِ الْجَارِيَةِ وَالْأَشْجَارِ الْمُثْمِرَةِ إِنْتَهَى. وَقَالَ الرَّازِي مَا هَذَا لَفْظُهُ:

وَقَوْلُهُ: **إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا** إِتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَ سَمِيَ بِالْأَقْصَى لِبَعْدِ الْمَسَافَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ أُسْطَرٍ وَ إَعْلَمُ أَنَّ كَلِمَةَ، إِلَى، لِإِنْتِهَاءِ الْغَايَةِ فَمَدْلُولُ قَوْلِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى أَنَّهُ وَصَلَ إِلَى حَدِّ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ فَأَمَّا أَنَّهُ دَخَلَ ذَلِكَ الْمَسْجِدَ أَمْ لَا فَلَيْسَ فِي اللَّفْظِ دَلَالَةٌ عَلَيْهِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

أَقُولُ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا خِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي أَنَّ الرَّسُولَ أُسْرِيَ بِهِ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَوْ مِنَ الْحَرَمِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَهُوَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ وَبِهِ قَالَ جَمِيعُ الْمُفَسِّرِينَ مِنَ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ فِيمَا نَعْلَمُ وَلَمْ نَرِ خِلَافًا فِي ذَلِكَ مِنْهُمْ.

قال الطُّبرسي رحمته الله في تفسيره عند قوله: **إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا** يعني بيت المقدس وأتما قال الأقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام انتهى.

و تبعه على ذلك من جاء بعده من المفسرين و محصل الكلام هو إطباق العامة و الخاصة على أنّ المراد بالمسجد الأقصى هو بيت المقدس و عللوا الأقصى، لكونه أبعد مسجد بالنسبة الى مكان النبي و من معه من المخاطبين و لا نحتاج في ذكر أقوالهم أكثر ممّا ذكرناه من أقوال أساطين المفسرين من العامة و الخاصة اذ لا خلاف في ذلك بينهم و أمّا وقت الإسراء.

ف قيل كان قبل الهجرة بسنة نقله الزمخشري عن أنس و عن الحسن أنّه كان قبل البعث و اختلف في كونه في اليقظة أو في المنام.

فعن عائشة أنّها قالت و الله ما فقد جسد رسول الله صلّى الله عليه وآله ولكن عرج بروحه.

و عن معاوية أنّما عرج بروحه و عن الحسن كان في المنام رؤياً رآها نقل هذه الأقوال في الكشف.

و عن الطُّبري في تفسيره عن حذيفة أنّه قال ذلك رؤياً و أنّه ما فقد جسد رسول الله و أنّما أسري بروحه.

و قال الألوسي في تفسيره، و قال الواحدي أنّها رؤية اليقظة ليلاً فقط. و نقل عن المازري في شرح مسلم أنّه قال كان الإسراء بجسده صلّى الله عليه وآله في اليقظة الى بيت المقدس فكانت رؤياً عينٍ ثمّ أسري بروحه الشريفة منه الى ما فوقه فكانت رؤياً قلب.

و نقل عن القاضي أبي بكر و البغوي أنّ الإسراء كان مرّتين:

أحدهما: في نومه صلّى الله عليه وآله قبل النبوة فأسري بروحه.

ثانيهما: بعد النبوة بروحه و بدنه قال في الكشف و هذا هو الحقّ و به

يحصل الجمع بين الأخبار انتهى.

و قال البيضاوي و الأكثر على أنه أسري بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى إنتهى الى سدره المنتهى انتهى كلامه.

أقول يظهر من كلمات مفسري العامة أن المسألة خلافية بينهم إلا أن الأكثر على أن الإسراء كان بجسده كما نقله البيضاوي.

و أما شهره و ليلته فقال النووي في الفتاوي كان في شهر ربيع الأول و قال في شرح مسلم تبعاً للقاضي عياض أنه كان في شهر ربيع الآخر و قيل في رجب، و قيل في شهر رمضان و قيل في شوال.

و أما الليلة فقيل في السابعة و العشرين من شوال وكان ليلة السبت و قيل ليلة الجمعة و هكذا و الكل لا دليل عليه من الأخبار مع أن البحث فيه لا فائدة فيه هذا محصل كلمات المفسرين في تفسير الآية.

أنا أقول يقع البحث حول الآية في أمورٍ لابد من التنبيه عليها لأن المسألة من أهم المسائل الاعتقادية:

الأمر الأول: في المسجد الأقصى و قد عرفت أنهم إتفقوا على أن المراد به بيت المقدس و قد روي في بعض الأخبار من طريق أهل البيت عليهم السلام أن المراد بالمسجد الأقصى هو بيت المعمور لأنه أقصى المساجد و هو في السماء السابعة على ما قيل.

ففي تفسير علي بن إبراهيم بأسناده عن إسماعيل الجعفي قال كنت في المسجد قاعداً و أبو جعفر في ناحية فرفع رأسه فنظر الى السماء مرة و الى الكعبة مرة ثم قال عليه السلام سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى، و كرّر ذلك ثلاث مرّات ثم إلتفت إلي فقال أي شيء يقولون أهل العراق في هذه الآية يا عراقي.

قلت يقولون أسرى به من المسجد الحرام الى البيت المقدس فقال عليه السلام ليس كما يقولون و لكنّه أسري به من هذه الى هذه و أشار بيده الى السماء و قال عليه السلام ما بينهما حرم و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة انتهى.

و روى في تفسير نور الثقلين عن تفسير العياشي بأسناده عن أبي عبد الله قال: سألته عن المساجد التي لها الفضل، فقال المسجد الحرام و مسجد الرسول قلت و المسجد الأقصى جعلت فداك فقال عليه السلام ذلك في السماء اليه أسري رسول الله ﷺ فقلت أن الناس يقولون أنه بيت المقدس فقال عليه السلام مسجد الكوفة أفضل منه. أقول روي المجلسي رحمه الله في المجلد السادس من البحار في باب المعراج ما نقلناه عن تفسير علي بن عن إسماعيل الجعفي بطوله ثم قال رحمه الله: في بيانه قوله عليه السلام من هذه الى هذه أي المراد بالمسجد الأقصى البيت المعمور لأنه أقصى المساجد و لا ينافي ذهابه أولاً الى بيت المقدس موضع الحاجة منه.

و قال بعض المعاصرين في تفسيره بعد نقله ما نقلناه ما هذا لفظه: أقول قوله عليه السلام و لكنه أسري به من هذه الى هذه أي من الكعبة الى البيت المعمور و ليس المراد به نفي الإسرائ الى بيت المقدس و لا تفسير المسجد الأقصى في الآية بالبيت المعمور بل المراد نفي أن ينتهي الإسرائ الى بيت المقدس و لا يتجاوزة فقد إستفاضت الروايات بتفسير مسجد الأقصى بيت المقدس انتهى.

الثاني: قال في المناقب إختلف الناس في المعراج فالخوارج ينكرونه و قالت الجهمية عرج بروحه دون جسمه على طريق الرؤيا، و قالت الإمامية و الزيدية و المعتزلة بل عرج بروحه و بجسمه الى بيت المقدس لقوله الى المسجد الأقصى.

و قال آخرون بل عرج بروحه و بجسمه الى السماوات روي ذلك عن ابن عباس و ابن مسعود و جابر و حذيفة و أنس و عائشة و أم هاني و نحن لا ننكر ذلك و قد جعل الله تعالى معراج موسى الى الطور و لإبراهيم الى السماء

الدُّنْيَا وَلِعِيسَى الْيَزَابَعَةُ وَلِإِدْرِيسَ إِلَى الْجَنَّةِ وَلِمُحَمَّدٍ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ وَذَلِكَ لَعَلَّوْهُمَّتَهُ وَلِذَلِكَ يَقَالُ الْمَرْءُ يَطِيرُ بِهَمَّتِهِ فَتَعْجَبُ اللَّهُ مِنْ عُرُوجِهِ، سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ وَأَقْسَمُ بِنَزُولِهِ وَقَالَ: وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ^(١) فيكون عروجه ونزوله بين تأكيدين.

الثالث: قال الواقدي الإسراء كان قبل الهجرة بستة أشهر بمكة في السَّابِعِ عَشَرَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ لَيْلَةَ السَّبْتِ بَعْدَ الْعَتَمَةِ مِنْ دَارِ أُمِّ هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ. وَقِيلَ مِنْ بَيْتِ خَدِيجَةَ وَرَوَى مِنْ شَعْبِ أَبِي طَالِبٍ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَتَنَادَى كَانَ مِنْ نَفْسِ الْمَسْجِدِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَ الْمِعْرَاجُ فِي لَيْلَةِ الْاِثْنَيْنِ مِنْ شَهْرِ رَجَبِ الْاَوَّلِ بَعْدَ النَّبُوَّةِ بِسِتِّينَ فَالْاَوَّلُ مِعْرَاجُ الْعَجَائِبِ وَالثَّانِي مِعْرَاجُ الْكِرَامَةِ. قَالَ الْبَاخِرَزِيُّ:

طَلَبْتُ وَصَالَه دَهْرًا طَوِيلًا فَوَلَدَهُ الْقَضَاءُ وَرَاءَ ضَدِّهِ
فَلَمَّا غَبَتْ عَنْهُ وَغَابَ عَنِّي أَتَانِي طَارِقًا مِنْ بَعْدِ بَعْدِهِ
مَضَتْ فَقَضَتْ حَوَائِجَنَا خِيَالًا فَسُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بَعْدِهِ
وَقَالَ الْآخَرُ:

دَنَىٰ فَتَدَلَّنِي فَانْتَسَىٰ حَلَّةَ الْبَهَاءِ فَقَالَ لَهُ سَلْنِي فَأَعْطَيْكَ مَا تَشَاءُ
وَقَالَ الْآخَرُ:

قُلْتُ لِلْبَدْرِ لَا تَغِيبْ وَزَرْنِي وَأَسْمَتِ الْوَصْلَ بِالرِّضَا لَا التَّجَافِي
قَالَ أَنِّي مَعَ الْعِشَاءِ سَأَتِي فَارْتَقِبْنِي وَلَا تَخَفْ مِنْ خِلَافِي
قُلْتُ يَا سَيِّدِي فَهَلَّا نَهَارًا فَهُوَ أَعْلَىٰ لَا رَقْبَةَ الْإِثْتِلَافِ
قَالَ لِي لَا أُرِيدُ تَغْيِيرَ رَسْمِ أَنَّمَا الْبَدْرُ فِي الظُّلَامِ يُوَافِي
الرَّابِعُ: فِي كَيْفِيَّةِ الْمِعْرَاجِ:

روي المجلسي رحمته الله في البحار أَنَّ جبرئيل أتى النَّبي وقال: أَنْ رَبِّي بعثني اليك وأمرني أَنْ أتيه بك فقم فَإِنَّ اللَّهَ يكرمك كرامةً لم يكرم بها أحد قبلك ولا بعدك فأبشِّر وأطب نفساً فقام فصلَّى ركعتين فإذا هو بميكائيل وإسرافيل ومع كل واحدٍ منهما سبعون ألف ملك فسلم عليهم فبشَّروه فإذا معهم دابة فوق الحمار دون البغل خذّه كخذ الإنسان وقوائمه كقوائم البعير وعرفه كعرف الفرس وذنبه كذنب البقر رجلاه أطول من يديه ولها جناحان من فخذه خطوتها مدَّ البصر وإذا عليها لجام من ياقوتة حمراء فلما أراد أَنْ يركب، إمتنعت فقال جبرئيل أَنَّهُ محمّد فتواضعت حتّى لصقت بالأرض فأخذ جبرئيل بلجامها وميكائيل بركابها فركب فلما هبطت إرتفعت يداها وإذا صعدت إرتفعت رجلاها فنفرت العير من دفيف البراق ينادي رجل في آخر العير يا فلان الإبل قد نفرت وأن فلانة ألقت حملها وإنكسر يدها فلما كان ببطن البلقاء عطش فإذا لهم ماء في أنية فشرب منه وألقى الباقي فيينا هو في مسيره إذ نُودي عن يمين الطريق يا محمّد على رسلك ثم نُودي عن يساره على رسلك فإذا هو بامرأة إستقبلته وعليها من الحُسن والجمال ما لم ير لأحد وقالت قف مكانك حتّى أخبرك ففسّر له إبراهيم الخليل لما رآه فقال منادي اليمين داعية اليهود فلو أحببته لتوهّدت أمتك ومُنادي اليسار داعية النَّصارى فلو أحببته لتنصّرت أمتك والمرأة المتزينة هي الدنيا تمثّلت لك لو أحببتها لإختارت أمتك الدنيا على الآخرة فجاء جبرئيل الى بيت صخرة المقدّس فرفعها فأخرج من تحتها ثلاثة أقداح قدحاً من لبنٍ وقدحاً من عسلٍ وقدحاً من خمرٍ فناوله قدح اللّبن فشرب ثمّ ناوله قدح العسل فشرب ثمّ ناوله قدح الخمر فقال قد رويْتُ يا جبرئيل فقال أما أنكَ لو شربته ضلّت أمتك.

و في خبرٍ عن ابن عباس، و هبط معه جبرئيل ملك لم يَطأ الأرض قط، معه مفاتيح خزائن الأرض فقال: يا مُحَمَّدُ اِنَّ رَبَّكَ يَقْرَأُوك السَّلام و يقول هذه مفاتيح خزائن الأرض فأن شئت فكن نبياً عبداً و إن شئت فكن نبياً ملكاً فقال ﷺ بل أكون نبياً عبداً فاذا سَلِمَ قوائمه من فضة مَرَكَب باللؤلؤ و الياقوت يتلأل الأَنوار و أسفلهُ على صخرة بيت المقدس و رأسه في السَّماء فقال لي أَسعد يا مُحَمَّد فلما صعد السَّماء رأى شيخاً قاعداً تحت الشَّجرة و حوله أطفال فقال جبرئيل هذا أبوك آدم اذا رأى من يدخل الجنَّة من ذرَّيته ضحك و فرح و اذا رأى من يدخل النَّار من ذرَّيته حزن و بكى، و رأى ملكاً باسر الوجه بيده لوحٌ مكتوبٌ بخطُّ من النُّور و خطُّ من الظَّلمة فقال:

هذا ملك الموت ثم رأى ملكاً قاعداً على كرسي فلم يرفيه من البشر ما رأى من الملائكة فقال جبرئيل هذا مالك خازن النَّار و كان طلقاً بشراً فلما أطلع على النَّار لم يضحك بعده فسأله أن يعرض عليه النَّار فرأى فيها ما رأى ثم دخل الجنَّة و رأى ما فيها و سمع صوتاً، أمناً برَّب العالمين، قال هؤلاء سحرة فرعون و سمع لبيك اللهم لبيك قال هؤلاء الحجاج و سمع التَّكبير فقال هؤلاء الغزاة و سمع التَّسبيح فقال هؤلاء الأنبياء فلما بلغ الى سدرة المنتهى فإنتهى الى الحجب فقال جبرئيل تقدَّم يا رسول الله ليس لي أن أجوز هذا المكان ولو دنوت أنملة لإحترقت^(١)

و حيث إنجرَّ الكلام الى نقل الأخبار الواردة في كيفية معراجهِ ﷺ و نقلنا ما نقلناه عن البحار فلا بأس بنقل ما رواه علي بن إبراهيم القمي في تفسيره لهذه الآية فإنه الأصل في باب المعراج قال شيخنا: ما هذا لفظه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ
 مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَحَكَى أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي
 عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء جبرئيل و
 ميكائيل و إسرافيل بالبراق الى رسول الله فأخذه واحد باللجام و
 واحد بالركاب و سوى الآخر عليه ثيابه فتضعضعت البراق فطمها
 جبرئيل ثم قال لها أسكني يا براق فما ركبك نبيي قبله و لا يركبك
 بعده مثله قال فرقت به و رفعتة إرتفاعاً ليس بالكثير و معه جبرئيل
 يريه الآيات من السماء والأرض قال ﷺ فبينما أنا في مسيري إذ
 نادى منادٍ عن يميني يا محمد فلم أجبه و لم ألتفت اليه ثم نادى منادٍ
 عن يساري يا محمد فلم أجبه و لم ألتفت اليه ثم إستقبلتني امرأة
 كاشفة عن ذراعيها و عليها من كل زينة الدنيا فقالت يا محمد
 أنظرنني حتى أكلّمك فلم ألتفت اليها ثم سرت فسمعت صوتاً
 أفزعني فجاوزت به فنزل بي جبرئيل فقال صلّ فصلّيت فقال
 أتدري أين صلّيت فقلت لا فقال صلّيت بطيبة و اليها مهاجرتك ثم
 ركبت فمضينا ما شاء الله ثم قال لي إنزل وصلّ فنزلت و صلّيت
 فقال لي أتدري أين صلّيت فقلت لا فقال صلّيت بطور سيناء حيث
 كلم الله موسى تكليماً ثم ركبت فمضينا ما شاء الله ثم قال لي إنزل
 فصلّ فنزلت و صلّيت فقال لي أتدري أين صلّيت فقلت لا فقال
 صلّيت في بيت لحم بناحية بيت المقدس حيث ولد عيسى ابن مريم
 ثم ركبت فمضينا حتى الى بيت المقدس فربطت البراق بالحلقة التي
 كانت الأنبياء تربط بها فدخلت المسجد و معي جبرئيل الى جنبتي
 فوجدنا إبراهيم و موسى و عيسى فيمن شاء الله من أنبياء الله قد

جمعوا إلی و أقمت الصّلاة (و أقيمت الصّلاة خ) ولا أشك أنّ
 جبرئیل إستقدمنا فلما إستوتوا أخذ جبرئیل، بعضدي فقدّمني
 فأقمتهم ولا فخر، ثمّ أتاني الخازن بثلاث أواني إناء فيه لبن وإناء
 فيه ماء وإناء فيه خمر فسمعت قائلاً يقول إن أخذ الماء غرق و
 غرقت أمتّه وان أخذ الخمر غوى و غوت أمتّه وأن أخذ اللّبن هدئ
 و هدیت أمتّه فأخذت اللّبن فشربت منه فقال جبرئیل هدیت و هدیت
 أمتك ثمّ قال لي ماذا رأيت في مسيرك فقلت ناداني منادٍ عن يميني
 فقال لي أو أجبته فقلت لا ولم ألّفت اليه فقال ذاك داعي اليهود لو
 أجبته، لتهودت أمتك من بعدك ثمّ قال ماذا رأيت فقلت ناداني منادٍ
 عن يساري فقال أو أجبته فقلت لا و لم ألّفت اليه فقال ذاك داعي
 النصارى لو أجبته لتنصّرت أمتك من بعدك ثمّ قال ماذا إستقبلك
 فقلت لقيت امرأة كاشفة عن ذراعيها عليها من كلّ زينة فقالت يا
 محمّد أنظرني حتّى أكلّمك فقال لي أفكمتها فقلت لم أكلّمها و لم
 ألّفت اليها فقال تلك الدّنيا ولو كلّمتها لأختار أمتك الدّنيا على
 الآخرة ثمّ سمعت صوتاً أفرغني فقال جبرئیل أسمع يا محمّد قلت
 نعم قال هذه صخرة قدذفها عن سفير جهنّم منذ سبعين عاماً فهذا
 حين إستقرّت قالوا فما ضحك رسول الله حتّى قبض قال فصعد
 جبرئیل و صعدت معه الى السّماء الدّنيا و عليها ملك يقال له
 إسماعيل و هو صاحب الخطفة الّتي قال الله عزّ وجلّ، إلّا من خطف
 الخطفة فأتبعه شهابٌ ثاقب، و تحته سبعون ألف ملك تحت كلّ ملك
 سبعون ألف ملك فقال يا جبرئیل من هذا معك فقال محمّد ﷺ
 قال أو قد بعث قال نعم ففتح الباب و سلّمْتُ عليه و سلّم عليّ و
 إستغفرت له و إستغفر لي و قال مرحباً بالأخ النّاصح و تلقّنتي

الملائكة، حتّى دخلت سماء الدّنيا فما لقيني ملك إلّا كان ضاحكاً مستبشراً حتّى لقيني ملك من الملائكة لم أر أعظم خلقاً منه كُريه المنظر ظاهر الغضب فقال لي مثل ما قالوا من الدّعاء إلّا أنّه لم يضحك و لم أر فيه من الإستبشار و ما رأيت ممّن ضحك من الملائكة فقلت من هذا يا جبرئيل فأتني قد فرغت فقال يجوز أن تفرع منه و كلّنا نفرع منه هذا مالك خازن النّار لم يضحك قطّ و لم يزل منذ و لاه الله جهنّم يزداد كلّ يوم غضباً و غيظاً على أعداء الله و أهل معصيته فينتقم الله به منهم و لو ضحك الى أحد قبلك أو كان ضاحكاً لأحدٍ بعدك لضحك اليك و لكنّه لا يضحك فسلمتُ عليه فردّ على السّلام و بشّرني بالجنّة فقلت لجبرئيل و هو بالمكان الذي وصفه الله، مطاع ثمّ أمين، ألا تأمرني أن يريني النّار فقال له جبرئيل يا مالك أر محمّد النّار فكشف عنها غطاءها و فتح باباً منها فخرج منها لهبٌ ساطعٌ في السّماء و فارت فارتعدت حتّى ظننت ليتناولني ممّا رأيت فقلت يا جبرئيل قل له فليردّ عليها غطاءها فأمرها فقال لها إرجعي فرجعت الى مكانها الذي خرجت منه، ثمّ مضيت فرأيت رجلاً آدمياً جسيماً فقلت من هذا يا جبرئيل فقال هذا أبوك آدم فإذا هو يعرض عليه ذرّيته فيقول روحٌ طيّبٌ و ريحٌ طيّبة من جسدٍ طيّبٍ ثمّ تلا رسول الله ﷺ سورة المطفّفين على رأس سبعة عشر آية، كلاً أنّ الأبرار لفي عليّين وما أدريك ما عليّون كتابٌ مرقومٌ الى آخرها، فسلمت على أبي آدم و سلّم علىّ و إستغفرت له و إستغفر لي وقال مرحباً بالأبن الصّالح و النّبي الصّالح و المبعوث في الرّمن الصّالح، ثمّ مررت بملكٍ من الملائكة و هو جالس و إذا جميع الدّنيا بين ركبتيه و إذا بيده لوح من نور فيه

كتاب ينظر فيه و لا يلتفت يمينا و لا شمالاً مقبلاً عليه كهيئة الحزين
فقلت من هذا يا جبرئيل فقال هذا ملك الموت دائب في قبض الأرواح
فقلت يا جبرئيل أدنني منه حتى أكلّمه فأدناني منه فسلمت عليه و
قال له جبرئيل هذا محمّد نبي الرحمة الذي أرسله الله الى العباد
فرحّب بي و حيّاني بالسّلام فقال أبشر يا محمّد فأني أرى الخير
كلّه في أمّتك فقلت الحمد لله المنان ذي النعم على عباده ذلك من
فضل ربّي و رحمته علىّ فقال جبرئيل هو أشدّ الملائكة عملاً فقلت
أكلّ من مات أو هو ميّت فيما بعد هذا تقبض روحه قال نعم.

قلت تراهم حيث كانوا و تشهدهم بنفسك فقال نعم قال ملك الموت
ما الدنيا كلّها عندي فيما سخرها الله لي و مكنتني منها إلا كالذرهم
في كفّ الرّجل يقلّبه كيف يشاء و ما من دارٍ إلا و أنا أتصفحها كلّ
يوم خمس مرّات و أقول إذا بكى أهل الميّت عليهم لا تبكوا عليه فإنّ
لي فيكم عودة و عودة حتى لا يبقى منكم أحدٌ فقال رسول
الله ﷺ كفى بالموت طامة يا جبرئيل فقال جبرئيل أنّ ما بعد
الموت أطمّ و أطمّ من الموت، فقال ﷺ ثم مضيت فإذا أنا بقوم
بين أيديهم موائد من لحمٍ طيّبٍ و لحمٍ خبيث يأكلون الخبيث و
يدعون الطيّب فقلت من هؤلاء يا جبرئيل فقال هؤلاء الذين يأكلون
الحرام و يدعون الحلال من أمّتك يا محمّد فقال رسول الله ثم رأيت
ملكاً من الملائكة جعل الله أمره عجباً نصف جسده نار و النّصف
الأخر ثلج فلا النّار تذيب الثّلج و لا الثّلج يطفئ النّار و هو ينادي
بصوتٍ رفيع يقول سبحان الله الذي كفّ حرّ هذه النّار فلا تذيب
الثّلج و كفّ برد هذا الثّلج فلا يطفئ حرّ هذه النّار اللهم يا مؤلّف بين
الثّلج و النّار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين فقلت من هذا يا جبرئيل

فقال هذا ملك وكلّ الله بأكناف السمّوات وأطراف الأرضين وهو أفصح ملائكة الله لأهل الأرض من عباده المؤمنين يدعو لهم بما تسمع منذ خلق وملكاً يناديان في السماء أحدهما يقول اللهم أعط كلّ منفق خلفاً والآخر يقول اللهم أعط كلّ ممسك تلفاً.

ثمّ مضيت فإذا أنا بأقوام لهم مشافر كمشافر الإبل يقرض اللحم من جنوبهم و يلقى في أفواههم فقلت من هؤلاء يا جبرئيل فقال هؤلاء الهمازون اللمازون.

ثمّ مضيت فإذا أنا بأقوام ترسخ رؤوسهم بالصّخر فقلت من هؤلاء يا جبرئيل فقال هؤلاء الذي ينامون عن صلاة العشاء.

ثمّ مضيت فإذا أنا بأقوام تقذف النّار في أفواههم و تخرج من أديبارهم فقلت من هؤلاء فقال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً أنما يأكلون في بطونهم ناراً و سيصلون سعيراً، ثمّ مضيت فإذا أنا بأقوام يريد أحدهم أن يقوم فلا يقدر من عظم بطنه فقلت من هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء الذي يأكلون الرّبا لا يقومون إلّا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المسّ فإذا هم مثل آل فرعون يعرضون على النّار غدواً و عشياً يقولون ربّنا متى تقوم الساعة. قال ﷺ: ثمّ مضيت فإذا أنا بنسوان معلقات بتديهنّ فقلت من هنّ يا جبرئيل (هؤلاء يا جبرئيل) فقال هؤلاء اللواتي يورثن أموال أزواجهنّ أولاد غيرهم.

ثمّ قال رسول الله إشتدّ غضب الله على امرأةٍ دخلت على قومٍ في نسبهم من ليس منهم فاطلع على عوراتهم و أكل خزائنهم. قال ﷺ: ثمّ مدنا بملائكة من ملائكة الله عزّ وجلّ خلقهم كيف شاء و وضع وجوههم كيف شاء ليس شيء من أطباق أجسادهم إلّا

و هو يَسْبَحُ اللَّهَ و يحمده من كل ناحية بأصواتٍ مختلفة أصواتهم مرتفعة بالتَّحْمِيدِ و البكاء من خشية الله فسألت جبرئيل عنهم فقال كما ترى خلقوا أَنَّ الْمَلَكَ مِنْهُمْ إِلَى جَنْبِ صَاحِبِهِ مَا كَلَّمَهُ قَطُّ وَ لَا رَفَعُوا رُؤُوسَهُمْ إِلَى مَا فَوْقَهَا وَ لَا خَفَضُوهَا إِلَى مَا تَحْتَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ خَشُوعًا.

فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِمْ فَرَدُّوا عَلَى إِيْمَاءٍ بِرُؤُوسِهِمْ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ الْخُشُوعُ فَقَالَ لَهُمْ جَبْرَائِيلُ هَذَا مُحَمَّدٌ نَبِيُّ الرَّحْمَةِ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى الْعِبَادِ رَسُولًا وَ نَبِيًّا وَ هُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَ سَيِّدُهُمْ أَفَلَا تَكَلَّمُونَهُ قَالَ ﷺ فَلَمَّا سَمِعُوا مِنْ جَبْرَائِيلِ ذَلِكَ أَقْبَلُوا عَلَى السَّلَامِ وَ أَكْرَمُونِي وَ بَشَّرُونِي بِالْخَيْرِ لِي وَ لَا مَتِي، قَالَ ﷺ ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَإِذَا فِيهَا رَجُلَانِ مُتَشَابِهَانِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَانِ يَا جَبْرَائِيلُ فَقَالَ لِي أَبْنَاءُ الْخَالَةِ يَحْيَى وَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمَا وَ سَلَّمَا عَلَىَّ وَ إِسْتَغْفَرْتَ لَهُمَا وَ إِسْتَغْفَرَا لِي وَ قَالَا مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَ النَّبِيِّ الصَّالِحِ وَ إِذَا فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ مِثْلُ مَا فِي السَّمَاءِ الْأُولَى وَ عَلَيْهِمُ الْخُشُوعُ قَدْ وَضَعَ اللَّهُ وَجُوهَهُمْ كَيْفَ شَاءَ لَيْسَ مِنْهُمْ مَلَكٌ إِلَّا يَسْبَحُ اللَّهَ وَ يَحْمَدُهُ بِأَصْوَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ.

ثُمَّ صَعِدْنَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ فَضَلَ حَسَنَهُ عَلَى سَائِرِ الْخَلْقِ كَفَضَلَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ النُّجُومِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا يَا جَبْرَائِيلُ فَقَالَ هَذَا أَخُوكَ يُوسُفُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ عَلَىَّ وَ إِسْتَغْفَرْتُ لَهُ وَ إِسْتَغْفَرَ لِي وَ قَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَ الْأَخِ الصَّالِحِ وَ الْمُبْعُوثِ فِي الزَّمَنِ الصَّالِحِ وَ إِذَا فِيهَا مَلَائِكَةٌ عَلَيْهِمْ مِنَ الْخُشُوعِ مِثْلُ مَا وَصَفْتُ فِي السَّمَاءِ الْأُولَى وَ الثَّانِيَةِ وَ قَالَ لَهُمْ جَبْرَائِيلُ مَا قَالَ لِلْآخَرِينَ وَ صَنَعُوا بِي مِثْلُ مَا صَنَعَ الْآخَرُونَ.

ثُمَّ صَعَدْنَا إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ وَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ قُلْتُ مَنْ هَذَا يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ رَفَعَهُ اللَّهُ مَكَانًا عَلِيًّا فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ عَلَيَّ وَاسْتَغْفَرْتُ لَهُ وَاسْتَغْفَرَ لِي وَإِذَا فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ مِثْلُ مَا فِي السَّمَوَاتِ فَبَشِّرُونِي بِالْخَيْرِ لِي وَلَأَمْتِي ثُمَّ رَأَيْتُ مَلَكًا جَالِسًا عَلَى سُرِيرٍ تَحْتَ يَدَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ تَحْتَ كُلِّ مَلِكٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ هُوَ فَصَاحَ بِهِ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ قُمْ فَهُوَ قَائِمٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

ثُمَّ صَعَدْنَا إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ فَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ كَهْلُ الْعَيْنِ لَمْ أَرُ كَهْلًا أَعْظَمَ مِنْهُ حَوْلَهُ ثَلَاثَةٌ مِنْ أُمَّةٍ فَأَعْجَبْتَنِي كَثَرَتُهُمْ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ هَذَا الْمُحَبَّبُ فِي قَوْمِهِ هَارُونَ ابْنُ عِمْرَانَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ عَلَيَّ وَاسْتَغْفَرْتُ لَهُ وَاسْتَغْفَرَ لِي وَإِذَا فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي الْخَشُوعِ مِثْلُ مَا فِي السَّمَوَاتِ.

ثُمَّ صَعَدْنَا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ فَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ أَدَمٌ طَوِيلٌ عَلَيْهِ سَمَرَةٌ وَلَوْلَا أَنَّ لَهُ قَمِيصَيْنِ لَنَفَذَ شَعْرُهُ مِنْهُمَا فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ بَنُو إِسْرَائِيلَ أَنِّي أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى اللَّهِ وَهَذَا رَجُلٌ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنِّي فَقُلْتُ مَنْ هَذَا يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ هَذَا أَخُوكَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ عَلَيَّ وَاسْتَغْفَرْتُ لَهُ وَاسْتَغْفَرَ لِي وَإِذَا مِنْ الْمَلَائِكَةِ الْخَشُوعِ مِثْلُ مَا فِي السَّمَوَاتِ.

ثُمَّ صَعَدْنَا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَمَا مَرَّتْ بِمَلِكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا يَا مُحَمَّدُ، اجْتَمِعْ وَأَمْرُ أُمَّتِكَ بِالْحِجَامَةِ وَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ أَشْمَطُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ جَالِسٌ عَلَى كُرْسَى فَقُلْتُ يَا جِبْرِئِيلُ مَنْ هَذَا الَّذِي فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ عَلَى بَابِ بَيْتِ الْمَعْمُورِ فِي جِوَارِ اللَّهِ فَقَالَ هَذَا أَبُوكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا مَحَلُّكَ وَمَحَلٌّ مِنْ إِتَّقَى مِنْ أُمَّتِكَ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ

اللَّهُ ﷻ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ^(١).

قال ﷻ فسَلَّمْتُ عليه و سَلَّمَ على و قال مرحباً بالنبيِّ الصَّالح و
الأبن الصَّالح و المبعوث في الزَّمن الصَّالح وإذا فيها من الملائكة
الخشوع مثل ما في السَّموات فبشروني بالخير لي و لأمَّتي قال
رسول الله ﷻ و رأيت في السَّماء السَّابعة بحاراً من نورٍ يتلألأ
يكاد تَلألُوها يخطف بالأبصار و فيها بحار مظلمة و بحارٌ تلج و
رعد فلما فرغت و رأيت ما رأيت سألت جبرئيل فقال أبشر يا محمَّد
و أشكر كرامة ربِّك و أشكر الله بما صنع اليك قال ﷻ فنبَّئتني
الله بقوته و عونه حتَّى كثر قولي لجبرئيل و تعجَّبي فقال جبرئيل
أتعظم ما ترى أنما هذا خلقٌ من ربِّك فكيف بالخالق الَّذي خلق ما
ترى و ما لا ترى أعظم من هذا من خلق ربِّك أن بين الله و بين خلقه
سبعون (تسعون) ألف حجاب و أقرب الخلق الى الله أنا و إسرافيل
و بيننا و بينه أربعة حجب، حجابٌ من نورٍ، و حجابٌ من ظلمةٍ، و
حِجابٌ من الماء قال ﷻ و رأيت من العجائب الَّتِي خلق الله
سبحانه و سَخَّر به على ما أَراده ديكاً رجلاه في تخوم الأرضين و
رأسه عند العرش و ملكاً من ملائكة الله خلقه كما أَراد رجلاه في
تخوم الأرضين السَّابعة ثمَّ أقبل مصعداً حتَّى خرج في الهواء الى
السَّموات السَّابعة و إنتهى فيها مصعداً حتَّى إستقرَّ قرنه الى قرب
العرش و هو يقول سبحان ربِّي حيث ما كنت لا تدري أين ربُّك من
عظم شأنه و له جناحان في منكبيه إذا نشرهما جاوز العرش و
المغرب فإذا كان في السَّحر ذلك الدَّيك نشر جناحيه و خفض بهما

و صرخ بالتَّسْبِيح يقول سبحانه الله الملك القدوس سبحانه الله
الكبير المتعال لا إله إلا الله الحي القيوم وإذا قال ذلك سَبَّحت ديوك
الأرض كلّها و خفضت بأجنحتها و أخذت في الصّراخ فإذا سكّت
ذلك الديك في السّماء سكّنت ديوك الأرض كلّها و لذلك الديك رغبُ
أخضر و ريش أبيض كأشدّ بياض ما رأيته قطُّ وله رغبُ أخضر
أيضاً تحت ريشه الأبيض كأشدّ خضرة ما رأيته.

ثمّ قال ﷺ مضيت مع جبرئيل فدخلت البيت المعمور فصلّيت
فيه ركعتين و معي أناس من أصحابي عليهم ثيابٌ جدد و آخرون
عليهم ثيابٌ خلقان فدخل أصحاب الجدد و حبس أصحاب الخلقان
ثمّ خرجت فأنقاد لي نهران نهرٌ يسمّى الكوثر و نهرٌ يسمّى الرّحمة
فشربت من الكوثر و أغتسلت من الرّحمة ثمّ إنقاد إلى جميعاً حتّى
دخلت الجنّة فإذا على حافيتها بيوتي و بيوت أزواجي و إذا ترابها
كالمسك فإذا جارية تنغمس في أنهار الجنّة فقلت لمن أنت يا جارية
فقال لزيد بن حارثة فبشّرتُ بها حين أصبحت و إذا بطيرهما
كالْبُخْت و إذا رمانها مثل الدّلاء العظام و إذا شجرة لو أرسل طائر
في أصلها ما دارها تسع مائة سنة و ليس في الجنّة منزلٌ إلّا و فيها
فَرَعٌ منها فقلت ما هذه يا جبرئيل فقال هذه شجرة طوبى قال الله:
(طوبى لهم و حسن مآب) قال رسول الله فلمّا دخلت الجنّة رجعت
إلى نفسي فسألت جبرئيل عن تلك البحار و هولها و اعاجيبها قال
هي سرادقات الحجب التي إحتجب الله بها و لولا تلك الحجب لهتك
نور العرش كلّ شيء فيه و أنتهيت إلى سدرة المُنْتَهى فإذا الورقة
منها تظلل به أمة من الأمم فكنت منها كما قال الله تعالى: (كتاب
قوسين أو أدنى) فناداني آمن الرّسول بما أنزل إليه من ربّه و قد

كتبنا ذلك في سورة البقرة، فقال رسول الله يا رب أعطيت أنبياءك فضائل فأعطني فقال الله: (قد أعطيتك) فيما أعطيتك كلمتين من تحت العرش، لا حول ولا قوة إلا بالله ولا منجا منك إلا إليك، قال وعلّمتني الملائكة قولاً أقوله إذا أصبحت وأمسيت، اللهم انّ ظلمي أصبح مستجيراً بعفوك وذنبي أصبح مستجيراً بمغفرتك وذلّي مستجيراً بعزّك وفقرّي أصبح مستجيراً بغناك وجهي الفاني البالي أصبح مستجيراً بوجهك الدائم الباقي الذي لا يفنى، ثم سمعت الأذان فإذا ملك يؤذن لم ير في السماء قبل تلك الليلة فقال الله أكبر الله فقال الله صدق عبدي أنا أكبر، فقال أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله فقال الله صدق عبدي أنا الله لا إله غيري فقال أشهد أن محمداً رسول الله فقال الله صدق عبدي أن محمداً عبدي ورسولي أنا بعثته وأنتجّيته، فقال حيّ على الصلوة، حيّ على الصلوة، فقال صدق عبدي ودعا إلى فريضتي فمن مشى إليها رغباً فيها محتسباً كانت له كفارة ما مضى من ذنوبه فقال حيّ على الفلاح، حيّ على الفلاح فقال الله هي الصلاح والنجاح والفلاح ثم قال أمت الملائكة في السماء كما أمت الأنبياء في بيت المقدس قال ﷺ ثم غشيتني حبابة فحرزت ساجداً فناداني ربّي إني قد فرضت على كلّ نبيّ قبلك خمسين صلوة وفرضتها عليك وعلى أمتك فقم بها أنت في أمتك فقال رسول الله ﷺ فأنحدرت حتّى مررت على إبراهيم فلم يسألني عن شيء حتّى أتى موسى عليه السلام فقال ما صنعت يا محمد فقلت قال ربّي فرضت على كلّ نبيّ قبلك خمسين صلوة وفرضتها عليك وعلى أمتك فقال موسى يا محمد أن أمتك آخر الأمم وأضعفها وأن ربك لا يردّ عليك شيئاً وأن أمتك

لا تستطيع أن تقوم بها فأرجع الى ربك فاسئله التَّخْفِيفَ لَأَمَّتِكَ
 فرجعت الى ربِّي حتَّى الى سدرَةِ المنتهى فخررت ساجداً ثُمَّ قلت
 فرضت عليّ وعلى أمتي خمسين صلوة و لا أطيق ذلك و لا أمتي
 فخففَ عني فوضع عني عشرة فرجعت الى موسى فأخبرته فقال
 إرجع لا تطيق فرجعت الى ربِّي فوضع عني عشراً فرجعت الى
 موسى فأخبرته فقال إرجع لا تطيق فرجعت الى ربِّي فوضع عني
 عشراً فرجعت الى موسى فأخبرته فقال إرجع و في كلّ رجعةٍ
 ارجع اليه آخر ساجداً حتَّى رجع الى عشر صلوات فرجعت الى
 موسى فأخبرته فقال لا تطيق فرجعت الى ربِّي فوضع عني خمساً
 فرجعت الى موسى فأخبرته فقال لا تطيق فقلت قد استحييت من
 ربِّي و لكن أصبر عليها فناداني منادٍ كما صبرت عليها فهذه
 الخمس بخمسين كلّ صلوة بعشرٍ من همّ من أمتك بحسنةٍ بعملها
 كتبت له عشرة و ان لم يعمل كتبت واحدة و من همّ من أمتك بسيئةٍ
 فعملها كتبت عليها بواحدة و ان لم يعملها لم أكتب عليه شيئاً.

فقال الصادق عليه السلام جزى الله موسى عن هذه الآية خيراً وهذا تفسير
 قوله: سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إنتهى.
 و روي عن زيد بن عليّ بن الحسين عليه السلام أنّه قال: سألت أبي سيّد
 العابدين فقلت له أخبرني عن جدنا رسول الله لمّا عرج به الى
 السماء و أمره ربّه عزّ و جلّ بخمسين صلوة كيف لم يسئله
 التَّخْفِيفَ عن أمتّه حتَّى قال له موسى بن عمران ارجع الى ربك
 فاسئله التَّخْفِيفَ فَإِنَّ أَمَّتِكَ لا تطيق ذلك فقال عليه السلام يا بني انّ رسول
 الله ﷺ لا يقترح على ربّه عزّ و جلّ و لا يراجعه في شيء يأمره به
 فلما سأله موسى عليه السلام ذلك و صار شفيعاً لأمتّه اليه لم يجز له ردّ

شفاعته فرجع الى ربّه عزّ وجلّ يسأله التّخفيف الى أن ردّها الى خمس صلوات.

قال فقلت له - يا أبة فلم يرجع الى ربّه عزّ وجلّ ولم يسأله التّخفيف عن خمس صلوات وقد سأله موسى أن يرجع الى ربّه و يسأله التّخفيف فقال يا بنيّ أراد أن يحصل لأمتّه التّخفيف مع أجر خمسين صلوة لقول الله عزّ وجلّ: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَانِهَا^(١) ألا ترى أنّه لما هبط الى الأرض نزل عليه جبرئيل فقال يا محمّد أنّ ربّك يقرّوك السّلام ويقول أنّها خمس بخمسين، ما يبذل القول لديّ وما أنا بظلامٍ للعبيد، قال فقلت له يا أبة أليس الله جلّ ذكره ولا يوصف بمكانٍ فقال ﷺ بلى تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، قلتُ فما معنى قول موسى لرسول الله أرجع الى ربّك قال معناه معنى قول إبراهيم إنّى ذاهبٌ الى ربّى سيّهدين^(٢) ومعنى قول موسى وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى^(٣) ومعنى قوله عزّ وجلّ: فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ يعني حجّوا الى بيت الله يا بنيّ أنّ الكعبة بيت الله فمن حجّ بيت الله فقد قصد الى الله والمساجد بيوت الله فمن سعى اليها فقد سعى الى الله وقصد اليه والمصلّي ما دام في صلاته فهو واقفٌ بين يدي الله فإنّ لله عزّ وجلّ بقاعاً في سمواته فمن عرج الى بقعةٍ منها فقد عرج به اليه ألا تسمع الله عزّ وجلّ يقول: (يعرج الملائكة والروح اليه) ويقول في قصّة عيسى بن مريم ﷺ بل رفعه الله اليه ويقول: يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^(٤) (٥).

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

١- الانعام = ١٦٠

٢- الصافات = ٩٩

٣- طه = ٨٤

٤- فاطر = ١٠

٥- نور الثقلين ج ٣ ص ١١٣

أقول الأخبار الواردة في المعراج كثيرة جداً و قد ذكر المجلسي رحمته الله شطراً منها في البحار و حيث انجز الكلام الى هاهنا فلا بأس بالإشارة الى حديث رواه المجلسي رحمته الله في الباب تظهر منها فضائل أمير المؤمنين عليه السلام:

روى رحمته الله بأسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عن علي عليه السلام أنه قال: لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا عليّ أنه لما أسري بي الى السماء تلقّنتي الملائكة بالبشارات في كلّ سماءٍ حتّى لقيني جبرئيل في محفل من الملائكة فقال لو اجتمعت أمّتك على حُب عليّ ما خلق الله النار يا عليّ انّ الله تعالى أشهدك معي في سبعة مواطنٍ حتّى آنست بك أمّا أوّل ذلك فليلة أسري بي الى السماء قال لي جبرئيل أين أخوك يا محمّد فقلت خلّفته ورائي فقال أدع الله عزّ و جلّ فليأتك به فدعوت الله عزّ و جلّ فإذا مثالك معي و إذا الملائكة وقوف صفوفاً فقلت يا جبرئيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يباهي الله عزّ و جلّ بهم يوم القيامة فدنوت فنطقت بما كان و بما يكون الى يوم القيامة.

الثانية: حين أسري بي الى ذي العرش قال جبرئيل أين أخوك يا محمّد فقلت خلّفته ورائي فقال أدع الله عزّ و جلّ فليأتك به فدعوت الله عزّ و جلّ فإذا مثالك معي و كشط لي عن سبع سوات حتّى رأيت سكّانها عمّارها و موضع كلّ ملكٍ منها.

الثالثة: حيث بعثت الى الجنّ فقال لي جبرئيل أين أخوك فقلت خلّفته ورائي فقال أدع الله عزّ و جلّ فليأتك به فدعوت الله ماذا أنت معي فما قلت لهم شيئاً و لا ردّوا عليّ شيئاً إلاّ سمعته و وعيته.

الرابعة: خصّصنا بليلة القدر و أنت معي فيها و ليست لأحدٍ غيرنا. الخامسة: ناجيت الله عزّ و جلّ و مثالك معي فسألت فيك فأجابني اليها إلاّ التّبوة فأنه قال قد خصّصتها بك و ختمتها بك.

السَّادِسَة: لَمَّا طَفَت بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ كَانَ مِثَالِكَ مَعِيَ.
 السَّابِعَة: هَلَاكَ الْأَحْزَابُ عَلَى يَدَيَّ وَأَنْتَ مَعِيَ يَا عَلِيُّ إِنَّ اللَّهَ أَشْرَفَ
 إِلَى الدُّنْيَا فَاخْتَارَنِي عَلَى رِجَالِ الْعَالَمِينَ ثُمَّ أَطْلَعَ الثَّانِيَةَ فَاخْتَارَكَ
 عَلَى رِجَالِ الْعَالَمِينَ، ثُمَّ أَطْلَعَ الثَّلَاثَةَ فَاخْتَارَ فَاطِمَةَ عَلَى نِسَاءِ
 الْعَالَمِينَ، ثُمَّ أَطْلَعَ الرَّابِعَةَ فَاخْتَارَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَالْأُتَمَّةَ عَلَى
 رِجَالِ الْعَالَمِينَ يَا عَلِيُّ أَنِّي رَأَيْتُ إِسْمَكَ مَقْرُوناً بِإِسْمِي فِي أَرْبَعَةِ
 مَوَاطِنَ فَأَنْسَتُ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ، أَنِّي لَمَّا بَلَغْتَ بَيْتَ الْمَقْدَسِ فِي مَعَاجِرِي
 إِلَى السَّمَاءِ وَجَدْتُ عَلَى صَخْرَتِهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
 أَيْدَتَهُ بوزيره و نصرته به فقلت يا جبرئيل و من و زيري فقال عليّ
 بن أبي طالب، فلمأت إلى سدرة المنتهى وجدت مكتوباً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أنا وحدي و محمد صفوتي من خلقي أيدته بوزيره و نصرته به
 فقلت يا جبرئيل من و زيري فقال عليّ بن أبي طالب فلمأ جاوزت
 السُّدْرَةَ إِلَى عَرْشِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَجَدْتُ مَكْتُوباً عَلَى قَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ
 الْعَرْشِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَنَا وَحْدِي مُحَمَّدٌ حَبِيبِي وَصَفُوتِي مِنْ خَلْقِي
 أَيْدَتَهُ بوزيره وأخيه و نصرته به يَا عَلِيُّ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْطَانِي
 فِيكَ سَبْعَ خَصَالٍ، أَنْتَ أَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ الْقَبْرَ عَنْهُ وَأَنْتَ أَوَّلُ مَنْ يَقِفُ
 مَعِيَ عَلَى الصِّرَاطِ فَتَقُولُ لِلنَّارِ خُذِي هَذَا فَهُوَ لَكَ وَ ذَرِي هَذَا فَلَيْسَ
 هُوَ لَكَ.

وَأَنْتَ أَوَّلُ مَنْ يَكْسِي إِذَا كَسِيَتْ وَأَنْتَ أَوَّلُ مَنْ يَقِفُ مَعِيَ عَنْ يَمِينِ
 الْعَرْشِ وَأَوَّلُ مَنْ يَقْرَعُ مَعِيَ بَابَ الْجَنَّةِ وَأَوَّلُ مَنْ يَسْكُنُ مَعِيَ فِي
 عِلْيَيْنَ وَأَوَّلُ مَنْ يَشْرَبُ مَعِيَ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ خَتَامَهُ مَسْكٌ وَ
 فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ^(١).

إذا عرفت هذا فقد علمت أنَّ المعراج حق لا خلاف في أصله و أنما الخلاف في كَيْفِيَّتِهِ و يمكن أن يستدلَّ في إثباته بالأدلة الأربعة.

أما الكتاب فظاهراً.

أما السنة فقد عرفت.

أما الإجماع فقد أجمع جميع المسلمين على ثبوته و تحقُّقه و لم يخالفه فيه أحد سواء كان بالرُّوح أم بالجسد و الرُّوح. أما المعراج فلا خلاف فيه.

و أما دليل العقل فهو الَّذي صار معركة الآراء بين الفلاسفة و لابدَّ لنا من التكلُّم فيه اجمالاً فإنَّ المسألة من أمّهات المسائل الاعتقاديّة فنقول مستعِيناً بالله الأقوال في المسألة ثلاثة:

الأوّل: أنَّ المعراج لم يقع أصلاً في اليقظة والَّذي وقع بحسب الآيات والأخبار أنما هو في النَّوم كما قال به بعض المسلمين.

الثاني: أنَّه وقع في اليقظة إلاَّ أنَّه كان بروحه لا بجسده.

الثالث: أنَّه وقع بالرُّوح و الجسد معاً.

أما القول الأوّل، فهو باطلٌ من وجهين:

أحدهما: أنَّ المعراج من معجزات النَّبي و عروج الرُّوح في النَّوم الى أيِّ مكان ليس من المعجزات بل هو من الأمور الطَّبيعية التي تحصل لكلِّ أحدٍ فلا فضيلة للنَّبي على غيره في المقام.

الثاني: أنَّ المشركين كذبوا الرِّسول بعد ما أخبرهم به و النَّوم لا تكذيب فيه هذا مضافاً الى قوله تعالى في الآية: **لِنُرِيَهُ مِنْ أَيْنَ تَنَزَّلُ** وهو ظاهر في اليقظة فإنَّ إراءة الآيات في النَّوم لا تختصَّ بالنَّبي مع أنَّ القائلين بتلك المقالة شرذمةٌ قليلة من جهال المسلمين.

أما القول الثاني: و هو أنَّه كان في اليقظة بروحه لا بجسده فهو غير معقولٍ لإستحالة انفصال الرُّوح عن الجسد إلاَّ بالموت فكيف يعقل أن يقال أنَّ النَّبي

فارق روحه جسده في حياته فهذا القول داخل في القول الأول فَأَنَّ النَّائِمَ يفارق روحه جسده بعد النَّوْمِ إجمالاً و لكن يبقى للَرْوَحِ تَعَلُّقٌ بالجسد حين النَّوْمِ و بعبارة أخرى روح النَّائم لا ينفك عن جسده بالكلية و هذا هو الفارق بين النَّوْمِ و الموت و اذا كان داخلاً في القول الأول فمرجعه الى إنكار المعراج في اليقظة و على هذا فالبحث يقع في مقامين:

أحدهما: أَنَّهُ كَانَ فِي النَّوْمِ.

الثاني: أَنَّهُ كَانَ فِي الْيَقَظَةِ و حيث أَنَا أَبْطَلْنَا الْقَوْلَ الْأَوَّلَ فَثَبَّتَ أَنَّهُ كَانَ فِي الْيَقَظَةِ وَ الَّذِي وَقَعَ فِي حَالِ الْيَقَظَةِ وَقَعَ بِالرُّوحِ وَ الْجَسَدِ مَعاً لَمَّا قُلْنَا أَنَّ الرُّوحَ قَبْلَ الْمَوْتِ لَا يَنْفَكُ عَنِ الْجَسَدِ فَثَبَّتَ وَ تَحَقَّقَ أَنَّ الْقَوْلَ وَاحِدٌ وَ هُوَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ هُوَ أَنَّهُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ أُسْرِيَ بِهِ فِي حَالِ الْيَقَظَةِ بِرُوحِهِ وَ جَسَدِهِ مَعاً وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

و أَمَّا الدَّلِيلُ مِنَ الْعَقْلِ فَهُوَ تَارَةً فِي إِبْثَاتِ جَوَازِهِ الْعَقْلِيِّ وَ تَارَةً فِي إِبْثَاتِ وَقُوعِهِ.

أَمَّا الْجَوَازُ فَيَكْفِينَا فِي إِبْثَاتِهِ عَدَمُ إِسْتِحَالَتِهِ وَ بَعْبَارَةٍ أُخْرَى إِذَا ثَبِتَ أَنَّ الْمَعْرَاجَ كَذَلِكَ غَيْرَ مُسْتَحِيلٍ فَهُوَ بَعِينُهُ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِهِ لِأَنَّ الْأَمْرَ بَيْنَ الْجَوَازِ وَ الْإِسْتِحَالَةِ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ أَحَدَهُمَا يَنْفِي الْأُخْرَى فَثَبُوتُ الْجَوَازِ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ الْإِسْتِحَالَةِ كَمَا أَنَّ الْإِسْتِحَالَةَ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ الْجَوَازِ.

وَ إِنْ شُكَّ قُلْتُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْجَوَازِ وَ الْإِسْتِحَالَةِ لَا يُمْكِنُ لِأَنَّ الْإِسْتِحَالَةَ مَعْنَاهَا عَدَمُ الْجَوَازِ وَ الْجَوَازُ عَدَمُ الْجَوَازِ مُتَنَاقِضَانِ لَا يُمْكِنُ إِجْتِمَاعُهُمَا إِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَتَقُولُ:

لَا دَلِيلَ مِنَ الْعَقْلِ عَلَى إِسْتِحَالَةِ الْمَعْرَاجِ بِالْجَسَدِ وَ الرُّوحِ مَعاً وَ ذَلِكَ لِأَنَّ أَقْوَى دَلِيلَ الْمَانِعِ هُوَ لَزُومُ الْخَرَقِ وَ الْإِلْتِيَامِ فِي الْأَجْسَامِ الْفَلَكِيَّةِ وَ قَدْ ثَبِتَ بِالْأَدْلَةِ الْقَاطِعَةِ بَلِ الْحَسِيَّةِ أَنَّ الْأَفْلَاقَ لَا جِسْمَ لَهَا أَصْلًا فَأَنَّ الْكَرَاتِ السَّمََاوِيَّةَ مَعْلَقَاتٌ فِي الْفَضَاءِ وَ الْأَفْلَاقُ عِبَارَةٌ عَنْ مَدَارِ حَرَكَاتِهَا وَ لَا وَجُودَ لَهَا فِي الْخَارِجِ

وجوداً مستقلاً محسوساً فضلاً عن كونها ذا أجسام صلبة غير قابلة للخرق و الإلتيام و اذا كان كذلك فعروج الجسم الى الملاء الأعلى لا مانع منه عقلاً ولا نغني بالجواز العقلي إلا هذا و بعبارة أخرى اذا لم يدُل دليل على إستحالة عروج الجسم الى السّماوات ثبت الإمكان اذ الأمر دائرٌ بين الإمكان و الإستحالة فاذا إنتفت الإستحالة بقي الجواز مساوق للإمكان فثبت و تحقّق أنّ عروج الجسم ممكنٌ و هو المطلوب.

ثمّ أنّه قد ثبت عموم قدرة الله تعالى على كلّ مقدورٍ ممكنٍ و قد أخبر الله تعالى في كتابه بأنّه فعل ذلك فالعقل يحكم بوقوعه و صحّته و هو المطلوب.

و إن شئت قلت الأصل العقلي يقتضي الجواز ما لم يمنع مانع عنه و اذا ثبت عدم المانع فالجواز بحاله قال ابن سينا في بعض كلماته، كلّما قرع سمعك فذره في بقعة الإمكان ما لم تقم على منعه قائمة البرهان، و هذا أصل من الأصول العقلية في جميع الموارد و أمّا ما ذكره الرّازي في المقام من الأدلة العقلية فهو مضافاً الى تفصيله الممل خارج عن موضوع البحث فأن شئت الإطلاع عليه فعليك بتفسيره لهذه الآية و قد تحصّل من جميع ما ذكرناه أنّ المعراج الجسماني للرّسول في البقطة أمرٌ ثابتٌ عقلاً و شرعاً و أمّا أنّ المعراج كان من المسجد أو من بيت أمّ هاني أو مكانٍ آخر فلا يهمنّا البحث فيه فإنّ الآية أثبتت أصل المعراج و أنّه كان واقعاً و أمّا أنّه من أيّ مكانٍ و في أيّ زمانٍ و أنّه كان مرّةً واحدةً أو مرّتين فالبحث عنها غير لازم قطعاً فإنّ الذي كلّفنا الشّارع به هو الاعتقاد بأنّ المعراج الجسماني قد وقع منه ﷺ.

و أمّا كيفيّته و أنّه كيف وقع و على أيّ نحوٍ كان فالله أعلم فإنّ السّكوت في أمثال هذه الأمور المرتبطة بما وراء الطّبيعة أولى و أصلح للدين و الدّنيا قال الله تعالى: وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

الجزء الثاني

وَأَمَّا مَا رَوَتْهُ الْعَامَّةُ فِي تَفْسِيرِهِمْ وَكُتِبَهُمْ مِنْ شَقِّ بَطْنِ النَّبِيِّ وَغَسَلِهِ وَ
إِنْقَاءِهِ ثُمَّ حُشْوِهِ إِيْمَانًا وَحِكْمَةً فَلَا نَفْهَمُ مَعْنَاهُ كَمَا أَنَّ مَا رَوَتْهُ الْعَامَّةُ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّهَا قَالَتْ مَا فَقَدْتُ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ أُسْرِيَ بِرُوحِهِ أَيْضًا لَا نَفْهَمُ
مَعْنَاهُ وَلَيْتَ شِعْرِي أَيْنَ كَانَتْ عَائِشَةُ فِي قِصَّةِ الْمِعْرَاجِ فَتَأَمَّلْ.

رَوَى الصَّدُوقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي كِتَابِ صِفَاتِ الشَّيْعَةِ بِأَسْنَادِهِ عَنْ ابْنِ عِمَارَةَ
عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: لَيْسَ مِنْ شِيعَتِنَا مَنْ أَنْكَرَ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ:
الْمِعْرَاجَ وَ الْمَسْأَلَةَ فِي الْقَبْرِ (وَالْمَسْأَلَةَ فِي الْقَبْرِ خ) وَخَلْقَ الْجَنَّةِ
وَالنَّارِ وَ الشَّفَاعَةَ.

وَبِأَسْنَادِهِ عَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ كَذَّبَ بِالْمِعْرَاجِ فَقَدْ كَذَّبَ
رَسُولَ اللَّهِ.

وَبِأَسْنَادِهِ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شَاذَانَ عَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَقَرَّ
بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَ سَاقَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ قَالَ وَ أَمِنَ بِالْمِعْرَاجِ وَ الْمَسْأَلَةِ
فِي الْقَبْرِ وَ لِحَوْضِ وَ الشَّفَاعَةِ وَ خَلْقِ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ الصِّرَاطِ وَ
الْمِيزَانِ وَ الْبَعْثِ وَ النَّشُورِ وَ الْجَزَاءِ وَ الْحِسَابِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ حَقًّا وَ هُوَ
مِنْ شِيعَتِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ.

رَوَى الْمَجْلِسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَسْنَادِهِ عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَنْكَرَ ثَلَاثَةَ
أَشْيَاءَ فَلَيْسَ مِنْ شِيعَتِنَا، الْمِعْرَاجَ، وَ الْمَسْأَلَةَ فِي الْقَبْرِ، وَ الشَّفَاعَةَ.
أَقُولُ يَظْهَرُ مِنْ هَذِهِ الْأَخْبَارِ وَ غَيْرِهَا مِمَّا لَمْ نَذْكُرْهُ حَذَرًا مِنَ الْإِطْنَابِ أَنَّ
الْإِعْتِقَادَ بِمِعْرَاجِ رَسُولِ اللَّهِ مِمَّا يَجِبُ عَلَى كُلِّ مَنْ أَمِنَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَمَّا
الْإِعْتِقَادُ بِمَا نَقَلُوهُ فِي بَابِ الْمِعْرَاجِ فَلَا يَجِبُ عَلَى الْمَكْلَفِ الْإِتِّزَامُ بِهِ.

قَالَ فِي الْمَقَاصِدِ وَ شَرَحَهُ قَدْ ثَبَتَ مِعْرَاجُ النَّبِيِّ بِالْكِتَابِ وَ السُّنَّةِ وَ إِجْمَاعِ
الْأُمَّةِ إِلَّا أَنَّ الْخِلَافَ فِي أَنَّهُ فِي الْمَنَامِ أَوْ فِي الْيَقَظَةِ وَ بِالرُّوحِ فَقَطْ أَوْ الرُّوحِ وَ
الْجَسَدِ وَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى فَقَطْ أَوْ إِلَى السَّمَاءِ، وَ الْحَقُّ أَنَّهُ فِي الْيَقَظَةِ

بالجسد الى المسجد الأقصى بشهادة الكتاب و الإجماع و من بعده الى السماء بالأحاديث المشهورة و المنكر مبتدعٌ ثم الى الجنة و العرش أو الى أطراف العالم على إختلاف الآراء بخبر الواحد انتهى.

و لنختم الكلام في باب المعراج فعلاً فإنّ الأقوال فيه كثيرة و الآراء مختلفة و الأخبار متشعبة والأصل في الباب هو ما ذكرناه و الحمد لله على كلّ حال.

وَ أَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ جَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا

المراد بالكتاب في الآية التّوراة وقوله: وَ جَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ أي جعلنا الكتاب و هو التّوراة هادياً لقوم بني إسرائيل كما هو شأن جميع الكتب السماوية وقوله: أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا يحتمل أن تكون، أنّ تفسيرية و، لا، ناهية و يجوز أن تكون مصدرية تعليلية أي لأن لا تتخذوا، و لا، نافية. و قيل، أن، زائدة و هو لا يصحّ اذ على هذا يلزم أن يكون قوله: أَلَّا تَتَّخِذُوا، معمولاً لقولٍ محذوف و هو خلاف الأصل و القاعدة فإنّ الموضع ليس من مواضع زيادة، أنّ، و الوكيل، فعيل من التّوكّل أي متوكلاً عليه. و قال الزّمخشري، ربّما تكون الى اموركم.

و قال ابن جرير حفيظاً لكم سواي، و محصّل الكلام في الآية هو أنّا أتينا الكتاب لموسى لئلا يتخذ قومه وكيلاً لأنفسهم غير الله تعالى و ذلك لأنّ العبد اذا توكّل على الله في جميع أموره فهو حسبه قال الله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا

اختلفوا في وجه النّصب في قوله: ذُرِّيَّةَ قيل أنّه إنتصب على النداء أي يا ذرية و قيل على البدل من، وكيلاً، و قيل على المفعول الثاني ليتخذوا وكيلاً في معنى الجمع أي لا يتخذوا وكلاء ذرية.

و قيل على إضمار، أعنى و قرأ قوم، ذُرِّيَّةٌ بِالرَّفْعِ بناء على أن يكون بدلاً من الضمير في، يتخذوا، على قراءة من قرأ بياء الغيبة و معنى الآية على النداء، قلنا ياذرّة من حملنا مع نوح في سفينة وقت الطوفان أنه أي نوح النبي، كان عبداً شكوراً، أي شاكرأله تعالى على نعمه، و أما على البدل من قوله، وكيلاً، فمعنى الآية **أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا، ذُرِّيَّةً مِّن حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ** ثم وصف الله نوحاً بأنه كان عبداً شكوراً فوصفه أولاً بالعبودية و ثانياً، بكونه شكوراً.

إِعلم أن الشكور مبالغة من الشاكر و الشكر في أصل اللغة هو الزيادة يقال شكرت الأرض اذا كثر الثبات فيها، و ناقه شكير اذا كانت ممتلئة الصرع من اللبن اذا عرفت هذا فنقول:

الشكر في حق العباد تارة يتحقق بالعمل و تارة بالقول، و يعبر عن الأول بالشكر العملي و عن الثاني بالشكر اللساني.

فالشكر العملي عبارة عن إتيان العبد بأفعالٍ موافقة لرضا الرب و قيل هو إتيان العبد بجميع ما أنعم الله عليه في موضعه المقرر في الشريعة فاذا كان العبد أطاع ربه ثم أن الرب أعطاه الجزاء الأوفى كان ذلك شكراً للعبد و كلما كان الجزاء أكثر كان الشكر أتم و أكمل و لا شك أن الله تعالى هو الذي يجازي العبد بالثواب العظيم على العمل القليل ألا ترى أن الله يعطي بالعمل في أيام معدودة نعماً في الآخرة غير محدودة و قد ورد في الدعاء: يامن يعطي الكثير بالقليل.

بل الإنسان اذا بقى على الكفر سبعين سنة ثم أسلم و أمن بالله و رسوله حقاً و مات في الحال يعطيه الله الجنة أبداً سرمداً و أيضاً أن العبد يأتي بطاعات مخلوطة بالرياء و الرب يعطيه الثواب الخالص عن الكدورة و الجفاء و أيضاً العبد عواداً إلى الذنوب و الله عواداً إلى المغفرة و الرحمة فثبت و تحقق أن

الزيادة في المجازاة على هذا الوجه لا يقدر عليها إلا الله فوجب أن يقال أنه لا شكور في الحقيقة إلا الله تعالى هذا اذا كان الشكر في العبد مفسراً بالعمل وأما إن كان مفسراً بالثناء لساناً الذي يعبر عنه بالشكر اللفظي فالرب سبحانه وتعالى يشئ عليه أيضاً فاذا أثنى على عبده فقد شكره و لذلك قيل ان كان الذي أخذ النعمة فاثنى عليه يكون شكوراً، فالذي أعطاها و أثنى العبد على شكره فهو أولى أن يكون شكوراً و الى ذلك أشار من قال أنه تعالى يجازي عن الشكر فسمى جزاء الشكر شكراً لأنه حصل مقابلته كما سمي جزاء السيئة سيئة:

قال الله تعالى: **وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا** ^(١).

و الى ما ذكرناه في معنى الشكر سمي الله تعالى نفسه شكوراً:

قال الله تعالى: **إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ** ^(٢).

و شاكراً:

قال الله تعالى: **وَ كَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا** ^(٣).

و حيث ثبت أنه تعالى شاكراً و شكوراً فالشكور من أسماءه و هو يحب أن يتصف العبد به و لذلك أمر عباده بالإتصاف به في كثير من الآيات و أثنى أيضاً على المتصفين به فقوله تعالى في نوح: **إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا**. من هذا القبيل والله أعلم بحقائق الأمور.

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا

قيل القضاء على أربعة أقسام:

الأول: بمعنى الخلق والإحداث ومنه قوله تعالى: **فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ** ^(٤).

بَابُ التَّوْقُفِ فِي مَعْنَى خُطْبَةِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

الثاني: بمعنى فصل الحكم ومنه قوله تعالى: **وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ** ^(١).

الثالث: بمعنى الأمر ومنه قوله: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَٰهٗ** ^(٢).

الرابع: بمعنى الإخبار ومنه قوله: **وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ** وهو هذه الآية.

أَقُول هذه الوجوه الأربعة ذكرها الشيخ في التبيان ونحن نقلناها منه والحق أن الحصر ليس حقيقياً وذلك لأن القضاء لا ينحصر بهذه الأمور الأربعة وكيف كان لا شك أن القضاء في الآية بمعنى الإخبار والإعلام وعليه فمعنى الآية أننا أخبرنا بني إسرائيل وأعلمناهم بما يكون من الأمر المذكور من أنهم سيفسدون في الأرض مرتين وعلون علواً كبيراً أي عظيماً أي يتجبرون على عباد الله وقوله: **فِي الْكِتَابِ**، فالظاهر أن المراد به هو التوراة ويحتمل أن يراد به الجنس ولعله لذلك قرأ أبو العالية وابن جبير في الكتب على صيغة الجمع.

وقوله: **لَتُفْسِدُنَّ** قرأ ابن عباس وجابر بن زيد ونصر بن علي بضم التاء وفتح السين مبنياً للمفعول أي يفسدكم غيركم فليل من الإضلال وقيل من الغلبة.

وقرأ عيسى بفتح التاء وضم السين أي فسدتكم بأنفسكم بارتكاب المعاصي مرتين أوليهما قتل زكريا **عَلَيْهِ السَّلَام** قاله السدي عن أشياخه.

ونقل ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وذلك أنه لما مات ملكهم تنافسوا على الملك وقتل بعضهم بعضاً ولا يسمعون من زكريا فقال الله له قم في قومك أوح على لسانك فلمّا فرغ ممّا أوحى الله اليه عدوا عليه ليقتلوه فهرب فأنفلقت له شجرة فدخل فيها وأدركه الشيطان فأخذ هدبة من ثوبه فأراهم إيّاها فوضعوا المنشار في وسطها حتّى قطعوه في وسطها وقيل سبب قتل زكريا أنهم إتهموا بمريم وقيل غير ذلك والأقوال في تفاسير العامة كثيرة.

و قال الشَّيْخُ، فِي التَّبَيَانِ، الْمَبْعُوثُ إِلَيْهِمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى جَالُوتَ إِلَى أَنْ قَتَلَهُ دَاوُدُ وَ كَانَ مُلْكُهُمْ طَالُوتَ وَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ مَسِيْبٍ هُوَ «بَخْتُ نَصْر» وَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ هُوَ سَنْجَارِيْبُ، وَ قَالَ الْحَسَنُ هُمُ الْعِمَالِقَةُ وَ كَانُوا كُفَّارًا وَ الْفَسَادُ الَّذِي ذَكَرَهُ هُوَ قَتْلُهُمُ النَّاسَ ظُلْمًا وَ تَغْلِبُهُمْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ قَهْرًا وَ تَخْرِيْبُ دِيَارِهِمْ بَغْيًا إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

وَ قَالَ الْبِيضَاوِيُّ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ مَا هَذَا لَفْظُهُ، وَ قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ وَحْيًا مُقَضِّيًا مُبْتَوًى، فِي الْكِتَابِ، فِي التَّوْرَةِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ جَوَابِ قَسَمِ مُحذُوفٍ (مَرَّتَيْنِ) إِفْسَادَتَيْنِ أُولَهُمَا مُخَالَفَةُ أَحْكَامِ التَّوْرَةِ وَ قَتْلُ شُعْيَاءٍ. ثَانِيَهُمَا، قَتْلُ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَى وَ قَصْدُ قَتْلِ عِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَ لَتَعْلَنَ عُلُوًّا كَبِيرًا وَ لَتَسْتَكْبِرَنَّ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ أَوْ لَتَظْلَمَنَّ النَّاسُ إِنْتَهَى. أَقُولُ ظَاهِرُ الْآيَةِ أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ وَ إِنَّمَا الْكَلَامُ فِي مَعْنَى الْمُرَادِ بِهِمَا وَ حَاصِلُ الْكَلَامِ فِيهِ عَلَى مَا يَسْتَفَادُ مِنْ أَقْوَالِ الْمُعَسِّرِينَ هُوَ قَوْلَانِ:

أحدهما: أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَرَّةِ الْأُولَى قَتْلُهُمْ زَكَرِيَّا نَبِيَّ اللَّهِ مَعَ مَا كَانَ سَلَفُ مِنْهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ وَ هُوَ الَّذِي اخْتَارَهُ الطَّبْرِيُّ وَ نَقَلَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ رِوَايَةِ السَّيِّدِيِّ وَ ابْنِ زَيْدٍ.

ثانيهما: أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَرَّةِ الْأُولَى هُوَ قَتْلُهُمْ شُعْيَاءَ بْنِ أَمِيصَا نَبِيَّ اللَّهِ اخْتَارَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَ أَمَّا الْمَرَّةُ الثَّانِيَةُ فَلَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا قَتْلُهُمْ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا وَ أَمَّا قَوْلُهُ: وَ لَتَعْلَنَ عُلُوًّا كَبِيرًا فَمَعْنَاهُ وَاضِحٌ لَا خَفَاءَ فِيهِ لِأَنَّ الظَّالِمَ الْمُفْسِدَ مُتَّصِفٌ بِالْعُلُوِّ بَلْ قِيلَ الْعُلُوُّ هُوَ الْإِفْسَادُ بَعِيْنُهُ.

فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَيْنَهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَ كَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا

فِي الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

أَيِّ فَاذَا جَاءَ وَعْدَ أُولَى الْمَرَّتَيْنِ، بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا، قِيلَ هُوَ جَالُوتَ، وَ قَوْلُهُ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ، إِشَارَةٌ إِلَى بَطْشِهِ فِي الْحُرُوبِ وَ قَوْلُهُ: فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَ كَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا قِيلَ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جَالُوتَ فَجَاسَ خِلَالَ دِيَارِهِمْ وَ ضَرَبَ عَلَيْهِمُ الْخِرَاجَ وَالذَّلَّ فَسَأَلُوا اللَّهَ أَنْ يَبْعَثَ لَهُمْ مَلَكًا يَقَاتِلُونِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَعَثَ اللَّهُ طَالُوتَ فَقَاتَلُوا جَالُوتَ فَنَصَرَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ قَتَلَ جَالُوتَ بِيَدِي دَاوُدَ وَ رَجَعَ اللَّهُ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مَلِكُهُمْ.

أَقُولُ يَظْهَرُ مِنْهُ أَنَّ الَّذِي سَلَّطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى هُوَ جَالُوتَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ طَالُوتَ وَ مَعَهُ دَاوُدَ وَ قِيلَ الْمَسْلُطُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى هُوَ سَنَجَارِبُ مِنْ أَهْلِ أَشُورَ وَ نَيْنَوَى وَ قِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ.

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمْ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَ أَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ بَنِينَ وَ جَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا أَيَّ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمْ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ بِالرَّجْعَةِ وَ السَّفَرَةِ، وَ أَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ بَنِينَ، أَيَّ أَعْنَاكُمْ وَ كَثَرْنَاكُمْ وَ جَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا أَيَّ أَكْثَرَ أَنْصَارًا وَ الْحَاصِلُ أَنَّكُمْ بِسَبَبِ عُلُوكُمْ وَ إِفْسَادِكُمْ فِي الْأَرْضِ صَرْتُمْ مَغْلُوبِينَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى ثُمَّ صَرْتُمْ غَالِبِينَ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَ إِرَادَتِهِ فَرَجَعْتُمْ إِلَى حَالِكِ الْأُولَى مِنَ الظُّهُورِ بَلْ أَحْسَنَ مِنْهَا وَ مَعَ ذَلِكَ لَمْ تَنْتَهُوْا وَ لَمْ تَسْتَقِظُوا عَنْ نَوْمِ الْغَفْلَةِ فَتَقَعَ مِنْكُمْ الْمَعَاصِي وَ كَفَرُ النُّعْمِ وَ الظُّلْمِ وَ الْقَتْلِ وَ الْكُفْرِ بِاللَّهِ مِنْ بَعْضِكُمْ فَيَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أُمَّةً أُخْرَى تَخْرِبُ دِيَارَكُمْ وَ تَقْتُلُكُمْ وَ تَجْلِيكُمُ جَلَاءَ مَبْرَحًا وَ دُلَّ الْوُجُودَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ كُلِّهِ قِيلَ وَ كَانَ بَيْنَ آخِرِ الْأُولَى وَ أَوَّلِ الثَّانِيَةِ سَبْعُونَ سَنَةً وَ قِيلَ أَكْثَرُ.

ضِيَاءُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسْوَءُوا وَجُوهَكُمْ وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ لِيُتَبَرَّأُوا مَا عَلُوا تَتَبَرَّأًا

لما قال الله تعالى: ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ إلى آخر الآية قال في هذه الآية **إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنَتْكُمْ لِنَفْسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا** أي إن أطعتم الله كان ثواب الطاعة لأنفسكم وإن أسأتم بمعصية كان عقاب الإساءة لأنفسكم لا يتعدى الإحسان والإساءة إلى غيركم وجواب، «إِنْ أَسَأْتُمْ» قوله: **فَلَهَا** على حذف مبتدأ محذوف تقديره فالإساءة لها، قيل جاء باللام دون على ازدواجاً يعني أنه قابل قوله: **لِنَفْسِكُمْ** بقوله: **فَلَهَا**.

و قال الطبري اللام بمعنى، إلى، أي فإليها ترجع الإساءة وقيل بمعنى، على، أي فعليها، والمقصود من هذا الكلام هو إيقاظ بني إسرائيل من نوم الغفلة وإعاظهم بما وقع عليهم في المرة الأولى والإشعار بأن المرة الأخرى تكون أشد وأصعب من الأولى ولذلك قال: **إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنَتْكُمْ لِنَفْسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا** أي أنا رددنا عليكم الكرّة وجعلناكم أكثر عدداً وأعطيناكم الأموال والأولاد وغير ذلك من النعم فيجب عليكم الشكر على هذه النعم عقلاً وشرعاً لئلا تزول النعمة عنكم ومن المعلوم أن فائدة الشكر ترجع اليكم لا إلى غيركم فان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها، أي إن شكرتم شكرتم لأنفسكم وإن كفرتم فلها.

و إلى هذا المعنى أشار الله بقوله فإذا جاء وعد الآخرة ليسؤوا وجوهكم، أي إذا جاء العذاب الذي حصلتموه لأنفسكم بسبب المعصية في المرة الثانية ليسؤوا وجوهكم وليدخلوا المسجد، يعني المبعوثين عليكم، كما دخلوه أول مرة، أي في المرة الأولى، فجواب اذا، محذوف يدلّ عليه جواب، إذ الأولى تقديره فإذا جاء وعد الآخرة بعثناهم عليكم ثانياً.

وَلِيُذِيقُوا مَا عَلَوْا تَتَبِيرًا فالتبار الهلاك ومعنى ما علوا تتيبيراً، ما غلبوا

عليه.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

و قال الطَّبْرِي فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ، يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ فِيمَا قَضَى إِلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ إِنْ أَحْسَنْتُمْ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأُطْعِمَ اللَّهُ وَأُصْلِحْتُمْ أَمْرَكُمْ وَ لَزِمْتُمْ أَمْرَهُ وَ نَهَيْهِ أَحْسَنْتُمْ وَ فَعَلْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ مِنْ ذَلِكَ لِأَنْفُسِكُمْ لِأَنَّكُمْ أَنْمَا تَنْفَعُونَ بِفَعْلِكُمْ مَا تَفْعَلُونَ مِنْ ذَلِكَ أَنْفُسَكُمْ فِي الدُّنْيَا، وَ الْآخِرَةِ.

أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنْكُمْ مِنْ بَغَاكُمْ سُوءً وَ يَنْمِي أَمْوَالَكُمْ وَ يَزِيدُكُمْ إِلَى قُوَّتِكُمْ قُوَّةً.

و أَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَثْبِيحُكُمْ بِهِ جَنَانَهُ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ يَقُولُ وَ أَنْ عَصَيْتُمْ اللَّهَ وَ رَكِبْتُمْ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَإِلَى أَنْفُسِكُمْ تَسِينُونَ وَ سَاقَ الْكَلَامِ إِلَى أَنْ قَالَ فَإِذَا جَاءَ وَ عَدَ الْمَرَّةَ الْآخِرَةَ مِنْ مَرَّتِي إِفْسَادَكُمْ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْأَرْضِ لَيْسُوا وَ جَوْهَكُمْ يَقُولُ لَيْسُوا مُجِئِي ذَلِكَ الْوَعْدِ لِلْمَرَّةِ الْآخِرَةِ وَ جَوْهَكُمْ فَيَقْبَحُهَا،

انْتَهَى.

و قَدْ نَقَلْنَا عَنْهُ سَابِقاً أَنَّهُ قَالَ وَ أَمَّا فَسَادُهُمْ فِي الْأَرْضِ الْمَرَّةَ الْآخِرَةَ فَلَا إِخْتِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ كَانَ قَتْلُهُمْ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا وَ هَذَا هُوَ الْمُرَادُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ.

فَنَقُولُ رَوَى الطَّبْرِي عَنْ السَّدي أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّ خِرَابَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَ هَلَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى يَدَيِ غُلَامٍ يَتِيمٍ بَنِ أَرْمَلَةٍ مِنْ أَهْلِ بَابِلَ يَدْعَى بَخْتَ نَصْرَ وَ كَانُوا يَصْدُقُونَ فَتَصْدُقُ رُؤْيَاهُمْ، فَأَقْبَلَ وَ سَأَلَ عَنْهُ حَتَّى نَزَلَ عَلَى أُمَّةٍ وَ هُوَ يَحْتَطِبُ فَلَمَّا جَاءَ وَ عَلَى رَأْسِهِ حِزْمَةٌ مِنْ حَطَبٍ أَلْقَاهَا ثُمَّ قَعَدَ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ فَضَمَّهُ ثُمَّ أَعْطَاهُ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمٍ فَقَالَ إِشْتَرِ لَنَا بِهَا طَعَاماً وَ شَرَاباً فَاشْتَرَى بِدَرَاهِمٍ لَحْماً وَ بِدَرَاهِمٍ خَمْراً فَأَكَلُوا وَ شَرَبُوا حَتَّى إِذَا كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي وَ الثَّلَاثُ فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَنِّي أَحَبُّ أَنْ تَكْتُبَ لِي أَمَاناً إِنْ أَنْتَ مَلَكَتِ يَوْمَاً مِنَ الدَّهْرِ فَقَالَ أَتَسْخَرُ بِي فَقَالَ أَنِّي لَا أَسْخَرُ بِكَ وَ لَكِنْ مَا عَلَيْكَ أَنْ تَتَّخِذَ بِهَا يَدَا فِكَلِمَتِهِ أُمَّةً فَقَالَتْ وَ مَا عَلَيْكَ أَنْ كَانَ ذَلِكَ وَ إِلَّا لَمْ يَنْقُصْكَ شَيْئاً فَكَتَبَ لَهُ أَمَاناً فَقَالَ لَهُ أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَ النَّاسُ حَوْلَكَ قَدْ حَالُوا بَيْنِي وَ بَيْنَكَ

فاجعل لي آية تعرفني بها قال ترفع صحيفة أعرفك بها فكساه و أعطاه ثم أن ملك بني إسرائيل كان يكرم يحيى بن زكريا و يدينى مجلسه و يستشير به في أمره و لا يقطع أمراً دونه و أنه هوى أن يتزوج ابنة امرأة له فسأل يحيى عن ذلك فنهاه عن نكاحها و قالت لست أرضاها لك فبلغ ذلك أمها فحقدت على يحيى حين نهاه أن يتزوج إبتها فعمدت أم الجارية حين جلس الملك على شرايه فألبيتها ثياباً رفاقاً حمراً و طيبتها و ألبيتها من الحلوى و قيل أنها ألبيتها فوق ذلك كساء أسود و أرسلتها الى الملك و أمرتها أن تسقيه و أن تعرض له نفسها فأن أرادها على نفسها أبت عليه حتى يعطيها ما سألته فإذا أعطاه ذلك سألته أن يأتي برأس يحيى بن زكريا في طست ففعلت فجعلت تسقيه و تعرض له نفسها فلما أخذ فيه الشراب أرادها على نفسها فقالت لا أفعل حتى تعطيني ما أسألك فقال ما الذي تسأليني قالت أسألك أن تبعث الى يحيى بن زكريا فأوتي برأسه في هذا الطست فقال ويحك سأليني غير هذا فقالت له ما أريد أن أسألك إلا هذا فلما ألحّت عليه بعث اليه فأتى برأسه و الرأس يتكلم حتى وضع بين يديه و هو يقول لا يحل لك ذلك فلما أصبح إذا دمه يغلي فأمر بتراب فألقى عليه فرقي الدم فوق التراب يغلي فلم يزل يلقي عليه التراب حتى بلغ سور المدينة و هو يغلي و بلغ صحابين فثار في الناس و أراد أن يبعث عليهم جيشاً و يؤمر عليهم رجالاً فاتاه بخت نصر فكلّمه و قال أن الذي أرسلته تلك المرأة ضعيف و أنّي قد دخلت المدينة و سمعت كلام أهلها فأبعثني فبعثه فسار بخت نصر حتى إذا بلغوا ذلك المكان تحصنوا منه في مدائنهم فلم يطقهم فلما اشتد عليهم المقام و جاع أصحابه أرادوا الرجوع فخرجت اليهم عجوز من عجايز بني إسرائيل فقالت أين أمير الجند فأتى بها اليه فقالت أنه بلغني أنك تريد أن ترجع بجندك قبل أن تفتح هذه المدينة قال نعم قد طال مقامي و جاع أصحابي فلست أستطيع المقام فوق الذي كان مني فقالت أريتك أن فتحت لك المدينة أتعطيني ما سألتك و قتل من أمرتك بقتله

و تَكْفٌ إِذَا أَمَرْتَك أَنْ تَكْفَ قَالَ نَعَمْ قَالَ إِذَا أَصْبَحْتَ فَأَقْسِمُ جَنْدَكَ أَرْبَعَةَ ثَمَّ أَقِمْ عَلَى كُلِّ زَاوِيَةٍ رِبْعاً ثَمَّ ارْفَعُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَنَادُوا إِنَّا نَسْتَفْتِحُكَ يَا اللَّهُ بَدَمَ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا فَانْهَآ سَوْفَ تَسَاقُطُ فَفَعَلُوا فَتَسَاقَطَتِ الْمَدِينَةُ وَ دَخَلُوا مِنْ جَوَانِبِهَا فَقَالَتْ لَهُ أَقْتُلْ عَلَى هَذَا الدَّمِ حَتَّى يَسْكُنَ وَ إِنِ انْطَلَقْتَ بِهِ إِلَى دِمَ يَحْيَى وَ هُوَ عَلَى تَرَابٍ كَثِيرٍ فَقَتَلَ عَلَيْهِ حَتَّى سَكَنَ سَبْعِينَ أَلْفاً فَلَمَّا سَكَنَ الدَّمُ قَالَتْ لَهُ كَفَّ يَدَكَ فَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى إِذَا قَتَلَ نَبِيٌّ لَمْ يَرْضَ حَتَّى يَقْتُلَ مِنْ قَتْلِهِ وَ مِنْ رَضِي بِقَتْلِهِ وَ أَتَاهُ صَاحِبُ الصَّحِيفَةِ بِصَحِيفَةٍ فَكَفَّ عَنْهُ وَ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَ خَرَّبَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَ أَمَرَ بِهِ أَنْ تَطْرَحَ فِيهِ الْجِيفُ وَ قَالَ مِنْ طَرَحَ فِيهِ جِيفَةٌ فَلَهُ جَزِيَّتُهُ تِلْكَ السَّنَةِ وَ أَعَانَهُ عَلَى خَرَابِهِ الرُّومُ مِنْ أَجْلِ أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَتَلُوا يَحْيَى فَلَمَّا خَرَّبَهُ بَخْتُ نَصْرٍ ذَهَبَ مَعَهُ بِوَجْهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ اشْرَافَهُمْ انْتَهَى مَوْضِعُ الْحَاجَةِ مِنْ كَلَامِهِ وَ الْحَدِيثُ طَوِيلٌ نَقْلُهُ الطَّبْرِيُّ بِتَمَامِهِ إِنْ شِئْتَ رَاجِعِ الطَّبْرِيُّ^(١).

أَقُولُ يَسْتَفَادُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ إِلَى قَوْلِهِ: مَا عَلَوْا تَتَبِيرًا أَمْرَانِ يَنْبَغِي التَّوَجُّهُ إِلَيْهِمَا وَ الْإِعْتِبَارُ بِهَا لِكُلِّ قَوْمٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

الأول: أَنَّ الشُّكْرَ عَلَى النِّعْمَةِ يُوجِبُ إِزْدِيَادَهَا فِي الدُّنْيَا وَ الثَّوَابَ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ وَ أَنَّ الْكُفْرَ بِالنِّعْمَةِ يُوجِبُ زَوَالَهَا فِي الدُّنْيَا وَ الْعَذَابَ فِي الْآخِرَةِ كَمَا نَطَقَتْ بِهِ الْآيَاتُ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَنِئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَنِئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ^(٣).

وفي الحقيقة هذا أصل من الأصول العقلية فإن شكر المنعم واجب عقلاً
ثم أنظر الى قوم بني إسرائيل و تفكر في أمرهم فإن الله تعالى أنجاهم من
عذاب فرعون:

قال الله تعالى: **وَ إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ،
وَ إِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَ أَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ^(١).**
قال الله تعالى: **يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ
أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ^(٢).**

قال الله تعالى: **أَعْيَزَ اللَّهُ أَبْعِيْكُمْ إِلَهًا وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ^(٣).**
ثم أنهم لم يشكروا على النعم بل كفروا بها فانتهى أمرهم الى أن سلط الله
عليهم بخت نصر و غيره من الظالمين ففعلوا بهم ما فعلوا من الظلم و تخريب
بيوتهم و إستئصالهم في الدنيا و العذاب الأليم في الآخرة و هذه سنة متبعة في
تاريخ البشر و عبرة لمن تأخر فليعتبر بها من إعتبر فإن سنة الله لا تتغير و لا
تبدل و هذا من أحسن المواعظ لمن يتعظ به و استيقظ من نوم الغفلة قال الله
تعالى فيهم.

**وَ ضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الدِّئَةَ وَ الْمَسْكَتَةَ وَ بَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ^(٤) وَ هُوَ
يكفيهم في الدنيا و الآخرة.**

الثاني: أن الله تعالى جعل لمن قتل مظلوماً ولياً و من لا ولي له من أولياء
الدم فالله تعالى هو وليه.

قال الله تعالى: **وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا^(٥).**

٢- البقرة = ٤٧

٤- البقرة = ٦١

١- البقرة = ٤٩ / ٥٠

٣- الأعراف = ١٤٠

٥- الإسراء = ٣٣

و لا شكَّ أَنَّ يحيى عَلَيْهِ السَّلَامُ قتلَ مظلوماً و حيث لم يكن له وليٌّ يأخذ بثاره أو كان ولم يقدر على أخذ الثَّار من الملك الظَّالم فقد أخذ الله بثاره و سلَّط على بني إسرائيل من لم يرحمهم فقتل منهم سبعين ألف أو أكثر حتَّى سكن الدَّم. **إِنْ قُلْتَ** و ما ذنب النَّاس فيه و القاتل لم يكن إلَّا واحداً منهم و هو الملك. **قُلْتَ** لأنَّهم سكتوا عن ذلك فكأنَّهم كانوا راضين به و من رضي بفعل قوم فهو منهم.

و هذا كما أَنَّ الله أهلك قوم ثمود مع أَنَّ العاقر للثَّاقَة كان شخصاً واحداً و إذا كان قتل يحيى موجباً لهلاك بني إسرائيل و ذلَّتهم في الدُّنيا و عقوبتهم في الآخرة لأنَّه قتل مظلوماً فما ظنَّكَ بقاتل الحسين عَلَيْهِ السَّلَامُ و هو ابن رسول الله ﷺ و قد قتل مع جميع أصحابه و أولاده و أقرباءه من سادات الأُمَّة عطشاناً و أسر أهلهم و عياله و جاؤوا برأسه و رؤوس أولاد النَّبيِّ و أصحابه الى يزيد بن معاوية و ابن مرجانة و فعلوا بأولاد الرُّسول ما فعلوا و لا شكَّ أَنَّ الحسين عَلَيْهِ السَّلَامُ كان أفضل و أقرب الى الله من يحيى بل من جميع الأنبياء سوى خاتم المرسلين و أَنِّي اعتقد اعتقاداً جازماً بأنَّ المسلمين قد ذلُّوا بقتله و لم تقم لهم قائمةٌ بعد قتل الحسين الى الآن و أمَّا الآخذ بثاره فانتظروا أَنِّي معكم من المنتظرين و سيعلَم الَّذِينَ ظلموا أَنِّي منقلبٍ ينقلبون إِنَّا لِلَّهِ و إِنَّا اليه راجعون.

عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ وَاِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَ جَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا

في الآية دلالة على كمال لطف الرَّبِّ بعباده و لذلك يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه بأن قل لبني إسرائيل **عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ** إِنْ أَقَمْتُمْ على طاعته و ترك معاصيه و «عسى» من الله واجبة و يجوز أن يكون بمعنى الإيهام على المخاطب، و قوله: **وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا** معناه إِنْ عُدْتُمْ، الى معاصي الله و الكفر، عدنا، في عذابكم و التَّسليط عليكم كما فعلناه أوَّل مرَّة، و عن ابن

عَبَّاسٌ وَقَتَادَةُ أَتَتْهُمُ عَادُوا إِلَى الْكَفْرِ فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمِينَ يَذْلُونَهُمْ بِالْحِزْبَةِ وَالْمُحَارَبَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

أَقُولُ هَذَا الَّذِي تَقْلُوهُ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَعَلَى فَرْضِ صَحَّةِ النَّقْلِ فَهُوَ قَالَ مَا قَالَ بِظَنِّهِ الْبَاطِلُ وَوَهْمِهِ الْكَاسِدُ لَا يُسَاعِدُهُ الْعَقْلُ وَلَا النَّقْلُ وَلَيْسَتْ الْآيَةُ نَازِلَةً إِلَى هَذِهِ الْأُمُورِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلِ الْإِسْلَامَ لِلْإِتِّقَامِ مِنَ الْيَهُودِ بِكَفَرِهِمْ وَعَصْيَانِهِمْ وَأَمَّا الْآيَةُ بِصَدَدِ بَيَانِ أَنَّ الطَّاعَةَ وَالْإِنْقِيَادَ تَوْجِبُ السَّعَادَةَ فِي الدَّارَيْنِ كَمَا أَنَّ الْمَعْصِيَةَ تَوْجِبُ الْخُسْرَانَ فِيهِمَا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا فَالْحَصِيرُ السَّجَنُ قَالَ لِبَيْدٍ وَمَقَامُهُ غَلَبَ الرِّجَالُ كَأَنَّهُمْ جَنَّ لَدَى بَابِ الْحَصِيرِ قِيَامٌ وَقَالَ الْحَسَنُ يَعْنِي فَرَاشًا، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهَا أَيْ جَهَنَّمُ حَاضِرَةٌ لَهُمْ مُحِيطَةٌ بِهِمْ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِمْ فَحَصِيرٌ مَعْنَاهُ ذَاتُ حَصَرٍ أَذْ لَوْ كَانَ لِلْمُبَالَغَةِ لَزِمَتْهُ التَّاءُ لَجَرِيَانُهُ عَلَى مُؤَنَّثٍ كَمَا تَقُولُ رَحِيمَةٌ وَعَلِيمَةٌ وَلَكِنَّهُ عَلَى مَعْنَى النَّسْبِ كَقَوْلِهِ السَّمَاءُ مَنفَطَرٌ بِهِ أَيْ ذَاتُ إِنْفِطَارٍ.

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ إِخْتِصَامِهِ بِالْإِسْرَاءِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَمِنْ آتَاهِ التَّوْرَةَ وَهُوَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَذَكَرَ أَنَّهَا أَيْ التَّوْرَةُ هَدَى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَذَكَرَ أَيْضًا مَا قَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ تَسْلِيْطِ الْأَعْدَاءِ بِسَبَبِ ذُنُوبِهِمْ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَا شَرَّفَ اللَّهَ بِهِ رَسُولَهُ مِنَ الْقُرْآنِ النَّاسِخَ لِحُكْمِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَكُلِّ كِتَابِ إِلَهِيٍّ وَأَنَّهُ أَيْ الْقُرْآنُ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ، أَيْ لِلطَّرِيقَةِ أَوْ الْحَالَةِ الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ. وَقِيلَ، الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ شَهَادَةُ التَّوْحِيدِ، وَقَالَ مَقَاتِلُ هِيَ الْأَوَامِرُ وَالنَّوَاهِي وَإِخْتَلَفُوا فِي أَنَّ أَقْوَمَ، هَلْ هُوَ أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ أَوْ لَا.

فَقَالَ الرَّجَاعُ أَنَّهُ أَفْعَلَ التَّفْضِيلَ إِذْ قَوْمٌ أَقْدَرُ الْحَالَاتِ، أَوْ أَقَوْمٌ مِمَّا عَدَاهَا أَوْ مِنْ كُلِّ حَالٍ.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ هُنَا لَا يَرَادُ بِهِ التَّفْضِيلُ إِذْ لَا مِشَارَكَةَ بَيْنَ الطَّرِيقَةِ الَّتِي يَرْشُدُ إِلَيْهَا الْقُرْآنُ وَطَرِيقَةِ غَيْرِهَا وَفَضَّلَتْ هَذِهِ عَلَيْهَا وَأَتَمَّا الْمَعْنَى الَّتِي هِيَ قِيَمَةٌ أَيْ مُسْتَقِيمَةٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَذَلِكَ دِينَ الْقِيَمَةِ، وَفِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ أَيْ مُسْتَقِيمَةٌ الطَّرِيقَةُ قَائِمَةٌ بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ.

وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ، الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ لِلْحَالَةِ الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ لِلْحَالَاتِ وَأَشَدُّهَا أَوْ لِلْمَلَّةِ أَوْ لِلطَّرِيقَةِ.

وَقَوْلُهُ: وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا وَصَفَ لِلْقُرْآنِ أَيْ إِنَّهُ يَبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ قِيدَ فِي الْإِيمَانِ الْكَامِلِ إِذِ الْعَمَلُ هُوَ كِمَالُ الْإِيمَانِ وَأَنْ شَتَّ قُلْتُ أَنَّ الْإِيمَانَ الْحَقِيقِي لَا يَتَحَقَّقُ بِدُونِ الْعَمَلِ وَلَيْسَ الْإِيمَانُ هُوَ مُجَرَّدُ الْإِعْتِقَادِ كَمَا زَعَمَ مَنْ زَعَمَ مِنَ الْعَامَّةِ.

وَأَتَمَّا هُوَ عِبَارَةٌ عَنِ الْإِعْتِقَادِ الْقَلْبِيِّ وَالذِّكْرُ أَعْنِي بِهِ الْإِقْرَارَ اللَّسَانِي وَالْعَمَلَ بِالْأَعْضَاءِ وَالجَوَارِحِ وَقَدْ تَكَلَّمْنَا فِي مَعْنَى الْإِيمَانِ غَيْرَ مَرَّةٍ.

وَفِي قَوْلِهِ: أَجْرًا كَبِيرًا إِنْشَاءً إِلَى مَا يَبَشِّرُ بِهِ الْقُرْآنُ وَهُوَ أَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ النَّاشِئَ عَنِ الْإِعْتِقَادِ السَّالِمِ عَنِ الْآفَاتِ يُوجِبُ الْأَجْرَ وَالثَّوَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَفِي الْآيَةِ حُثٌّ عَلَى التَّمَسُّكِ بِالْقُرْآنِ وَالْعَمَلِ بِهِ فَأَنَّ الْقُرْآنَ لَا يَهْدِي إِلَّا إِلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ فَكُلُّ عَمَلٍ لَا يُوَافِقُ الْقُرْآنَ فَهُوَ غَيْرُ صَالِحٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(١) وَلَا شَكَّ أَنَّ الْإِسْتِمَاعَ وَالْإِنْصَاتَ بَلْ عَمَلٌ لَا فَائِدَةَ فِيهِ وَقَالَ تَعَالَى مُخَاطَبًا لِنَبِيِّهِ: وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنْ أَنْمَاطٍ مِنَ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ^(٢).

قال أمير المؤمنين عليه السلام:

فَمَا ذَلِكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَأَتَمَّ بِهِ ^(١).

و قال عليه السلام: وَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ ^(٢).

و قال عليه السلام: وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يُعْشُ وَالْهَادِي الَّذِي لَا يُضِلُّ وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ. وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدًا إِلَّا قَامَ عَنْهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ زِيَادَةٍ فِي هُدًى وَنُقْصَانٍ مِنْ عَمَى وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ مِنْ فَاقَةٍ وَلَا لِأَحَدٍ قَبْلَ الْقُرْآنِ مِنْ غِنًى فَاسْتَشْفَوْهُ مِنْ آذَوَائِكُمْ وَاسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى لَاوَائِكُمْ فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ وَهُوَ الْكُفْرُ وَالنِّفَاقُ وَالْعُيَّ وَالضَّلَالُ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ ^(٣).

و قال عليه السلام: وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَعْطَ أَحَدًا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ الْخ ^(٤).

و قال عليه السلام: أَوْهَ عَلَى إِخْوَانِي الَّذِينَ تَلَوْا الْقُرْآنَ فَأَحْكُمُوهُ ^(٥).

و قال عليه السلام: وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ لَا يَشْفِقُكُمْ بِالْعَمَلِ بِهِ غَيْرُكُمْ ^(٦).

و قال عليه السلام: وَتَمَسَّكَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ وَاسْتَنْصَحْهُ وَأَجَلْ حَلَالَهُ وَحَرَّمْ حَرَامَهُ ^(٧).

و قال عليه السلام: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِيهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ ^(٨).

أقول وهذا الكلام الأخير وهو قوله: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الخ إشارة إلى زماننا هذا بعينه إذ لم يبق في هذا الزمان من القرآن إلا رسمه وذلك لأن قراءة

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

٢- خ / ١٠٩

٤- خ / ١٧٦

٦- الكتاب / ٤٥

٨- قصار الحكم / ٣٦١

١- نهج البلاغه خ ٩٠

٣- خ / ١٧٦

٥- خ / ١٨١

٧- الكتاب / ٦٧

القرآن اختصت بمجالس الفواتح و المقابر ومع ذلك يكون الإعتناء بكيفية القراءة و حسن الأصوات و الألحان فقط و أمّا العمل به فلا إعتناء به أصلاً و أمّا الإسلام فلم يبق منه إلا القول بالشهادتين أعني بهما أشهد أن لا إله إلا الله، و أشهد أن محمداً رسول الله، نعوذ بالله من سيئات أعمالنا و شرور أنفسنا و نرجو من الله تعالى أن يجعل عاقبة أمرنا خيراً بحق محمّد و آله الطاهرين.

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة و ذلك لأنّ الله تعالى قال في الآية السابقة: وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الى قوله: أَجْرًا كَبِيرًا و الأجر الكبير لا يكون إلا في الآخرة موقوف على الإعتقاد بها فقال في هذه الآية وَ أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا أي مؤلماً موجعاً وفيه إشارة الى أنّ الآخرة ممّا لا شكّ فيه بحيث أنّ الله تعالى أعدّ لمنكرها من العذاب ما أعدّ و السّر فيه أنّ المنكر منكرٌ للبعث أعني به المعاد الجسماني الذي لا خلاف فيه عقلاً ونقلاً.

أَمَّا الْعَقْلُ فَلَأَنَّ الْعَدْلَ يَقْتَضِي وَجُودَهُ.

أَمَّا النُّقْلُ فَلَلآيَاتِ و الأخبار الواردة فيه بحيث عدّ من الضروريات التي يحكم بكفر من ينكره كيف و هو من أصول الدّين عند المسلمين و سيأتي البحث فيه في أواخر الكتاب إن شاء الله.

وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا

قال ابن عباس و مجاهد و قتادة نزلت الآية دأمة لما يفعله بعض الناس من الدّعاء على أموالهم و أبناءهم في أوقات الغضب و الضّجر فيقول مثلاً اللهم إلغنه و اغضب عليه و ما أشبه ذلك فيمنعه الله و لو أعطاه لشقّ عليه.

و قال قومُ أَنَّهُ يطلب ما هو شرُّ له لتعجيل الإنتفاع به مثل دعاءه لما هو خيرُ له و يقوِّي ذلك قوله: وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا و معنى قوله: عَجُولًا أَنَّهُ يعجِّل بالدَّعاء بما لا يجوز.

و عن ابن عبَّاس أَنَّ العجلة من طبع الإنسان و ذلك لأنَّ آدمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا دفع فيه الرُّوح فبلغت الى رجله قبل أن تجري فيهما رام النَّهوض، و العجلة في الأصل طلب الشَّيْ قبل وقته الَّذي لا يجوز تقديمه عليه أو ليس بأولى فيه و أمَّا السُّرعة فهي عمل الشَّيْ في أوَّل وقته الَّذي هو أولى به، ثمَّ أَنَّ الإنسان في الآية ليس المراد به واحداً معيَّناً و المعنى في طباع الإنسان أَنَّهُ اذا ضجر و غضب دعا على نفسه و أهله و ماله بالشرِّ أن يصيبه كما يدعو بالخير أن يصيبه و فى ذلك إشارة الى عدم تثبته و قلة صبره.

و قالت فرقة هذه الآية ذمُّ لقريش الَّذين قالوا إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا جِثَارَهُ^(١).

و قالت فرقة، هي معاتبة للنَّاس على أَنَّهُم اذا نالهم الشَّرُّ و الضَّرَّ دعوا و ألحوا في الدَّعاء و إستعجلوا الفرج مثل الدَّعاء الَّذي كان يحبُّ أن يدعو في حالة الخير و على هذا فالباء في قوله: بالشرِّ و بالخير، بمعنى في، و المدعو به ليس الشرِّ الخير و يراد على هذا أن تكون حالته في الشرِّ و الخير متساويتين في الدَّعاء و التضرُّع لله و الرَّغبة و الذِّكر و قيل المعنى و يدع الإنسان في طلب المحرَّم كما يدعو في طلب المباح هذا ما ذكروه في تفسير الآية.

و في تفسير علي بن إبراهيم ما هذا لفظه:

قال يدعو على أعداءه بالشرِّ كما يدعو لنفسه بالخير و يستعجل الله بالعذاب و هو قوله: وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و عن مصباح الشريعة قال الصادق عليه السلام: وأعرف طريق نجاتك و هلاكك كي لا تدعو الله بشئ عسى فيه هلاكك و أنت تظن أن فيه نجاتك قال الله تعالى: **وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ إِلَى قَوْلِهِ: عَجُولاً.**
أقول الظاهر أن الآية بصدد بيان أن الإنسان جاهل بالمصالح و المفسدات الواقعية و لا يعلم إلا ما هو الظاهر من الأشياء فرب شئ يحبه و هو شر له واقعاً لوجود المفسدة فيه واقعاً و رب شئ يبغضه و هو خير له واقعاً لوجود المصلحة فيه و العالم به هو الله تعالى و على هذا قد يطلب من الله شيئاً و هو لا يعلم أنه شر له و بالعكس أي قد لا يطلب منه شيئاً لزعمه أنه شر له و الحال أنه خير له و دعاءه أيضاً على هذا المنوال و الى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله:

كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ وَ عَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَ عَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^(١).

و لا شك أن الدعاء على أساس الحب و البغض فإن الإنسان يدعو على من يبغضه لا على من يحبه كما أنه يدعو لمن يحبه و لا يدعو عليه و حيث أنه جاهل بالمصلحة و المفسدة فقد يكون دعاءه بالشَّر و هو خير له و قد يكون بالخير و هو شر له و لذلك قال تعالى: **وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولاً** أي عجول في وصوله الى مطلوبه و محبوه و إن كان في الواقع شراً له و لذلك كثيراً ما ترى الداعي يندم بعد الوصول ألا ترى أن الإنسان عند غضبه يدعو على ولده بل على نفسه ثم يندم بعد ذلك بعد ما ظهر له خلاف ما علمه منه هذا ما ظهر لنا من الآية الشريفة ففي الآية إشعار بأن العجلة مذمومة و لذلك قيل أن العجلة من الشيطان فالأحسن الثاني في الأمور و الإجتنب عن العجلة بل ينبغي إيكال الأمر الى الله تعالى و الله أعلم بما أراد من كلامه.

و ما ذكره في تفسير الآية أيضاً يرجع الى ما ذكرناه فتأمل.

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْقُرْآنَ وَأَنَّهُ هَادٍ إِلَى الطَّرِيقَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ ذَكَرَ مَا أَنْعَمَ بِهِ مِمَّا لَمْ يَكْمَلِ الْإِنْتِفَاعَ إِلَّا بِهِ فِي الْمَحْسُوسَاتِ وَمَا دَلَّ عَلَى تَوْحِيدِهِ مِنْ عَجَائِبِ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ وَقِيلَ لَمَّا ذَكَرَ عَجَلَةَ الْإِنْسَانِ وَإِنْتِقَالَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ ذَكَرَ أَنَّ كُلَّ هَذَا الْعَالَمِ كَذَلِكَ فِي الْإِنْتِقَالِ وَأَنَّهُ لَا يَبْقَى عَلَى حَالِهِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فِي الْآيَةِ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ، لَجَعَلَ، بِمَعْنَى صَيَّرَ وَأَيْتَيْنِ ثَانِي الْمَفْعُولَيْنِ وَهُمَا فِي أَنْفُسِهِمَا أَيْتَانِ لِأَنَّهُمَا عَلَامَتَانِ لِلنَّظَرِ وَالْعِبَرَةِ وَتَكُونُ الْإِضَافَةُ فِي آيَةِ اللَّيْلِ وَآيَةِ النَّهَارِ لِلتَّبْيِينِ كِإِضَافَةِ الْعَدَدِ إِلَى الْمَعْدُودِ أَيْ فَمَحَوْنَا الْآيَةَ الَّتِي هِيَ اللَّيْلُ وَجَعَلْنَا الْآيَةَ الَّتِي هِيَ النَّهَارُ مُبْصِرَةً وَقِيلَ هُوَ عَلَى حَذْفِ تَقْدِيرِهِ وَجَعَلْنَا نَيِّرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ أَيْتَيْنِ أَغْنَىٰ بِهِمَا الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ، لَجَعَلَ، هُنَا بِمَعْنَى صَيَّرَ لِأَنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي حَالًا تَقَدَّمَ نَقْلَ الشَّيْءِ عَنْهُ إِلَى حَالَةٍ أُخْرَى.

ثُمَّ إِنَّا إِذَا قُلْنَا أَنَّ الْآيَتَيْنِ هُمَا الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فَقِيلَ مَحُو الْقَمَرُ كَوْنَهُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ نُورًا وَقِيلَ مَحُوهُ طُلُوعُهُ صَغِيرًا ثُمَّ يَنْمُو ثُمَّ يَنْقُصُ حَتَّى يَسْتَرُ وَقِيلَ مَحُوهُ نَقْصُهُ عَمَّا كَانَ خَلَقَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِضَاءَةِ وَأَنَّهُ جَعَلَ نُورَ الشَّمْسِ سَبْعِينَ جِزَاءً وَنُورَ الْقَمَرِ كَذَلِكَ فَمَحَىٰ مِنْ نُورِ الْقَمَرِ حَتَّى صَارَ عَلَى جِزَاءٍ وَاحِدٍ وَجَعَلَ مَا مَحَىٰ مِنْهُ زَائِدًا فِي نُورِ الشَّمْسِ قَالَهُ بَعْضُ مَفْسَّرِي الْعَامَّةِ فِي تَفْسِيرِهِ وَنَسَبَهُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنْتَ تَرَى أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَا يُسَاعِدُهُ الْعِلْمُ وَالْعَقْلُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَمَرَ لَيْسَ لَهُ نُورٌ فِي حَذِّ ذَاتِهِ وَأَمَّا نُورُهُ مِنَ الشَّمْسِ عَلَى مَا ثَبَتَ فِي عِلْمِ الْهَيْئَةِ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَمَحُو النُّورِ عَنْهُ هُوَ إِنْدَاكَاهُ فِي نُورِ الشَّمْسِ وَإِضْمَحْلَالُهُ فِيهِ بِمَعْنَى أَنَّ الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ فَنُورُ الْقَمَرِ مِمَّنْكَ فِيهِ إِنْدَاكَاهُ الْجِزَاءُ فِي الْكُلِّ

فليس له نور مستقلاً مع وجود الشَّمْس لا أنه زيد في نور الشَّمْس اذا عرفت هذا فنقول:

قوله تعالى: **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ** أي علامتين الدالتين على وجود خالقهما الحكيم لمن تدبر فيها هذا والحق أن الله تعالى جعل نفس الليل والنهار آيتين فمن قال من المفسرين أن المراد بهما الشمس والقمر فلا بد له من القول بالمجاز في الآية فإن الشمس والقمر سببان لوجود الليل والنهار فذكر المسبب وأراد السبب ولا نعني بالمجاز إلا هذا وأنت ترى أن ما ذكره هذا القائل لا دليل عليه مضافاً إلى أن حمل الكلام على معناه الحقيقي أولى اللهم إلا أن يكون هناك ما يمنع عنه وما نحن فيه ليس كذلك.

إن قلت الكلام في كونهما آية وعلامة والليل والنهار ليسا كذلك.

قلت لا فرق بين أن يكون الشمس أو القمر آية وبين أن يكون الليل والنهار آية وعلامة على وحدانيته وحكمته وهو ظاهر.

وأما قوله: **فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً** فيه إشارة إلى عدم بقاء الليل على حاله ويحيى بعده النهار وهو دليل على حدوثهما وكل حادث فهو محتاج إلى محدث وموجد فإن كان الموجد أيضاً حادثاً فهو محتاج إلى موجد آخر وهكذا ويتسلسل وقد ثبت بطلان التسلسل فلا محالة ينتهي الأمر إلى موجد غير حادث وهو لا يكون إلا قديماً لإحصار الموجود في القديم والحادث وإذا كان الموجد قديماً فهو المطلوب فثبت وتحقق أن الموجد القديم وهو الواجب تعالى إذ لا قديم سواه هو الجاعل في كون الليل أو النهار آية فالليل والنهار يدلان على وجود جاعلها ولا نعني بالآية والعلامة إلا هذا.

وقوله: **لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ** أي لتطلبوا فضلاً منه تعالى في النهار أو فيهما فإن الله تعالى جعل الليل سكناً وقراراً وهو من أحلى النعم على عباده وجعل النهار للتكسب وتحصيل الرزق وهو أيضاً فضلاً منه ورحمة.

وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى مَا يُتْرَكُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَنَافِعِ فِي تَعْيِينَ عَدَدِ الشُّهُورِ وَالسِّنِينَ وَالْحِسَابِ فَأَنْهَا تَتَوَقَّفُ عَلَى وَجُودِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَيَكْثُرُ بِذَلِكَ إِنْتِفَاعُ الْبَشَرِ.

وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً أَيَّ مِيزَانِهِ تَمِيزاً ظَاهِراً بَيِّناً لَا يَلْتَبِسُ عَلَى أَحَدٍ وَذَلِكَ لِأَنَّهَا مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ الْوَاضِحَاتِ، وَالَّذِي يَسْتَفَادُ مِنْ مَجْمُوعِ الْآيَةِ هُوَ أَنَّ الْإِنْسَانَ الْعَاقِلَ لَوْ تَفَكَّرَ وَتَدَبَّرَ فِي الْأَثَارِ لَا يَشْكُ فِي أَنَّ لَهَا مَوْثُراً مُوجِداً حَكِيماً خَبِيراً وَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَاباً يَلْقَاهُ مَنشُوراً، أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً

قالوا ونصب «كل إنسان» بفعل مقدر يفسره الفعل المذكور وتقدير الكلام، ألزمت كل إنسان ألزمناه، كما قال تعالى: وَالْفَقْرَ قَدَرْنَاهُ^(١) أي قدرناه في قول من نصبه.

و معنى طائره قال صاحب الكشاف أي عمله من خير أو شر عن ابن عباس ومجاهد وهو من قولك طار له سهم إذا خرج يعني ألزمناه ما طار من عمله وقرأ أبو جعفر، ويخرج، بضم الياء وفتح الراء وقرأ يعقوب بفتح الياء وضم الراء و الباقون بالتون المضمومة و كسر الراء و عليه المصاحف و إتفقوا على نصب، كتاباً، إلا الحسن فقرأ، كتاب، بالرفع على أنه فاعل، يخرج، وقرأ الجمهور، يلقيه بفتح الياء و سكون اللام وقرأ ابن عامر و أبو جعفر، يلقيه، بضم الياء وفتح اللام و تشديد القاف و منشوراً، بالنصب على أنه حال من مفعول يلقيه.

قال ابن عباس خاطب الله العرب في هذه الآية بما تعرف إذ كان من عاداتها التيمُّن والتشأم بالطير في كونها سانحة و بارحة و كثر ذلك حتى فعلته بالطباء و

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حيوان الفلاة و سَمِي ذلك كُلَّهُ تَطْيِيراً و كانت تعتقد أَنَّ تك الطَّيْرَة قاضية بما يلقي الإنسان من خيرٍ و شرٍّ فأخبرهم الله تعالى في أوجز لفظٍ و أبلغ إشارةٍ أَنَّ جميع ما يلقي الإنسان من خيرٍ و شرٍّ فقد سبق به القضاء و ألزم حظّه و عمله و مكسبه في عنقه فعبّر عن الحظّ و العمل بالطائر إذ هما متلازمان قاله مجاهد و قتادة بحسب معتقد العرب في التّطير و قولهم في الأمور على الطّائر الميمون و بأسعد طائر و منه ما طار في المحاصّة و السّهم و منه فطار لنا من القادمين عثمان بن مظعون أي كان كذلك حظّاً.

و عن السُّدي المراد بالطائر كتابه الذي يطير اليه.

و عن أبي عبيدة الطائر عن العرب الحظّ و هو الذي تسميه البخت.

و عن الحسن يا بن آدم بسطت لك صحيفة إذا بعثت قدرتها في عنقك و خصّ العنق لأنّه محلّ الزينة و الشّين فإن كا خيراً زانه كما يزين الطوق و الحلّي و أن كان شراً كالغلّ في الرّقبة، و قرأ مجاهد و الحسن و أبو رجاء، طيرة و قرئ في عنقه بسكون النّون و لعلّه لغة منه و كيف كان فمعنى الآية كلّ إنسانٍ ألزمناه أي قلّدناه طائره أي صحيفة أعماله في عنقه يوم القيامة **إِقرأُ كِتَابَكَ** أي يقال له **إقرأ كتابك كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا** أي حسبك نفسك اليوم حاكماً عليك في عملك و ما تستحقّه من ثوابٍ على الطّاعة أو عقابٍ على المعصية و معنى حسيباً أي شاهداً و شهيداً.

و قال الكلبي أي محاسباً يعني، فعلاً بمعنى مفاعل كجلس و خليط بمعنى مجالس و مخالط وكيف كان فالمعنى واضح لا خفاء فيه.

و في تفسير عليّ بن إبراهيم في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر **عليه السلام**: في قوله: **كُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ** يقول خيره و شرّه معه حيث كان لا يستطيع فراقه حتّى يؤتي كتابه يوم القيامة بما عمل.

و عن تفسير العياشي بأسناده عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام و أبي عبد الله عليه السلام عن قوله: كُلَّ إِنْسَانٍ أَلَزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ قَالَ عليه السلام: قدره الذي قدر عليه.

و عن أبي عبد الله عليه السلام: في قوله: اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ قَالَ عليه السلام: يذكر العبد جميع ما عمل و ما كتب عليه حتّى كأنّه معه تلك الساعة فلذلك قالوا: يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ^(١).



مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَتَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا
يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا
كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥) وَإِذَا أَرَدْنَا
أَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ
عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا (١٦) وَكَمْ أَهْلَكْنَا
مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ
عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (١٧) مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْغَاجِلَةَ
عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ
جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا (١٨) وَمَنْ أَرَادَ
الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ
كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا (١٩) كَلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَ
هَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ
مَحْظُورًا (٢٠) أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى
بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا
(٢١) لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعَدَ مَذْمُومًا
مَخْذُولًا (٢٢)

◀ اللُّغَةُ

وَزَرَ أُخْرَى: بكسر الواو الإثم.

مُتْرَفِيهَا: الترفه التوسع في النعمة يقال أترف فلان فهو مترف.

فَدَمَرْنَاهَا: التدمير إدخال الهلاك على الشيء.

الْغَاجِلَةُ: الدنيا.

يَصْلِيْهَا: أصل الصلي لإيقاد النار.
مَذْخُورًا: الدَّحْر الطَّرْدُ والإبعاد.
نُمد: أصل المدّ الجزّ ومنه المدّة للوقت الممتد.

◀ الإعراب

أَمَرْنَا جواب إذا و قيل الجملة نصب نعتاً لقرية و الجواب محذوف وَ كَمْ أَهْلَكْنَاكم، هنا خبر في موضع نصب بأهلكنا.
مَنْ كَانَ مَنْ، مبتدأ و هى شرط و عَجَلْنَا جوابه، لِمَنْ تُرِيدُ هو بدل من، له، بإعادة الجار يَصْلِيْهَا حال من جهنّم أو من الهاء في، له، و مَذْمُومًا حال من الفاعل في يصلى سَعِيْهَا يجوز أن يكون مفعولاً به لأنّ المعنى عمل و لها من أجلها، و يجوز أن يكون مصدرًا كُلاًّ هو منصوب بنمدّ و التقدير كلّ فريق و قوله هَؤُلَاءِ وَ هَؤُلَاءِ بدل من، كلّ و مِنْ متعلّقة بنمدّ و العطاء، إسم للمعطي كَيْفَ منصوب به فَضَّلْنَا على الحال أو الظرف.

◀ التفسير

مَنْ أَهْتَدَى فَأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا
التاء في قوله: أَهْتَدَى تاء القبول أي من قبل الهداية من الله و رسوله فأنما يهتدي لنفسه أي نفع الإهتداء و يرجع اليه في الدنيا و الآخرة كما أنّ من ضلّ و انحرف عن طريق الحقّ فأنما و بال ضلّالته يرجع عليه أي على ضرره و فيه إشارة الى أنّ الإنسان مختار في قبول الهداية و عدمه في دار الدنيا خلافاً للأشاعرة القائلين بالجبر حيث ذهبوا الى أنّ الإنسان لا إختيار له و أنّه مضطّرّ فيه لأنّ الإهتداء و عدمه مسبوقان بالقضاء و القدر فأنّ قضى بالإهتداء يهتدي و إلّا فلا و قد مرّ مراراً في خلال الأبحاث و تفسير الآيات بطلان هذا المسلك عقلاً و شرعاً و هذه الآية صريحة في المدعى فأنّ الهداية لو كانت

مسبوقه بالقضاء الالهي و كان الإنسان مسلوب الإختيار في قبولها و عدم قبولها، فلا معنى لقوله تعالى: **مَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا** و ذلك لأن الإهتداء قبول الهداية و القبول و عدمه موقوف على الإختيار عقلاً و أما المجبور و المضطر فلا يعقل في حقه القبول فأَنَّ الأمور الإضطرابية الخارجة عن الإختيار لا معنى للقبول فيها فإنها واقعة قهراً شاء أو لم يشاء و لذلك قال الكعبي الآية دالة على أَنَّ العبد متمكِّن من الخير و الشر و أَنَّهُ غير مجبورٍ على عمل بعينه أصلاً لأنَّ قوله: **مَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا** يليق بالقادر على الفعل المتمكِّن منه كيف شاء و أراد و أما المجبور على أحد الطرفين الممنوع من الطرف الآخر فهذا لا يليق به إنتهى.

و يدلك على ما ذكرناه من ثبوت الإختيار في الهداية و عدمه قوله: **لِنَفْسِهِ** في الإهتداء، و، عليها، في عدمه و ذلك لأنَّ اللام في قوله: **لِنَفْسِهِ** لجر النَّفْع كما أَنَّ، على، للضَّرِّ ألا ترى أَنَّ العرب تقول، هذا لك و هذا عليك ثمَّ أَنَّ في الكلام إشارة الى أَنَّ نفع الهداية يرجع اليه كما أَنَّ ضرر الكفر أيضاً يرجع عليه و يمكن أن يستدلَّ عليه بوجهين عقليين:

أحدهما: أَنَّ أثر الفعل من النَّفْع و الضَّرَّ يرجع الى فاعل الفعل لا الى غيره عقلاً بل حساً و لذلك إتفق العقلاء على أَنَّ كُلَّ إنسانٍ مسئول عن فعله إن خيراً فخيئراً و إن شراً فشرراً، و هذا لا يحتاج الى بيان لأنَّه من الواضحات.

الثاني: أَنَّ الله تعالى هو الَّذي أمر عباده بالإيمان و هو غني عن جميع ما سواه فلو فرضنا أَنَّ نفع الإيمان راجع اليه تعالى يلزم منه إحتياجه اليه و هو ينافي غناه فأَنَّ الإحتياج هو الفقر و الفقر نقص في الوجود و لذلك نقول أَنَّ الفقر من شئون الممكن و الخالق منزَّه عنه فثبت و تحقَّق أَنَّ الله تعالى لا يحتاج الى إيمان العبد و ما يترتب عليه من الآثار و اذا كان كذلك فلا محالة نفع الإيمان يرجع الى المؤمن العامل به و هو المطلوب.

و بعبارة أخرى أنَّ نفع الإيمان إمَّا يعود الى غير المؤمن من أحاد الإنسان أو يعود الى نفسه، أو الى الله الأمر به لا سبيل الى الأول عقلاً لأنَّه مخالف لبديهة العقل و الحسّ و لا سبيل الى الثَّالث لما ذكرناه من الفقر و الإحتياج في حقّ الله تعالى و قلنا أنَّه محال، فالعود الى نفس المؤمن هو الحقّ و كأنَّه الى هذه الدَّقِيقَة أشار الله تعالى بقوله: **وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** أي لا يؤاخذ أحد بذنب غيره، و الوزر بكسر الواو الإثم و قيل معناه لا يجوز لأحد أن يعمل الإثم لأنّ غيره عمله و الأول أقوى، ففي هذا الكلام بعد قوله: **مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا مَتَّيِّدٌ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَأَنَا مَضِلٌّ عَلَيْهَا** إشارة الى ما ذكرناه قال بعض المفسرين أنَّ هذه الآية دلت على أنَّ الوزر و الإثم ليس من فعل الله و بيانه من وجهين:

أحدهما: أنَّه لو كان كذلك لإمتنع أن يؤخذ العبد به كما لا يؤاخذ بوزر غيره.

ثانيهما: أنَّه كان يجب إرتفاع الوزر أصلاً لأنّ الوزر أتما يصحّ أن يوصف بذلك اذ كان مختاراً يمكنه التَّحرُّز عنه و لهذا المعنى لا يوصف الصبي بهذا إنتهى.

أقول و يظهر من الآية كذب ما روى ابن عمر عن النبي ﷺ أنَّه قال ﷺ **أَنَّ الْمَيِّتَ لِيَعَذَّبَ بِبِكَاءِ أَهْلِهِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ تَعَذِّبَ الْمَيِّتَ بِبِكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ يُوْجِبُ حَمْلَهُ لَوِزْرِ الْغَيْرِ وَ هُوَ خِلَافُ مَقَادِ الْآيَةِ وَ لِذَلِكَ أَنْكَرْتُ عَائِشَةَ ذَلِكَ الْحَدِيثَ وَ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ قَوْلُهُمْ أَنَّ أَطْفَالَ الْكُفَّارِ يَعَذَّبُونَ مَعَ آبَائِهِمْ فِي النَّارِ.**

و أمَّا قوله: **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا** وهو أيضاً ممَّا يحكم به العقل و الشَّرْع.

أما العقل فلاَّه يحكم بقبح عقاب بلا بيان و الرّسول هو المبيّن للإحكام فلو عذّب الله العباد قبل بيان الحكم بواسطة الرّسول لزم منه الظُّلم و هو تعالى

مَنْزَعَهُ وَأَمَّا قُلْنَا أَنَّهُ مُسْتَلْزَمٌ لِلظُّلْمِ لِأَنَّ الظُّلْمَ عِبَارَةٌ عَنْ وَضْعِ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ كَمَا أَنَّ الْعَدْلَ وَضْعُهُ فِي مَحَلِّهِ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْعِقَابَ قَبْلَ الْبَيَانِ مِنْ أَظْهَرِ مُصَادِقٍ وَضَعِ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ.

قَالَ الرَّازِي فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ فَتَقُولُ فِي الْآيَةِ قَوْلَانِ:

الأول: أَنَّ تَجْرِي الْآيَةِ عَلَى ظَاهَرِهَا وَنَقُولُ الْعَقْلُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْخَلْقِ بَلْ هُوَ الرَّسُولُ الَّذِي لَوْلَاهُ لَمَا تَقَرَّرَتْ رِسَالَةُ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَالْعَقْلُ هُوَ الرَّسُولُ الْأَصْلِيُّ فَكَانَ مَعْنَى الْآيَةِ وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولَ الْعَقْلِ.

الثاني: أَنَّ نَحْصَصَ عُمُومَ الْآيَةِ فَتَقُولُ الْمُرَادُ وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ فِي الْأَعْمَالِ الَّتِي لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ وَجوبِهَا إِلَّا بِالشَّرْعِ وَ تَخْصِيصَ الْعُمُومِ وَ أَنَّ كَانَ عَدُولاً عَنْ الظَّاهِرِ إِلَّا أَنَّهُ يَجِبُ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ عِنْدَ قِيَامِ الدَّلَائِلِ وَ قَدْ بَيَّنَّا قِيَامَ الدَّلَائِلِ الثَّلَاثَةِ عَلَى أَنَّا لَوْ نَفَيْنَا الْوُجُوبَ الْعَقْلِيَّ لَزِمْنَا نَفْيَ الْوُجُوبِ الشَّرْعِيِّ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ وَ إَعْلَمُ أَنَّ الَّذِي نَرْتَضِيهِ وَ نَذْهَبُ إِلَيْهِ أَنَّ مُجَرَّدَ الْعَقْلِ سَبَبٌ فِي أَنَّ يَجِبُ عَلَيْنَا فِعْلَ مَا يَنْتَفِعُ بِهِ وَ تَرْكُ مَا يَضُرُّ بِهِ أَمَّا مُجَرَّدُ الْعَقْلِ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ وَ ذَلِكَ لِأَنَّا مُجْبُولُونَ عَلَى طَلَبِ النَّفْعِ وَ الْإِحْتِرَازِ عَنْ الضَّرَرِّ فَلَا جَرَمَ كَانَ الْعَقْلُ وَحْدَهُ كَافِياً فِي الْوُجُوبِ فِي حَقِّهِ وَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْزَعٌ عَنْ طَلَبِ النَّفْعِ وَ الْهَرَبِ مِنَ الضَّرَرِّ فَامْتَنَعَ أَنْ يَحْكُمَ الْعَقْلُ عَلَيْهِ بِوُجُوبِ فِعْلِ أَوْ تَرْكِ فِعْلٍ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ انْتَهَى كَلَامُهُ.

أقول أَمَّا مَا ذَكَرَهُ أَوَّلًا مِنْ حَمْلِ الرَّسُولِ فِي الْآيَةِ عَلَى الْعَقْلِ فَهُوَ كَمَا تَرَى لَا يَسَاعِدُهُ الْعَقْلُ وَ لَا النَّقْلُ.

أَمَّا الْعَقْلُ فَلَأَنَّ الرَّسُولَ يَقَالُ لِمَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى الْخَلْقِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ أَحْكَامَ دِينِهِ وَ لَا يَصْدُقُ هَذَا عَلَى الْعَقْلِ فَقَطْ نَعَمْ هُوَ شَرْطٌ لَصِحَّةِ تَعَلُّقِ التَّكْلِيفِ وَ مَعْرِفَةِ الرَّسُولِ وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ.

أَمَّا النَّقْلُ فَلَأَنَّ الرَّسُولَ فِي الْآيَاتِ وَ الْأَخْبَارِ وَ الْعُرْفِ عِبَارَةٌ عَنْ إِنْسَانٍ خَاصٍّ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى خَلْقِهِ بِالْبَيِّنَاتِ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ وَ الْكِرَامَاتِ وَ لَا يَطْلُقُ هَذَا عَلَى

العقل فقط فقوله في الآية و ما كنّا معذّبين حتّى نبعث رسول العقل لا معنى له هذا أولاً.

ثانياً: نقول لو كان المراد بالرسول في الآية هو العقل فلا محالة يترتب العذاب على ترك حكمه ولو في صورة عدم الرسول و هذا باطل فإنّ تارك الصّلاة و الصّوم و الحجّ و غيرها من الأحكام و هكذا فاعل المعصية من الزّناء و شرب الخمر ذلك يشمله العذاب بعد وجود الرسول و بيانه الأحكام له. و أمّا في صورة عدم وجوده فلا يشمله العذاب قطعاً مع أنّه عاقل على الفرض و الحاصل أنّ مجرد حكم العقل بوجوب شيء أو حرمة شيء لا يكفي في إستحقاق العذاب على تركه ما لم يكن فيه بيان من الشّارع فإنّ العقول فينا ناقصة مشوبة بالأوهام و الخيالات و الظّنون الفاسدة الكاسدة فليس كلّما حكم به هذا العقل حكم به الشّرع ألا ترى أنّ عقولنا قاصرة عن فلسفة أكثر الأحكام و لا سيّما التّعديّات منها فقولهم كلّما حكم به الشّرع حكم به العقل و بالعكس أنّما هو بالنّسبة الى العقول الكاملة على فرض صحّة القاعدة لا كلّ ما يسمّى بالعقل عند العرف و هو ظاهر و حاصل الكلام هو أنّ المراد بالرسول في الآية ليس العقل فقط.

و أمّا ما ذكره في الوجه الثاني من تخصيص الآية بالأعمال التي لا سبيل الى معرفة وجوبها إلّا بالشّرع و فيه أنّ التّخصيص بعد ثبوت العموم و أمّا قبله فلا معنى له و ليس في الآية عموم حتّى نحتاج الى تخصيصه و ذلك لأنّ الآية الشّريفة بصدد بيان قبح العقاب بلا بيان من قبل الشّارع و هو مختصّ بالأحكام الشّرعية التي أتى بها الرسول و لذلك ربّ العذاب عليه و بالجملة لا عقاب إلّا بعد بيان الحكم بواسطة الرسول و هذا لا يكون إلّا في الأحكام الشّرعية فحسب فلا تخصيص هناك بل الحكم مخصوص بها من أوّل الأمر هذا ما خطر ببالي في فهم الآية و الله أعلم.

وَأَمَّا أَنْ شَكَرَ الْمُنْعَمَ مِنَ الْوَاجِبَاتِ الْعَقْلِيَّةِ أَوِ الشَّرْعِيَّةِ السَّمْعِيَّةِ فَلَا كَلَامَ لَنَا فِيهِ فِعْلًا.

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا

قرأ يعقوب، أمرنا، بمدّ الهمزة وعن الحسن، أمرنا، بالتشديد و سيأتي الكلام في وجهه، وفي الآية مباحث:

الأول: قوله **وَإِذَا أَرَدْنَا** الإرادة في الأصل قوة مركبة من شهوة وحاجة و أمل وجعل إسمًا لنزوع النفس إلى الشيء مع الحكم فيه بأنه ينبغي أن يفعل أو لا يفعل ثم يستعمل مرة في المبدأ وهو نزوع إلى الشيء وتارة في المنتهى وهو الحكم فيه بأنه ينبغي أن يفعل أو لا يفعل إذا عرفت هذا فنقول:

أنَّ الإرادة إذا استعملت في الله فأنَّه يراد بها المنتهى دون المبدأ فأنَّه يتعالى عن معنى النزوع فمتى قيل أراد الله كذا فمعناه حكم فيه أنه كذا وليس بكذا وإلى هذا المعنى أشار الله بقوله:

إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سَوْءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً^(١).

وقد تذكر الإرادة ويراد بها معنى الأمر كقولك أريد منك كذا أي أمرتك بكذا.

قال الله تعالى: **يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ^(٢).**

وقد يذكر ويراد بها القصد نحو قوله تعالى:

لَا يُرِيدُونَ غُلُوبًا فِي الْأَرْضِ^(٣).

وحيث أنَّ الإرادة قد تكون بحسب القوة التسخيرية والحسيّة كما تكون بحسب القوة الاختيارية فتستعمل في الجماد أيضاً وهكذا في الحيوان:

قال الله تعالى: **جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ** (١).

و يقال فرسي تريد التين و حمارى يريد أن يشرب الماء، فقوله تعالى إذا أردنا، أي إذا حكمنا أو قصدنا أن نهلك قريةً و إسناد الهلاك الى القرية مجازاً أي نهلك أهل قرية قال الله تعالى: **وَسَلَّلْنَا نَهْرًا مِنْ دُونِهَا وَمِنْ أَوَّلِهَا وَأَوَّلُهَا** و قال الزمخشري في قوله إذا أردنا، أي و إذا دنا وقت إهلاك قوم و لم يبق من زمان إهلاكهم إلا قليل.

قال بعض المفسرين فإن قيل أي معنى لتتقدم الإرادة فإن كانت متعلقة بإهلاك من يستحق بغير الفسق المذكور في الآية فلا معنى لقوله: **إِذَا أَرَدْنَا أَمْرًا** لأن أمره بما يأمر به لا يحسن إرادته للعقاب المستحق بما تقدم من الأفعال، و إن كانت الإرادة متعلقة بالإهلاك المستحق بمخالفة الأمر المذكور في الآية فهو الذي تابونه لأنه يقتضي أنه تعالى يريد لإهلاك من لم يستحق العقاب.

ثم أجاب عن الإشكال بقوله أن الإرادة لم تتعلق إلا بالإهلاك المستحق بما تقدم من الذنوب و إنما حسن قوله: **إِذَا أَرَدْنَا أَمْرًا** في تكرار الأمر بالطاعة بالإيمان إعداراً للعصاة و إنذاراً لهم و إيجاباً للحجة عليهم و يقوي ذلك قوله قبل هذه الآية، **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا** منبهاً بذلك أنه أراد إثبات الحجة و تكررها عليهم انتهى كلامه و هو متين.

الثاني: قوله **أَمْرًا مُتَرَفِّعًا فَفَسَقُوا فِيهَا** الظاهر أن هذا الأمر تشريعي لا تكويني و ذلك لأن العذاب معلول للفسق الذي هو عبارة عن المعصية و هي لا تكون إلا بترك الواجب أو فعل الحرام و لا تعني بالتشريع إلا هذا، ثم أن قراءة الجمهور، **أَمْرًا** بالتخفيف و في هذه القراءة قولان:

بِالْفَتْحِ
وَالْكَسْرِ
وَالضَّمِّ



بِالضَّمِّ
وَالْكَسْرِ
وَالْفَتْحِ

أحدهما: وهو الظاهر أنه من الأمر الذي هو ضدّ النهي و اختلفوا في متعلّق الأمر فذهب الأكثرون منهم إبن عباس و ابن جبير الى أنّ التقدير أمرناهم بالطاعة فعصوا و فسقوا، فاستحقّوا العقاب بذلك و عليه يكون الكلام على التقديم و التأخير و تقديره اذا أمرنا مترفي قرية بالطاعة فعصوا و استحقّوا العقاب أردنا إهلاكهم و يشهد بهذا التأويل:

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ^(١).

و من المعلوم أنّ الطهارة تجب قبل القيام الى الصّلاة لا بعده:
قال الله تعالى: وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ^(٢).

و قيام الطائفة يجب أن يكون قبل إقامة الصّلاة لأنّ إقامتها هي الإتيان بجميعها على الكمال.

ثانيهما: ما ذهب اليه صاحب الكشاف و هو أنّ الأمر تعلق بالفسق أي أمرناهم بالفسق ففعلوا و الأمر مجاز لأنّ حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم افسقوا و هذا لا يكون فبقي أن يكون مجازاً و وجه المجاز أنّه تعالى صبّ عليهم النعمة صبّاً فجعلوها ذريعة الى المعاصي و إتباع الشّهوات فكأنّهم مأمورون بذلك لتسبّب إيلاء النعمة فيه و أنّما حوّلهم إياها ليشكروا و يعملوا فيها الخير و يتمكّنوا من الإحسان والبرّ كما خلقهم أصحّاء أقوياء و أقدرهم على الخير و الشرّ و طلب منهم إثثار الطاعة على المعصية فأثروا الفسوق فلمّا فسقوا حقّ عليهم القول و هو كلمة العذاب فدّمّهم.

فأن قلت: هلّا زعمت أنّ معناه أمرناهم بالطاعة ففسقوا.

قلت لأن حذف ما لا دليل عليه غير جائز فكيف يحذف ما الدليل قائم على نقيضه وذلك أن المأمور به أنما حذف لأن «فسقوا» يدل عليه و هو كلام مستفيض انتهى موضع الحاجة منه.

و هو أي صاحب الكشف قد أصرَّ على إثبات ما ذهب اليه من أن الأمر تعلق بالفسق مجازاً وإن أردت الإطلاع على تفصيل كلامه فعليك بمراجعة الكشف.

أقول وفي المقام قول ثالث وقفت عليه و هو أن يكون ذكر الإرادة في الآية مجازاً وإتساعاً وتنبهاً على المعلوم من حال القوم و عاقبة أمرهم و أنهم متى أمروا فسقوا وخالفوا و جرى ذلك مجرى قولهم إذا أراد التاجر أن يفتقر أخته التائب من كل وجه و جاء الخسران من كل طريق و إذا أراد العليل أن يموت خلط في مأكله و معلوم أن أحداً ممن ذكرناه لم يرد ذلك لكن لما كان المعلوم من حال هذا الخسران و من حال ذاك الهلاك حسن هذا الكلام و كان أفصح و أبلغ لما فيه من الإستعارة و المجاز الذي لا يكون الكلام بليغاً من دونهما و يكون تلخيص الكلام.

إذا أردنا إهلاك قرية كقوله: **جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ** ^(١) و من المعلوم أن الجدار لا إرادة له و أنما أثبت له مجازاً هذا ما قالوه في متعلق الأمر و الحق أن المحذوف هو الطاعة لا الفسق كما زعم الرّمخشري لأن الله تعالى لا يأمر بالفسق لا حقيقة و لا مجازاً و الآية لا تحتاج الى هذه التأويلات الباردة و التوجيهات العليلة الركيكة فما قدّروه فيها و هو الطاعة حق لا ريب فيه.

ألا ترى أن قول القائل أمرته فعصاني يدل على أن المأمور به شيء غير المعصية لأنها عبارة عن الإتيان بضد المأمور به فكونه فسقاً و معصية ينافي كونه مأموراً به و هو في غاية الظهور فالمعنى أمرناهم بالأعمال الصالحة و هي

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

الإيمان والطاعة والقوم خالفوا ذلك عناداً وأقدموا على الفسق وأن شئت قلت المأمور به هو الشكر على النعمة والقوم كفروا بها بدل الشكر هذا كله على قراءة التخفيف في أمرنا، كما عليه الجمهور.

وأما على قراءة التشديد فالمعنى جعلنا المترفين على القرية أي على أهلها أميراً ففسقوا كما هو شأن المترف فوقعوا فيما وقعوا.

وقال قومٌ أن معنى أمرنا، كثرنا أي كثرنا مترفيها يقال أمر الله القوم أي كثرهم وإستدلوا بما جاء في الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة، أي كثيرة النسل يقال أمر الله المهرة أي كثر ولدها ولا فرق في هذا المعنى بين التشديد والتخفيف.

وأما قوله تعالى: فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا فالتدمير الإهلاك مع طمس الأثر وهدم البناء والهاء في قوله: فَدَمَّرْنَاهَا راجعة الى القرية والمقصود أهلها أي دمرناها وأهلكنا أهل القرية فلم يبق منهم عين ولا أثر.

وقوله: فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ الفاء للتفريع والحق هو الإستحقاق أي أنهم بسبب العصيان صاروا مستحقين للعذاب فوقعوا فيه وفي الآية إيماء الى أن سبب العذاب هو المعصية فاذا وجد السبب وجد المسبب وأن الدنيا هي دار الأسباب وقد أبى الله أن يجري الأمور إلا بأسبابها، وحيث أن إيجاد السبب وهو الفسق والعصيان بيد العبد فكأنه أوقع نفسه في الهلاك وما ربك بظلام للعبيد، وأما خص المترفون بذكر الأمر لأنهم الرؤوساء الذين من عداهم تبع لهم كما أمر فرعون ومن عداه من القبط تبع له ومن حمله على أن المراد به أكثر، قال لأن الأمر بالطاعة ليس بمقصود على المترفين بل هو عام لجميعهم فلذلك شدد الميم أو مد الهمزة.

قال بعض المفسرين وأما قال ففسقوا فيها، ولم يقل فكفروا، لأن المراد فتمردوا في كفرهم لأن الفسوق في الكفر الخروج الى أفحشه فكأنه قال ففسقوا بالخروج عن الأمر الى الكفر انتهى.

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا

كم، في موضع نصبٍ على المفعول بأهلكتنا أي كثيراً من القرون أهلكتنا و ذلك لأنه يفيد التّكثير كما أنّ (رَبَّ) يفيد التّعليل و القرون جمع قرن، و القرن على ما قيل مائة سنة و قيل مائة و عشرون سنة و قيل هو أربعون. و قوله: **مِنَ الْقُرُونِ** هو بيان لكم، و تمييزٌ له قيل و القرون قوم عاد و ثمود و أمّا قال من بعد نوح و لم يقل من بعد آدم لأنّ نوحاً أوّل نبيّ بالغ قومه في تكذيبه و قومه أوّل من حلّت بهم العقوبة العظمى و هي الإستئصال بالطوفان، و الباء في قوله: **بِرَبِّكَ** أمّا تجئ في الأغلب في مدح او ذمّ و في قوله: **بِذُنُوبِ** عباده، للسببية و فيه تنبيهٌ على أنّ الذّنوب هي أسباب الهلكة في الدنيا و الآخرة.

و قوله: **خَبِيرًا بَصِيرًا** أي أنّه تعالى عالمٌ بأخبار أعمالكم و قيل أي عالمٌ ببواطن أموركم، و قيل **خَبِيرًا** بمعنى مخبر، أي أنّه يخبركم من أحوالكم التي كنتم عليها في دار الدنيا. و أمّا البصير فمعناه أنّه تعالى عالمٌ بالمبصرات و محصّل الكلام أنّه لا يخفى عليه شيء.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْغَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا

الغاجلة الدنيا و المعنى من كان يريد الدنيا و زخارفها عجلنا له فيها أي في الدنيا القدر الذي نريده لمن نريد لا على قدر ما يريدون لأنّ ما يريدونه ربما كانت فيه مفسدة لا يجوز إعطاؤهم إيّاها ثمّ بيّن أنّه اذا أعطاهم ما طلبوه عاجلاً جعل لهم جهنّم جزاء على معاصيهم و كفرهم يصلونها مذمومين مدحورين أي متباعدين من رحمة الله يقال دحرت دحراً أي باعدته هكذا قيل في تفسير الآية.

و قال بعضهم أنها نزلت في المنافقين الذين يريدون الدنيا بعمل الآخرة و هكذا المرائي و المهاجر للدنيا و المجاهد للغنيمة و أمثال ذلك.

و قد روي عنه عليه السلام: أنه قال: من طلب الدنيا بعمل الآخرة فما له في الآخرة من نصيب.

و قال عليه السلام: من كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه رواه البخاري في كتابه.

و روي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: معنى الآية من كان يريد ثواب الدنيا بعمله الذي افترضه الله عليه لا يريد وجه الله و الدار الآخرة عجل له فيها ما يشاء الله من عرض الدنيا و ليس له ثواب في الآخرة و ذلك أن الله سبحانه يؤتيه ذلك ليستعين به على الطاعة فيستعمله في معصية الله فيعاقبه الله عليه.

و قيل أنها نزلت في المنافقين الذين كانوا يغزون مع المسلمين للغنيمة لا للثواب، و كلمة من شرط و جوابه عجلنا له فيها ما نشاء، فقيد المعجل بمشيئته أي ما يشاء تعجيله و لمن نريد، بدل من قوله: له بدل بعض من كل، لأن الضمير في، له، عائد على من الشرطية و هي في معنى الجمع ولكن جاءت الضمائر هنا على اللفظ لا على المعنى فقيد المعجل بإرادته فليس من يريد العاجلة يحصل له ما يريده.

ألا ترى أن كثيراً من الناس يختارون الدنيا و لا تحصيل لهم فيها إلا ما قسمه الله لهم و كثيراً منهم يتمنون النزر اليسير فلا تحصيل لهم و يجمع لهم شقاوة الدنيا و شقاوة الآخرة.

و قوله: **ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا** قيل جعلنا هنا بمعنى صيرنا و المفعول الأول جهنم و الثاني له، «و يصلاها» حال من جهنم و قوله: **مَذْمُومًا** إشارة الى الإهانة «و مدحوراً» إشارة الى البعد و الطرد من رحمة

اللّه وحاصل المعنى أنّ من كان يريد العاجلة وهى الدنيا نؤتيه ما نشاء لا ما يشاء ولكن مصيره الى النار مذموماً مدحوراً.

هكذا فسّروا الآية ولم يكشفوا القناع والإبهام عنها إمّا لعدم التوجّه والتدبّر فيها وإمّا لعدم القدرة على رفع الإبهام، وذلك لأنّ مجرد إرادة الدنيا من الأعمال كيف يوجب الدّخول في النار مذموماً مدحوراً نعم هذا يصحّ اذا كان المرید منكراً للآخرة والبعث لأنّ إنكار الآخرة يرجع الى إنكار النبوة والشرعية وهو يرجع الى إنكار الله تعالى ومن كان كذلك فهو كافراً بالله تعالى فلا محالة يكون مصيره الى النار وهذا ممّا لا كلام فيه.

وأما اذا كان المرید مسلماً مؤمناً بالله ورسوله معتقداً بالآخرة ومع ذلك كان في عمله مريداً للدنيا إمّا للغفلة وأما لضعف إيمانه كما هو شأن كثير من الموحّدين المؤمنين فكيف يكون مصيره الى النار مذموماً مدحوراً فإن كان الأمر على هذا المنوال فمصير أكثرنا الى النار لأنّ العامل للآخرة قليل جداً وهو كما ترى فالحقّ تقييد الآية بالكافر المنافق المنكر للآخرة فإنّ مصيره الى النار قطعاً لكفره ونفاقه وإنكاره القيامة وعليه فالآية بصدد بيان نكتة دقيقة وهى أنّ الله لا يضيع عمل عامل أصلاً ولو كان كافراً ويدلّ عليه قوله تعالى:

مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ^(١).

وهذا معنى قولهم أنّ القرآن يفسّر بعضه بعضاً.

قال الله تعالى: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسُونَ، أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٢).

فالآية الأولى وهى قوله: من كان يريد حرث الآخرة مطلقة تشمل الكافر و

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

الجزء ١٥

المسلم إلا أن المسلم الذي يريد الآخرة يزيد الله في ثوابه و الكافر الذي لا يريد الآخرة لا يزيد في ثوابه و أما أنه تعالى لا يؤجره لكفره فليس كذلك لقوله نَوْفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا أَي فِي الدُّنْيَا وَ هُم لَا يَبْخُسُونَ وَ هَذَا مُقْتَضَى الْعَدْلِ وَ مُحْصَلُ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ أَلْخَ لَيْسَ لِأَجْلِ أَنَّهُ أَرَادَ الدُّنْيَا مِنْ عَمَلِهِ، بَلْ لِأَجْلِ كُفْرِهِ وَ نِفَاقِهِ دَخَلَ النَّارَ هَذَا وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ كَلَامِهِ.

وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا

أي و من أراد ثواب الآخرة في عمله بأن يؤثر الآخرة على الدنيا و يعتقد إرادته بها و سعى فيما كُلف من الأعمال و الأقوال سعيها بقدر الإمكان و هو مؤمن، الواو للحال أي حال كونه مؤمناً و هو أي الإيمان من أعظم الشرائط في الباب فلا تنفع في الآخرة إرادة و لا سعى إلا بحصوله و في الحقيقة هو الناشئ عنه إرادة الآخرة فأَنْ غير المؤمن لا يريدُها فحصول الثواب و النجاة من العذاب فيها موقوفٌ عليه قيل من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله، إيماناً ثابت، و نية صادقة، و عملٌ مصيب.

فقوله: فَأُولَٰئِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ إِنْصَفَ بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ وَ قَوْلُهُ: كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا أَي تَكُونُ طَاعَتُهُمْ مَقْبُولَةً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى.

و قيل معناه، شكر الله حسناتهم و تجاوز عن سيئاتهم، و الله تعالى هو المشكور على ما أعطى من العقل و إنزال الكتب و إرسال الرُّسل و إيضاح الدلائل فهو المستحقُّ للشكر حقيقةً.

كُلًّا نُمِدُّهُ هَوْلًا وَ هَوْلًا مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا
الإمداد المواصلة بالشئ و المعنى كُلِّ واحدٍ من الفريقين نمده، كذا قدره الزمخشري.

و قال بعضهم الإمداد في الآية هو إيصال الرزق في الدنيا أي أن الله يرزق في الدنيا مريدي العاجلة الكافرين و مريدي الآخرة المؤمنين و يمدّ الجميع بالرزق و إنما يقع التفاوت في الآخرة و يدلّ على هذا التأويل قوله: وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا أي أن رزقه لا يضيق عن مؤمن و لا كافر.

و عن ابن عباس أن معنى، من عطاء ربك، من الطاعات لمريد الآخرة و المعاصي لمريد العاجلة فيكون العطاء عبارة عما قسم الله للعبد من خير أو شر.

و قال بعض المفسرين، المعنى إنا نعطي البرّ و الفاجر و المؤمن و الكافر في الدنيا و أما الآخرة فليست إلا للمتقين خاصّةً، و ما كان عطاء ربك محظوراً أي ممنوعاً ففي الآية دلالة على خسة الدنيا و دنائتها و شرف الآخرة و فضيلتها جعل الله تعالى الدنيا و زخارفها للكافر و المؤمن بل حظّ الكافر منها في أكثر الموارد أكثر و أوفر من حظّ المؤمن و أما الآخرة فليس للكافر منها نصيب فينبغي أن لا يكون المتنعّم في الدنيا مغروراً بنعمها و زخارفها و السرّ فيه هو أن الله تعالى هو الجواد بقولٍ مطلق و فسّروا الجواد بأنّه المعطي بغير غرض و لا عوض.

قال ابن سيناء أتدري ما الجود الجود إفادة ما ينبغي لا لعوض و لا لغرض، و مقتضى ذلك هو أن يعطي البرّ و الفاجر و الكافر و المؤمن كما هو مقتضى الجود.

أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَ لِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا

الخطاب للرّسول ﷺ و المراد به أمّته معه و الظاهر أن المراد بالنظر النظر بالبصر لأنّ التفاوت المشار اليه بالآية في الدنيا مشاهدٌ بحاسة البصر و على هذا، كيف، في موضع نصب بعد حذف حرف الجرّ لأنّ نظر، يتعدّى به

في
الآية
التي
في
الجزء
١٥

جزء ١٥

المجلد الثاني

فانظر هنا معلقة ولما كان النَّظَرُ مفيضاً وسبباً الى العلم جاز أن يعلّق و يجوز أن يكون، أنظر من نظر الفكر فلا كلام في تعليقه إذ هو فعلٌ قلبيٌّ و التّفضيل على ما قيل عبارة عن الطّاعات المؤدّية الى الجنّة و المفضّل عليهم الكفّار كأنّه قيل أنظر في تفضيل فريقٍ على فريقٍ و أمّا على التّأويل الأوّل كأنّه قيل في تفضيل شخصٍ على شخصٍ من المؤمنين والكافرين والمفضلون في قوله أكبر درجات و أكبر تفضيلاً محذوف و تقديره من درجات الدنيا و من تفضيل الدنيا.

و قال بعض المفسّرين في معنى الآية، أنظر كيف جعلنا بعض الناس في الدّنيا أغنياء و بعضهم فقراء و بعضهم موالى و بعضهم عبيداً و بعضهم أصحّاء و بعضهم مرضى بحسب ما علمنا من مصالحهم ثمّ قال: **وَلَاخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلاً** لأنّهم معطون على مقدار طاعتهم فمن كان كثير الطّاعة جعلنا له الدّرجات العالية من الثّواب و إنّما أراد أن يبيّن أنّ التّفاضل في الدّنيا إذا كان يتنافس عليه فالتّفاضل في الجنّة أولى بأن يرغب فيه، هذا ما قيل في تفسير الآية.

أقول لا يبعد أن يكون المراد بالتّفاضل في الآية هو التّفاضل في كلّ فريقٍ في الدّنيا و الآخرة و عليه فالمعنى أنظر كيف فضلنا بعض الكفّار على بعضهم في الدّنيا و بعض المؤمنين على بعضهم أيضاً كذلك بمعنى أنّنا قبضنا النّعمة عن كافرٍ و أوصلناها الى كافرٍ آخر و هكذا قبضنا النّعمة عن مؤمنٍ و أوصلناها الى مؤمنٍ آخر و بذلك فضلنا بعض الكفّار على بعضهم و بعض المؤمنين على بعضهم في دار الدّنيا من حيث المال و الأولاد و سائر النّعم و اذا كان التّفاوت و التّفاضل ثابتاً في دار الدّنيا فهو ثابت في الآخرة أيضاً على نحو الأتمّ و الأكمل إلّا أنّ التّفاوت في الدّنيا بحسب المصالح و في الآخرة بحسب الطّاعة و العبوديّة و على ما ذكرناه في تفسير الآية فالكفّار في الآخرة أيضاً متفاوتون من حيث العذاب و هو كذلك عقلاً و شرعاً.

إِنْ قَلَّتْ عَلَمْنَا وَجْهَ التَّفَاضُلِ وَ التَّفَاوُتِ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ مُسَبَّبٌ عَنِ الْعَمَلِ فِي دَارِ الدُّنْيَا فَكُلٌّ مِنْ كَانَ أَكْثَرَ عَمَلًا فِي الدُّنْيَا كَانَ أَكْثَرَ دَرَجَةً فِي الْآخِرَةِ وَ بِالْعَكْسِ وَ لَا فَرْقَ فِيهِ بَيْنَ الْكَافِرِ وَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّ الْكَفَّارَ أَيْضًا مُتَفَاوِتُونَ فِي كُفْرِهِمْ وَ أَعْمَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا فَلَا جَرَمَ يَكُونُونَ مُتَفَاوِتِينَ مِنْ حَيْثُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ فَإِنَّ الثَّوَابَ وَ الْعِقَابَ مُسَبَّبَانِ عَنِ الْأَعْمَالِ فِي دَارِ الدُّنْيَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْكَافِرِ وَ الْمُؤْمِنِ إِنْ خَيْرًا فَخَيْرًا وَ إِنْ شَرًّا فَشَرًّا.

وَ أَمَّا وَجْهُ التَّفَاضُلِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ غَيْرُ وَاضِحٍ إِذْ لَيْسَ مَدَارُهُ عَلَى الْأَعْمَالِ النَّاشِئَةِ عَنِ الْعَبْدِ بِاخْتِيَارِهِ فِي الدُّنْيَا وَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلِمَ يَتَفَاوِتُونَ فِي الْغِنَى وَ الصَّحَّةِ وَ الْمَرَضِ وَ هَكَذَا غَيْرُهَا مِنَ النِّعَمِ.

قَلَّتْ لِلتَّفَاضُلِ وَ التَّفَاوُتِ فِي دَارِ الدُّنْيَا أَيْضًا أَسْبَابٌ وَ عِلَلٌ وَ هِيَ الْمَصَالِحُ وَ الْمَفَاسِدُ الْكَامِنَةُ فِي الْغِنَى وَ الْفَقْرِ وَ الصَّحَّةِ وَ الْمَرَضِ وَ هَكَذَا إِلَّا أَنَّا لَا نَعْلَمُهَا وَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِهَا وَ عَلَى هَذَا الْأَسَاسِ فَضَّلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي دَارِ الدُّنْيَا فَإِنَّ مَصْلَحَةَ النَّظَامِ أَوْجَبَتْ ذَلِكَ وَ عَلَيْهِ فَالتَّفْضِيلُ فِي الدُّنْيَا لِأَجْلِ حِفْظِ النَّظْمِ فِي الْإِجْتِمَاعِ فَلَوْ كَانَ جَمِيعُ النَّاسِ أَغْنِيَاءَ مَثَلًا لِإِخْتِلَالِ النَّظَامِ وَ هَكَذَا فِي الصَّحَّةِ وَ الْمَرَضِ وَ الْعِزَّةِ وَ الْحَقَارَةِ وَ غَيْرِهَا وَ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَادِلٌ عَالِمٌ فَالتَّفْضِيلُ مِنْهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا حَقًّا.

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَحْذُولًا

هَذَا أَيْضًا خُطَابٌ لِلنَّبِيِّ وَ الْمُرَادُ أَمَّتُهُ نَهَى اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنِ الشِّرْكِ فَقَالَ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فِي عِبَادَتِكَ وَ إِسْتِدْعَاكَ الْحَوَائِجِ مِنْهُ فَإِنَّكَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ قَعَدْتَ مَحْذُولًا مَذْمُومًا، إِذْ لَا ذِمَّ وَ لَا خِذْلَانَ أَشْنَعُ مِنَ الشِّرْكِ.

قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ يَعْنِي فَتَصِيرُ جَامِعًا عَلَى نَفْسِكَ الذِّمَّ وَ مَا يَتَّبِعُهُ مِنَ الْهَلَاكِ مِنَ الْهَلِكِ وَ الْخِذْلَانِ وَ الْعِجْزِ عَنِ النُّصْرَةِ مِمَّنْ جَعَلْتَهُ شَرِيكًا لَهُ أَنْتَهَى.

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا إِذَا يَبْتَغُونَ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ
كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ
لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ
مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي
صَغِيرًا (٢٤) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ
تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا (٢٥)
وَإِذَا الْقُرْآنُ يُقْرَأُ فَاسْمِعُوا سَمْعًا وَلَا يَنْصُرُوا
وَلَا يَنْصَرُونَ وَلَا يَسْمَعُوا سَمْعًا وَلَا يُبْصِرُونَ
بَصِيرًا (٢٦) إِنْ أَلْمُذَّبِينَ كَانُوا
إِخْوَانُ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا
(٢٧) وَإِذَا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ آيَاتُ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ
تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا (٢٨) وَلَا تَجْعَلْ
يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ
فَتَقْعَدَ مَلُومًا مَحْسُورًا (٢٩) إِنْ رَبُّكَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا (٣٠) وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ
نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطًّا كَبِيرًا
(٣١) وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ
سَبِيلًا (٣٢) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ
سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا
(٣٣) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ
مَسْئُولًا (٣٤) وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَ زِنُوا
بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا
(٣٥) وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ
الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (٣٦)
وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ
الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا (٣٧) كُلُّ ذَلِكَ
كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (٣٨)

◀ اللغة

قَضَى: أي حكم و أمر فَأَنْ الْقَضَاءُ الْحُكْمُ.
أُفٍ: بضم الألف إسم فعل بمعنى التضجر.
وَلَا تَتَهَرَّهْمَا: التَّهَرُّهُمَا: النَّهْرُ الزَّجَرُ بصياح و اغلاظ و أصله الظُّهُور و منه النَّهْرُ و
الإنتهار يقال أنهر الدم، أي أظهره و أساله و إنتهر الرجل أظهر له الإهانة بقبح
الزجر و الطرد، و قيل الإنتهار إظهار الغضب في الصوت و اللفظ.
وَأَخْفِضْ: أي إخضع و تواضع.
لِلْأَوَّابِينَ: الأَوَّابُ كالتَّوَّابِ مبالغة في الاوب و هو الرجوع و منه قيل للتوبة
أوبة.

لَا تُبَذِّرْ: التَّبَذُّرُ: التَّفْرِيقُ و أصله إلقاء البذر و طرحه فاستعير لكل مضيّع
لماله فهو مذموم.

أَبْغَاءَ: الإبتغاء الطلب.

تَبَسُّطُهَا: البسط ضد القبض.

مَحْسُورًا: الحسرة الغم على ما فاته و الندم عليه.

في
القرآن
في
السياق

جزء ١٥

المجلد الثاني

إِمْلَاقٍ: الإملاق الفقر يقال أملق فلان اذا إفتقر.
مَرَحًا: المرح شدّة الفرح.

الإعراب

أَلَّا تَعْبُدُوا يجوز أن يكون، أن، بمعنى، أى وهى مفسرة لمعنى قضى ولا نهى و يجوز أن يكون في موضع نصب أى ألزم ربك عبادته و، لا زائدة و يجوز، قضى، بمعنى أمر، و يكون التقدير بأن لا تعبدوا إِمَّا يَبْلُغَنَّ إن، شرطية و ما زائدة للتوكيد و يبلغن هو فعل الشرط و الجزاء، فلا تقل، و يقرأ يبلغان، و الألف فاعل «أحدهما أو كلاهما»، بدل منه و قيل هو توكيد أَفِ اسم للفعل و معناه التضجر و الكراهة مِنْ الرِّحْمَةِ يجوز أن تكون حالاً من جناح كَمَا نَعَتْ لمصدرٍ محذوف أى رحمة مثل رحمتها آتِبْغَاءَ رَحْمَةٍ مفعول له أو مصدر في موضع الحال تَرْجُوها وصفٌ للرحمة أو حالٌ من الفاعل كُلُّ الْبَسِطِ منصوبة على المصدر لأنها مضافة اليه خِطَاءً بكسر الخاء و سكون الطاء و الهمز و هو مصدر خطي مثل علم علماً الرِّزْنِ الأكثر القصر والمد لغة و قد قرئ به و قيل هو مصدر، زانى مثل قاتل قتالاً لأنه يقع من اثنين فَلَا يُسْرِفُ الجمهور على التَّسْكِينِ لأنه نهى و قرئ بضم الفاء على الخبر و معناه النهي بِالْقِسْطِ بضم القاف و كسرهما و هما لغتان فيه وَ لَا تَقْفُ الماضي منه قفا اذا تتبع و يقرأ بضم القاف و سكون الفاء مثل، تقم، و ماضيه، قَافٍ يَقُوفُ، اذا تتبع أيضاً كُلُّ مبتدأ و أُولَئِكَ خبره مَرَحًا بكسر الراء حال و بفتحها مصدر في موضع الحال و مفعول له تَحْرِقَ بكسر الراء و ضمها لغتان طُولًا مصدر في موضع الحال من الفاعل أو المفعول سَيِّئُهُ يقرأ بالتأنيث و النَّصَب أى كل ما ذكر من المناهي و ذكر مَكْرُوهًا على لفظ، كل، أو لأنَّ التَّأْنِيثَ غير حَقِيقِي و يقرأ بالرفع و الإضافة و لكل وجه وجهيه.

◀ التفسير

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ
الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا
كَرِيمًا

القضاء فعل الأمر قولاً كان ذلك أو فعلاً وكل واحدٍ منهما على وجهين،
إلهيٍّ و بشريٍّ.

فمن القول الإلهي قوله تعالى: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ أي أمرٌ
بذلك.

قال الله تعالى: وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ^(١).

و قد مرَّ الكلام فيها فهذا قضاء بالإعلام والفصل في الحكم أي أعلمناهم و
أوحينا اليهم وحياً جزماً، ومن الفعل الإلهي:

قال الله تعالى: وَٱللَّهُ يَقْضِي بٱلْحَقِّ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا
يَقْضُونَ بَشَيْءٍ^(٢) يعني والله يحكم بالحق.

قال الله تعالى: فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ^(٣) أي خلقهن في
يومين.

و من القول البشري نحو قضى الحاكم بكذا فأنَّ حكم الحاكم يكون بالقول،
و من الفعل البشري:

قال الله تعالى: فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ^(٤) أي اذا فرغتم من المناسك
قاله الراغب في المفردات.

أقول فعلى هذا معنى قوله: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أي أعلم و أوحى ربك ألا

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

٢- غافر = ٢٠

١- الإسراء = ٤

٤- البقرة = ٢٠٠

٣- الفصّل = ١٢

تعبدوا إلا إياه و ليس المراد بالقضاء في الآية الحكم على سبيل الجزم اذ لو كان كذلك لم يقدر أحد على عبادة غيره تعالى بل المراد بالحكم الإعلام والإيحاء والإيصاء وأمثال ذلك كما قيل.

و قال الرّازي في تفسيره لهذا الكلام القضاء معناه الحكم الجزم البتّ الذي لا يقبل النسخ والدليل عليه أنّ الواحد ممّا اذا أمر غيره بشي فأنه لا يقال أنّه قضى عليه أمّا إذا أمره جزمًا و حكم عليه بذلك الحكم على سبيل البتّ و القطع فهاهنا يقال قضى عليه و لفظ القضاء في أصل اللّغة يرجع الى إتمام الشّي وإنقطاعه انتهى موضع الحاجة من كلامه.

و أنت ترى أنّ ما ذكره الرّازي في معنى القضاء لا يساعده العقل و لا النّقل، و أنّما ذكره من عند نفسه ولم يقم على مدّعه دليلاً و قوله القضاء في أصل اللّغة يرجع الى إتمام الشّي و إنقطاعه كأنه عني به غير لغة العرب و إلا فهو في اللّغة الحكم سواء كان على سبيل الجزم أم لا.

ثانياً: لازم ما ذكره أن يكون القضاء في المقام بمعنى الحكم على سبيل الجزم و البتّ أي حكم الله تعالى بالعبادة جزمًا وبتاً و اذا كان كذلك فالعبد مجبور في عبادته و لا يقدر على التخلف عنها و نحن نرى خلاف ذلك و بعبارة أخرى كيف حكم الله بالعبادة على سبيل الجزم و البتّ و العبد لا يعبده فالحقّ أن يقال أنّ القضاء في المقام بمعنى الأمر و الحكم لا على سبيل الجزم بل على سبيل الإعلام و الإيصاء هذا و يمكن أن يقال أنّ القضاء بمعنى الأمر أو الحكم إلا أنّ الأمر تشريعي و تكويني و ما نحن فيه من التّشريعي و توضيح ذلك إجمالاً أنّ حكم الله أو أمره على قسمين: تشريعي و تكويني.

الأوّل: قال الله تعالى: **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** ^(١).

الثاني: قال الله تعالى: فَقَضَيْهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ.

وقال الله تعالى: فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(١).

والفرق بينهما أنَّ التشريعي يمكن فيه التخلف للمأمور به بخلاف الثاني وذلك لأنَّ إختيار المأمور به في الأول واسطة بين الإرادة والمراد وفي التكويني لا إختيار للمأمور به فقوله تعالى في الآية: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ من الأحكام والأوامر التشريعية فمن شاء عبده ومن لم يشاء لم يعبده. وهذه هو الحق وكيف كان فهو تعالى قد أمر عباده بأن لا يعبدوا إلا إياه وهذا هو الأصل في باب المعرفة والدليل عليه عقلاً ونقلاً ثابت وقد أشرنا إليه غير مرة ثم أردف كلامه بقوله: وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وفيه إشارة إلى أنَّ الإحسان بهما بعد المعرفة بالله ورسوله في رأس الطاعات وهو كذلك عقلاً ونقلاً.

أما العقل فلوجوه:

أحدها: أنَّ شكر المنعم واجب عقلاً وهذا ممَّا لا خلاف فيه والمنعم الحقيقي هو الذي أوجدنا وهو الله تعالى فيجب علينا عقلاً شكره ثم بعد نعمة الإيجاد الذي هو مختص به تعالى تصل النوبة إلى الوالدين لأنهما بمنزلة الواسطة في الإيجاد حيث أنَّ الله تعالى خلقنا منهما لقوله: إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ^(٢) فيجب شكر الوالدين بعد شكر الله تعالى وهو المطلوب.

ثانيها: أنَّ المربي له حق على من رباه فيجب على المربي أداء حقه وهو لا يتحقق إلا بالإحسان إليه ومن المعلوم أنَّ المربي لكل الموجودات هو الله تعالى كما قال: أَلْحَقْنَا لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ والمربي للأولاد هو الأبوان بعون الله وتوفيقه فيجب على الأولاد أن يحسن اليهما عقلاً وهو المطلوب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

ثالثها: ما ذكره بعض المفسرين و هو أنَّ الموجود إمَّا قديمٌ وإمَّا محدثٌ و يجب أن تكون معاملة الإنسان مع الإله القديم بالتَّعظيم و العبودية و مع المحدث بإظهار الشَّفقة و هو المراد من قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** التَّعظيم لأمر الله و الشَّفقة على خلق الله و أحقَّ الخلق بصرف الشَّفقة اليه هو الأبوان لكثرة أنعامهما على الإنسان فقوله: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ** إشارة إلى التَّعظيم لأمر الله و قوله: **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** إشارة إلى الشَّفقة إلى خلق الله.

رابعها: ما ذكره أيضاً و هو أنَّ الولد قطعة من الوالدين قال **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** : فاطمة بضعة مني، و قال **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : أولادنا أكلادنا.

خامسها: أنَّ الولد حال ما يكون في غاية الضَّعف و نهاية العجز يكون في أنعام الأبوين فأصناف نعمهما في ذلك الوقت واصله اليه و من المعلوم أنَّ الأنعام إذا كان على هذا الوجه كان موقعه عظيماً فيجب على الولد الإحسان اليهما على كلِّ حالٍ و محصل الكلام هو أنَّ أنعام الوالدين على الأولاد بعد أنعام الله تعالى ممَّا لا ينكر و قد قال **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** : من لم يشكر المخلوق لم يشكر الخالق فثبت و تحقَّق أنَّ حقَّ الوالدين بعد حقَّ الله و رسوله أعظم من سائر الحقوق الخلقية فالعقل يحكم بالإحسان اليهما و هو المطلوب.

أما النقل فمن الكتاب: قوله تعالى: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ** و هي التي نحن بصدد تفسيرها.

قال الله تعالى: **وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** ^(١).

قال الله تعالى: **كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ** ^(٢).

بَيِّنَاتُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



المجلد الخامس

قال الله تعالى: قُلْ تَعَالَوْا أَنُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا^(١).

قال الله تعالى: أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ^(٢).

قال الله تعالى: وَبِرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا^(٣).

قال الله تعالى: وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا^(٤).

قال الله تعالى: وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا^(٥) والآيات في الباب كثيرة ومن الآثار.

وما رواه في كتاب مشكاة الأنوار من كتاب المحاسن عن الباقر عليه السلام قال عليه السلام: سأل رسول الله صلى الله عليه وآله من أعظم حقاً على الرجل قال صلى الله عليه وآله والداه.

وعنه عليه السلام قال: أن الرجل يكون باراً بوالديه وهما حيّان فإذا ماتا ولم يستغفر لهما كتب عاقلاً لهما وأن الرجل يكون عاقلاً لهما في حياتهما فإذا ماتا وأكثر الإستغفار لهما فكتب باراً.

وعن الكاظم عليه السلام قال: سأل رسول الله صلى الله عليه وآله ما حقّ الوالد على الولد قال صلى الله عليه وآله: لا يسمّيه بإسمه ولا يمشي بين يديه ولا يجلس قبله ولا يستسب له.

وعنه صلى الله عليه وآله قال: أن رجلاً أتى ال النبي فقال يا رسول الله أوصني فقال صلى الله عليه وآله: لا تشرك بالله شيئاً وإن حرّقت بالنار وعذبت إلاّ و قلبك مطمئن بالإيمان، والديك فأطعهما وبرّ بهما حيّين كانا أو ميّتين، وإن أمراك إن تخرج من أهلك ومالك فأفعل فإنّ ذلك من الأيمان انتهى^(٦).

٢- لقمان = ١٤

٤- العنكبوت = ٨

٦- مشكاة الأنوار ص ١٦٨

١- الأنعام = ١٥١

٣- مريم = ١٤

٥- الأحقاف = ١٥

و الأحاديث الواردة في الباب أكثر من أن تحصى و فيما ذكرناه كفاية لأولي الدّراية.

واعلم أنّ الله تعالى جعل حقّ الوالدين بعد حقّه على خلقه فقال: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ** ثم قال: **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** للدلالة على أنّ حقّ الخالق أعظم من حقّهما فلا طاعة لهما في معصية الخالق، و لا فرق في وجوب الإحسان اليهما بين الكافر و المسلم فإن كانا كافرين يجب إطاعتهما و الإحسان اليهما في طاعة الله كما إذا كانا مسلمين.

قال رسول الله ﷺ: ثلاثة لا بدّ من إدائهنّ على كلّ حال، الأمانة الى البرّ و الفاجر، و الوفاء بالعهد للبرّ و الفاجر، و برّ الوالدين برّين كانا أو فاجرين.

و روي في مشكاة الأنوار عن معاوية بن وهب عن زكريّا بن إبراهيم قال: كنت نصرانيّاً فأسلمت و حججت فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام و قلت له أنّي كنت على النّصرانية و أنّي أسلمت قال عليه السلام أيّ شيء رأيت في الإسلام قلت قول الله عزّ وجلّ (ما كنت تدري ما الكتاب و لا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء) فقال عليه السلام لقد هداك الله ثمّ قال عليه السلام اللهم أهده ثلاثاً سل عمّا شئت يا بنيّ فقلت أنّ أبي و أمّي و أهل بيتي على النّصرانية و أمّي مكفوفة البصر فأكون معهم و أكل معهم في بيتهم فقال عليه السلام يأكلون لحم الخنزير فقلت لا و لا يمسّونه فقال عليه السلام لا بأس و أنظر أمك فبرّها فلا تكلها الى غيرك كن أنت الذي تقوم بشأنها و لا تخبرنّ أحداً أنّك أتيتني و أتني بمنى إن شاء الله قال فأتيت به بمنى و النّاس حوله كأنّه معلّم صبيان هذا يسأله و هذا يسأله فلمّا قدمت الكوفة ألطفت لأمّي و كنت أطعمها و أفلي ثوبها و قناعها و أخدمها قالت لي يا بنيّ ما

كنت تصنع بي هذا وأنت على ديني فما الذي أرى منك منذ هاجرت
فدخلت في الحنيفيّة فقلت لها رجلٌ من ولد نبيّنا أمرني بهذا فقالت
هذا الرجل هو نبيّ فقلت لا ولكنّه ابن نبيّ فقالت يا بنيّ أنّ هذه
وصايا الأنبياء فقلت يا أمّاه ليس يكون بعد نبيّنا نبيّ ولكنّه ابنه
فقالت يا بنيّ دينك خير دين فأعرضه عليّ فعرضته عليها فدخلت
في الإسلام وعلّمتها الصلّاة فصلّت الظهر والعصر والمغرب و
عشاء الأخرة ثمّ عرض لها عارض في الليل فقالت يا بنيّ أعد عليّ
ما علّمتني من دينك فأعدته عليها فأقرّت به وماتت فلمّا أصبحت
كان المسلمون الذين غسلوها وكفّنتها وصلّيت عليها ونزلت في
قبرها^(١).

والى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله: **إِذَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَأَنْمَا خَصَّ الْكِبَرَ بِالذِّكْرِ** مع أنّ الإحسان بهما واجب على كلّ حال لأنّهما في سنّ الكبر والشيوخوخة أحوج الى الإحسان لضعفهما بسبب الهرم وقوله: **فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ** كناية عن حرمة إيذاءهما ولو بكلمة، أفّ، وذلك لأنّ، أفّ بضمّ الهمزة اسم فعل بمعنى أتضجّر.

قال بعض المفسّرين، خصّ حالة الكبر لأنّها الحالة التي يحتاجان فيها الى برّه لتغيّر الحال عليهما بالضعف والكبر فألزم في هذه الحالة من مراعاة أحوالهما أكثر ممّا ألزمه من قبل لأنّهما في هذه الحالة صارا كلاًّ عليه فيحتاجان أن يلي منهما في الكبر ما كان يحتاج في صغره أن يلياً منه فلذلك خصّ هذه الحالة بالذكر وأيضاً فطول المكث للمرء يوجب الإستئصال للمرء عادةً و يحصل الملل و يكثر الضجّر فيظهر غضبه على أبويه و تتنفخ لهما أوداجه و أقلّ المكروه ما يظهره بتنفسه المتردّد من الضجّر و قد أمر أن يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة و هو السّالم عن كلّ عيب فقال: **فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ**.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و قد روي من طريق العامة أَنَّهُ قال: رسول الله ﷺ رغم أَنفه رغم أَنفه، قيل من يا رسول الله قال ﷺ من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة.

و قد روي البخاري في كتاب بَرِّ الوالدين بأسناده عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أَنَّهُ قال: رغم أَنف رجلٍ ذكرت عنده فلم يصلِّ عليّ، رغم أَنف رجلٍ أدرك أبويه عند الكبر أو أحدهما فلم يدخله الجنة و رغم أَنف رجلٍ دخل عليه رمضان ثم أنسلخ قبل أن يغفر له. و أما كلمة، أَفْ فمعناها الإحتقار و قيل كلمة، أَفْ، مقولة لكل شيءٍ مرفوض أي متروك منفور و لذلك قال إبراهيم عليه السلام لقومه، أَفْ لكم ومآ تعبدون من دون الله، أي رفض لكم و لهذه الأصنام معكم و إذا كان قد نهى أن يستقبلها بهذه اللفظة الدالة على الضجر و التبرم بهما فالنهي عما هو أشد، كالشتم و الضرب هو بجهة الأولى.

قال الصادق عليه السلام: أدنى العقوق، أَفْ، ولو علم الله شيئاً أهون منه لنهى عنه.

وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا النَّهْرُ الزَّجْرُ وَالْغِلْظَةُ وَالْقَوْلُ الْكَرِيمُ اللَّيْنُ اللَّطِيفُ مِثْلُ، يَا أَبَتَاهُ يَا أُمَّاهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْمِيَهُمَا أَوْ يَكْنِيَهُمَا.

و عن الصادق عليه السلام: ولا تنهرهما إن ضرباك و قل لهما قولاً كريماً. قال عليه السلام: فأن ضرباك فقل لهما غفر الله لكما فذلك منك قولٌ كريمٌ،

وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا

هذه إستعارة في الشفقة و الرحمة بهما و التذلل لهما تذلل الرعية للأمر و العبيد للسادة قال ابن المسيب ضرب خفض الجناح و نصبه مثلاً لجناح الطائر

حين ينتصب بجناحيه لولده و الذلّ هو اللين و قراءة الجمهور بضمّ الذالّ من ذلّ يذلّ و قريّ بكسر الذالّ أيضاً من قولهم دابةٌ ذلولٌ بيّته الذلّ و الذلّ في الدوّاب المتقاد السهل دون الصّعب فينبغي بحكم هذه الآية أن يجعل الإنسان نفسه مع أبويه في خير ذلّة في أقواله و سكناته و نظره و لا يحّد اليهما بصره فإنّ تلك هي نظرة الغاضب.

و عن الصادق عليه السلام أنّه قال: لا تملأ عينيك من النّظر اليهما إلّا برحمةٍ و رقةٍ و لا ترفع صوتك فوق أصواتهما و لا يدك فوق أيديهما و لا تقدم قدّامهما.

ثمّ أمر الله تعالى عباده بالترحمّ على آباءهم و الدّعاء لهم و أن ترحمهما كما رحماك و ترفق بهما كما رفق بك إذ و ليak صغيراً جاهلاً محتاجاً فأثراك على أنفسهما و أسهرا ليلهما و جاعا و تعرّيا و كسواك الى غير ذلك من الألفاف و العنايةات فقال تعالى: وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا قيل خصّ التّربية بالذكّر ليتذكّر العبد شفقة الأبوين و تعبهما فيزيده ذلك إشفاقاً لهما.

روي القرطبي بأسناده عن جابر بن عبد الله أنّه قال جاء رجلٌ الى النّبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله أنّ أبي أخذ مالي فقال صلى الله عليه وآله للرجل فأتني بأبيك، فنزل جبرئيل عليه السلام فقال أنّ الله عزّ وجلّ يقرؤك السّلام ويقول لك إذا جاءك الشّيوخ فسئله عن شيءٍ قاله في نفسه ما سمعته أذناه فلمّا جاء الشّيوخ قال له النّبي صلى الله عليه وآله ما بال إبنك يشكوك أتريد أن تأخذ ماله فقال سله يا رسول الله هل أنفقه إلّا على احدى عمّاته أو خالاته أو على نفسي فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله إيه دعنا من هذا أخبرني عن شيءٍ قلته في نفسك ما سمعته أذنك فقال الشّيوخ و الله يا رسول الله ما زال الله عزّ وجلّ يزيدينا بك يقيناً لقد قلت في نفسي شيئاً ما سمعته أذناي قال صلى الله عليه وآله قل و أنا أسمع.

قال قلت:

غذوتك مولوداً ومنتك يافعاً تَقَلُّ بما أَجْنِي عليك و تنهل
 إذا ليلةُ ضافتك بالشَّقم لم أبت لسقمك إلا ساهراً اتململ
 كآني أنا المطروق دونك بالذي طرقت به دوني فعيني تهمل
 تخاف الردى نفسي عليك و أنها لتعلم أَنَّ الموت وقتٌ مؤجِّلُ
 فلمّا بلغت السن و الغاية التي إليها مدى ما كنت فيك أوَمِّلُ
 جعلت جزائي غلظة و فضاةً كأنك أنت المَنعمُ المَتَّفضِلُ
 فليتك إذ لم ترع حقَّ أبوتي فعلت كما الجار المصاحب يفعل
 فأوليستني حَقَّ الجوار و لم تكن علَى بِمالٍ دون مالك تبخل
 قال فحينئذٍ أخذ النبي ﷺ بتلابيب ابنه و قال أنت و مالك لأبيك
 إنتهى.

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ
 غَفُورًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه أعلم بما أنطوت عليه الضمائر من دون
 قصد عبادة الله و البرِّ بالوالدين ثم قال أن تكونوا صالحين أي ذوي صلاح ثم
 فرط منكم تقصير في عبادة أو برّ و أبتهم و رجعتهم الى الخير فأنه غفور لما فرط
 من حسناتكم و الظاهر أن هذا عام لكل من فرط منه جناية ثم تاب منها و
 يندرج فيه من جنى على أبويه ثم تاب من جنايته.

قال في المفردات، الأبواب كالتواب و هو الرجاع الى الله بترك المعاصي و
 فعل الطاعات إنتهى و معنى الآية واضح.

وَ اتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَ الْمَسْكِينِ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ لَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا

أمر الله أن يعطي ذوي القربى حقوقهم التي جعلها الله لهم و هكذا حقّ المسكين و ابن السبيل و نهاء عن التبذير و هو التفريق بالإسراف و قيل التبذير إنفاق المال في غير حقّه و في الآية أبحاث:

الأول: ما المراد من ذوي القربى.

الثاني: من هو المسكين.

الثالث: من هو ابن السبيل.

الرابع: ما أريد بالتبذير في الآية.

البحث الأول: في تعيين ذوي القربى. فقال ابن عباس و الحسن أنهم قرابة الإنسان و قال عليّ بن الحسين عليه السلام: هم قرابة الرسول.

و قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية **وَ اتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ** أي كما راعيت حقّ الوالدين فصل الرّحم ثمّ تصدّق على المسكين و ابن السبيل.

و قال عليّ بن الحسين، هم قرابة النّبي أمره صلى الله عليه وآله بإعطائهم حقوقهم من بيت المال أي من سهم ذوي القربى من الغزو و الغنيمة، و يكون خطاباً للولادة أو من قام مقامهم.

و قال صاحب الكشاف، وصّى بغير الوالدين من الأقارب بعد التّوصية بهما و حقّهم إذا كانوا محارم كالأبوين و الولد و فقراء عاجزين عن الكسب و كان الرّجل موسراً أن ينفق عليهم عند أبي حنيفة و الشّافعي لا يرى النّفقة إلّا على الولد و الوالدين فحسب و أن كانوا مياسير أو لم يكونوا محارم كأبناء العمّ فحقّهم صلتهم بالمودة و الزّيارة و حسن المعاشرة و المؤلّفة على السّراء و الضّراء و المعاوضة و نحو ذلك إنتهى.

و قال الرّازي، أنّه خطاب للرسول صلى الله عليه وآله فأمره أن يعطي أقاربه الحقوق التي وجبت لهم في الفمى و الغنيمة و أوجب عليه إخراج حقّ المساكين و أبناء السبيل أيضاً من هذين المثالين. و أقول الثّاني أنّه خطاب للكلّ و الدليل

عليه أنه معطوف على قوله: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ** والمعنى أنك بعد فراغك من برِّ الوالدين يجب أن تشتغل ببرِّ سائر الأقارب الأقرب فالأقرب ثم بإصلاح أحوال المساكين وأبناء السبيل وأعلم أن قوله تعالى: **وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** مجملٌ وليس فيه بيان أن ذلك الحق ما هو إنتهى كلام الرازي.

وقال الطبري، إختلف أهل التأويل في المعنى بقوله: **وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** فقال بعضهم عني به قرابة الميت من قبل أبيه وأمه أمر الله جلّ ثناؤه بصلتها وساق الكلام الى أن قال وقال آخرون بل عني به قرابة الرسول ﷺ.

ثم روى بأسناده عن أبي الديلم أنه قال قال علي بن الحسين عليه السلام لرجلٍ من أهل الشام أقرأت القرآن قال: نعم. قال: أفما قرأت في بني إسرائيل **وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** قال: وأنكم للقرابة التي أمر الله أن يؤتى حقه. قال: نعم.

ثم قال الطبري، وأولى التأويلين عندي بالصواب تأويل من تأول ذلك أنها بمعنٍ وصية الله عباده بصلة قرابات أنفسهم وأرحامهم من قبل آبائهم وأمهاتهم ألخ إنتهى موضع الحاجة منه.

وقال البيضاوي **وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقيل المراد بهم أقارب رسول الله ﷺ إنتهى.

أقول إنما نقلنا كلماتهم وهم أساطين مفسري العامة لتعلم أنهم كيف تفوهوا بالباطل وكنموا الحق وفسرّوا الآيات بآرائهم وعقائدهم ولتوضيح ذلك نقول قوله تعالى: **وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** ألخ صريح في أنه كان هناك حق مالي عند الرسول ﷺ أمر بتأديته الى مستحقه والدليل على ما ذكرناه هو قوله والمسكين وابن السبيل فأنهما قرابتان على أن الحق في الآية كان من الأموال وليست الآية معطوفة على قوله: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ**

كما زعم الرّازي و صاحب الكشّاف و القرطبي و غيرهم و ذلك لأنّ قوله: وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ حُكْمٌ عَامٌّ يشمل جميع آحاد الأُمّة مع الرّسول بدليل قوله: أَلَّا تَعْبُدُوا بصيغّة الجمع و أمّا قوله و أت ذا القربىٰ حقّه الآية حكمٌ خاصٌّ للنّبي فقط و لذلك قال تعالى: وَ أَتِ وَلِمَ يَـقُلْ وَ أَتُوا ذَوِي الْقُرْبَىٰ حَقَّهُمْ و إذا كان كذلك فقولهم أنّه تعالى وصىٰ بغير الوالدين من الأقارب كما ذهب اليه الزّمخشري أو كما راعيت حقّ الوالدين فصل الرّحم ثمّ تصدّق على المساكين و ابن السّبيل كما زعم القرطبي أو إعطاء الرّسول أقاربه حقوقهم الّتي وجبت لهم في الفئ و الغنيمة كما قاله الرّازي أو قرابة الميت من قبل أبيه و أمّه و أنّه ﷺ أمر بصلتها كما قاله الطّبري، أو يكون المراد صلة الرّحم و حسن المعاشرة كما قال البيضاوي و هكذا غيرهم من مفسّري العامّة، كلّ هذه الأقوال غير صحيحة لا يساعده العقل و لا النّقل بل سياق الكلام يأباه فإنّ الآية الشّريفة بصدد بيان حكم آخر غير الأحكام السّابقة والواو في قوله: وَ أَتِ لِلإستئناف لا للعطف لما ذكرناه.

و أمّا قول الرّازي، أنّ الآية مجملٌ و ليس فيها بيان فنقول في جوابه بيان الآية عند العترة الطّاهرة لقوله ﷺ: كُتِبَ اللَّهُ و عترتي. و أمّا عند أبي هريرة و أمثاله من الوضّاعين الكذّابين الّذين يأخذون تفسير كلام الله عنهم فليس فيها و لا في غيرها بيان و على هذا فليس عند الرّازي و أمثاله بيانٌ.

و أمّا عند أهل البيت و أتباعهم ففي الآية و أمثالهما بيانٌ شافٍ وافي و نحن نشير أولاً الى ما قاله المفسّرون من الشّيعة الإماميّة ثمّ نردفه بما صدر من أهل البيت ^{عليه السلام} في تفسير الآية ثانياً، إتماماً للحجّة.

فنقول قال الطّبرسي ^{رحمته الله} في تفسيره لهذه الآية بعد نقله عن ابن عبّاس و الحسن أنّ معنى الكلام و أعطى القربات حقوقهم الّتي أوجبها الله لهم في أموالكم ما هذا لفظه.

في القرآن في تفسير قوله

جزء ١٥

المجلد الثاني

و قيل المراد به قرابة الرسول عن السدي قال: أن علي بن الحسين عليه السلام قال لرجل من أهل الشام حين بعث به عبيد الله بن زياد الى يزيد بن معاوية أقرأت القرآن قال نعم قال عليه السلام أما قرأت و أت ذا القربى حقّه قال و أنكم ذوي القربى الذي أمر الله أن يؤتى حقّه قال عليه السلام نعم و هو الذي رواه أصحابنا عن الصادقين عليهما السلام و أخبرنا السيد أبو الحمد مهدي بن نزار الحسيني قال حدّثنا الحاكم أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكاني قال حدّثنا الحاكم الوالد أبو محمّد قال: حدّثنا عمر بن أحمد بن عثمان ببغداد شفاهاً، و ساق الأسانيد الى عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال لما نزل قوله: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** أعطى رسول الله صلّى الله عليه وآله فاطمة فذك قال عبد الرحمن بن صالح كتب المأمون الى عبد الله بن موسى يسأله عن قصّة فذك فكتب اليه عبد الله بهذا الحديث فردّ المأمون فذك الى ولد فاطمة عليها السلام كلام الطبرسي رحمته الله.

و قال جميع مفسري الإمامية فأنّه لا خلاف بينهم في أنّ المراد بالحق في قوله: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** هو فذك و المراد بذى القربى هو فاطمة عليها السلام و لا نحتاج الى نقل أقوالهم فإنّ المسئلة ممّا لا خلاف فيه و من أراد الوقوف على أقوالهم فعليه بمراجعة التفسير فإنّ المراجع بعد الرجوع يجد صدق ما قلناه و الأصل في الباب ما صدر عن أهل البيت عليهم السلام من الأخبار التي تكون مستفيضة بل أدعى بعضهم فيها التواتر الموجب للقطع.

ما عن عيون أخبار الرضا عليه السلام في باب ذكر مجلس الرضا عليه السلام مع المأمون في الفرق بين العترة و الأمّة و الحديث طويل الى أن قال عليه السلام: و الآية الخامسة قول الله تعالى: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ** خصوصيّة خصّهم الله العزيز الجبار بها و أصطفاهم على الأمّة

فلما نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ قال أدعوا لي فاطمة فدعيت له فقال ﷺ يا فاطمة قالت لبيك يا رسول الله فقال ﷺ هذه فدك هي مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وهي لي خاصة دون المسلمين فقد جعلتها لك لما أمرني الله له فخذوها لك ولولدك فهذه الخامسة.

عن أصول الكافي بأسناده عن ابن أبي الدليم عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث طويل يقول فيه ثم قال: جلّ ذكره: وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ فكان عليّ عليه السلام وكان حقّه الوصيّة التي جعلت له.

ما رواه بأسناده عن عليّ بن أسباط قال لما ورد أبو الحسن موسى عليه السلام على المهدي العباسي رآه يردّ المظالم فقال: يا أمير المؤمنين ما بال مظلمتنا لا تردّ فقال المهدي وما ذاك يا أبا الحسن قال إنّ الله تبارك وتعالى لما فتح على نبيّه فدك وما والاها لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فأنزل الله على نبيّه وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ ولم يدر رسول الله ﷺ من هم فراجع في ذلك جبرئيل وراجع جبرئيل ربّه فأوحى الله اليه ﷺ أن أدفع فدك الى فاطمة عليها السلام فدعاها رسول الله ﷺ فقال لها يا فاطمة أنّ الله أمرني أن أدفع اليك فدك فقالت قد قبلت يا رسول الله من الله ومنك فلم يزل وكلائها فيها حياة رسول الله ﷺ فلما ولي أبو بكر أخرج عنها وكلائها.

ما في تفسير عليّ بن إبراهيم في قوله: وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَ الْمُسْكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ يعني قرابة رسول الله ﷺ ونزلت في فاطمة فجعل لها فدك والمسكين من ولد فاطمة وابن السبيل من آل محمّد و ولد فاطمة.

ما عن تفسير العياشي عن عبد الرحمن عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أنزل الله: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَ الْمَسْكِينِ** قال رسول الله ﷺ يا جبرئيل قد عرفت المسكين فمن ذوي القربى قال هم أقاربك فدعا حسناً و حسيناً و فاطمة فقال إن ربي أمرني أن أعطيك ممّا أفاء الله عليّ قال أعطيتكم فذك.

ما عن أبان بن تغلب قال قلت لأبي عبد الله، أكان رسول الله أعطى فاطمة فذكاً قال كان وقفها فأنزل الله: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ** فأعطاها رسول الله حقها قلت رسول الله أعطاها قال بل الله أعطاها.

ما عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله قال أتت فاطمة أبا بكر تريد فذك قال هاتي أسود أو أحمر يشهد بذلك قال فأتت أم أيمن فقال لها بم تشهدين قالت أشهد أن جبرئيل أتى محمداً فقال أن الله يقول: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ** فلم يدر محمداً ﷺ من هم فقال يا جبرئيل سل ربك من هم فقال فاطمة ذو القربى فأعطاها فذكاً.

ما عن أبي الطفيل عن علي عليه السلام قال قال يوم السورى أفيكم أحد تمّ نوره من السماء حين قال: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَ الْمَسْكِينِ** قالوا لا.

أقول و الأحاديث من طريق أهل البيت كثيرة جداً

و روي السيوطي في تفسيره المسمى بالدر المنثور في التفسير بالمأثور و هو من أعيان العامة و أعظم مفسريهم في هذه الآية ما لفظه:

و أخرج البزاز و أبو يعلى و ابن أبي حاتم و ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال: لما نزلت هذه الآية: **وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ** دعا رسول الله ﷺ فاطمة فأعطاها فذك.

و أخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت: وَ أَتِ ذَا
 الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ أقطع رسول الله ﷺ فاطمة فداً.
 و روى الحافظ الحسكاني في شواهد التنزيل عن أبي سعيد
 الخدري بطرق كثيرة لما نزلت هذه الآية دعا النبي فاطمة وأعطاه
 فداً.

و قد تحصل مما ذكرناه أن النصوص الواردة الدالة على أن المراد بالحق في
 الآية هو فداك و بذى القربى فاطمة لا اختصاص لها بطرق الشيعة الإمامية بل
 هي مشتركة بين الفريقين و لولا مخافة الإطناب و خروج الكتاب عن موضوعه
 لأشبعنا الكلام فيه و مع ذلك يقول الرّازي أن الآية مجملة ليس فيها بيان، و
 ليس هذا أول قارورة كسرت في الإسلام.

إن قلت ما الذي دعاهم الى إنكار النصوص و قد رواها كثير منهم في كتبهم.
 قلت دعاهم الى ذلك عنادهم لأهل البيت و دفاعهم عن أصحاب السقيفة
 و ذلك لأنهم إن قالوا بما نقول به في الآية من أن الرسول ﷺ أعطى فاطمة
 فداً بعد نزول الآية بأمر من الله، و بعد فوت الرسول غصبها أبو بكر على ما
 شهدت به الآثار فقد أثبتوا لخلفاءهم العصيان و الخطأ و هو كما ترى منافي
 لأصولهم في باب الخلافة فرأوا أن إنكار الحقائق أولى عندهم من إنكار ما
 صدر عن خلفاءهم و الله أعلم.

البحث الثاني: ما المراد بالمسكين في الآية قال الراغب في المفردات
 المسكين هو الذي لا شيء له و هو أبلغ من الفقير و قيل المسكين هو الذي
 يسأل و الفقير هو المتعفف الذي لا يسأل.

روى في الكافي عن محمد بن مسلم عن أحدهما أنه سأله عن الفقير
 و المسكين فقال الفقير الذي لا يسأل و لا مسكين الذي هو أجهد منه
 الذي يسأل.

و حسنة أبي بصير قال قلت لأبي عبد الله قول الله عز وجل: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْفَقِيرُ الَّذِي لَا يَسْأَلُ النَّاسَ وَ الْمَسْكِينُ أَجْهَدُ مِنْهُ وَ الْبَائِسُ أَجْهَدُهُمْ.

و في حديث آخر أنَّ المساكين هم أهل الزَّمانة من العميان و العرجان و المجذومين و جميع أصناف الزَّمناء من الرجال و النساء و الصَّبيان.

و قيل المساكين أهل الحاجة من غير أهل الزَّمانة.

البحث الثالث: ابن السَّيْل من هو، المشهور في تعريفه، هو المتقطع به في غير بلده و أن كان غنيًّا في بلده سَمِيَ بذلك لملازمته للسَّيْل أي الطَّرِيق فكأنَّها ولدتَه و هذا تفسير أكثر علمائنا.

و قال المفيد و قد جاءت رواية أنَّه الضَّيف أي من أضيف لحاجةٍ الى ذلك و أن كان له في موضع آخر غناء و يسار.

قال بعض المحققين لم نقف على تلك الرواية و كيف كان فالأمر سهل لأنَّ المسكين و ابن السَّيْل لا خفاء في معناهما عند العرف فأنَّ أبناء الطَّرِيق الَّذِينَ يكونون في الأسفار في طاعة الله لا في معصية فيقطع عليهم و يذهب مالهم فعلى الإمام أن يردهم الى أوطانهم من مال الصَّدقات و لذلك أمر الله نبيه بإيتاء حقوق الأقارب و المساكين و ابن السَّيْل في الآية.

البحث الرابع: في تفسير قوله: وَ لَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا نهى الله نبيه و أمته عن التَّبْذِير و هو في الأصل التَّفْرِيق فاستعير لكل مضيّع لماله.

قال في المجمع هو من التَّبْذِير في التَّفَقُّع و الإسراف فيها و تفريقها في غير ما أحلَّ الله و قد فرق بين التَّبْذِير و الإسراف في أنَّ التَّبْذِير الإنفاق فيما لا ينبغي الإسراف الصَّرف زيادةً على ما ينبغي و كيف كان فهو مذموم عقلاً و شرعاً.

أَمَّا الْعَقْلُ فَلَأَنَّهُ يَحْكُمُ بِحَسَنِ الْعَدْلِ وَ قُبْحِ الظُّلْمِ وَ التَّبْذِيرِ خُرُوجٌ عَنْ قَانُونِ الْعَدْلِ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الظُّلْمِ لِعَدَمِ الْوَاسِطَةِ بَيْنِ الظُّلْمِ وَ الْعَدْلِ وَ أَمَّا قُلْنَا أَنَّهُ مِنْ مُصَادِقِ الظُّلْمِ لِأَنَّهُ مِنْ وَضْعِ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ وَ هُوَ بَعِينُهُ تَعْرِيفُ الظُّلْمِ هَذَا كُلُّهُ مُضَافًا إِلَى أَنَّ الْعَقْلَ يَحْكُمُ عَلَى صَاحِبِهِ بِالسَّفَاهَةِ وَ الْحِمَاقَةِ وَ هُوَ يَكْفِي فِي ذِمَّتِهِ وَ لَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

إِنَّ أَلْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا
أَمَّا جَعَلَهُمُ اللَّهُ مِنْ أَخْوَانِ الشَّيَاطِينِ لِأَنَّهُمْ بِسَبَبِ التَّبْذِيرِ يَكْفُرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ كَمَا كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا، تَوْضِيحُ ذَلِكَ أَنَّ الْمَالَ نِعْمَةٌ مِنَ نِعَمِ اللَّهِ وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ، وَ كُلُّ نِعْمَةٍ يَجِبُ عَقْلًا عَلَى الْمُنْعَمِ عَلَيْهِ الشُّكْرُ فَأَنَّ شُكْرَ الْمُنْعَمِ وَاجِبٌ عَقْلًا.

وَ الشُّكْرُ الْحَقِيقِيُّ عِبَارَةٌ عَنْ صَرْفِ الْعَبْدِ جَمِيعَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي طَلَبِ رِضَى الْمُنْعَمِ وَ إِلَّا لَا يَكُونُ شَاكِرًا، وَ حَيْثُ أَنَّ الْمُبَذِّرَ يَصْرِفُ مَالَهُ فِي غَيْرِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَهُوَ غَيْرُ شَاكِرٍ لِنِعْمَتِهِ وَ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ كَافِرٌ بِنِعْمَتِهِ لِعَدَمِ الْوَاسِطَةِ بَيْنِ الشُّكْرِ عَلَى النِّعْمَةِ وَ الْكَفْرِ بِهَا وَ مَنْ يَكْفُرُ بِهِ فَهُوَ مِنْ أَخْوَانِ الشَّيَاطِينِ مِنْ حَيْثُ الْكَفْرَانِ وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشِيرُ فِي آخِرِ الْآيَةِ حَيْثُ قَالَ وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا وَ الْأَخْبَارُ فِي ذِمِّ التَّبْذِيرِ كَثِيرَةٌ.

مَا رَوَاهُ فِي الْكَافِي بِأَسْنَادِهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ جَذَاعَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ عليه السلام: لَهُ إِتْقَانٌ لِلَّهِ وَ لَا تَسْرِفُ وَ لَا تَقْتَرُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا أَنَّ التَّبْذِيرَ مِنَ الْإِسْرَافِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَ لَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا.

وَ عَنْ تَفْسِيرِ الْعِيَّاشِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَجَّاجِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِهِ: وَ لَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا قَالَ عليه السلام: مِنْ أَنْفَقَ شَيْئًا فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ فَهُوَ مُبْذِرٌ وَ مِنْ أَنْفَقَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ مُقْتَصِدٌ.

و عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام في قوله: وَلَا تُبْذِرْ
تَبْذِيرًا قَالَ: بَذَرُ الرَّجُلِ قَالَ لَيْسَ لَهُ مَالٌ قَالَ فَيَكُونُ تَبْذِيرًا فِي حِلَالٍ
قَالَ نَعَمْ انْتَهَى.

و عن بشر بن مروان قال: دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام فدعى برطب
فأقبل بعضهم يرمي النوى قال فأمسك أبو عبد الله يده فقال لا
تفعل أن هذا من التبذير. والأحاديث نقلناها من تفسير نور الثقلين^(١).

و إِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا
مَيْسُورًا

قيل في، إمّا، أنّ، ما، زائدة و التقدير وإن تعرضنّ، و الإعراض صرف الوجه
عن الشيء و قد يكون للإشتغال بما هو الأولى و قد يكون لإذلال الجاهل مع
صرف الوجه عنه كما قال تعالى: وَ أَغْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ^(٢).

قيل نزلت الآية في ناس من مزينة إستحملوا الرسول فقال صلى الله عليه وآله لا أجد ما
أحملكم عليه فبكوا، و قيل في بلال و صهيب و سالم و خباب سألوهم ما لا
يجد فأعرض عنهم.

و روي أنّه صلى الله عليه وآله كان بعد نزول هذه الآية إذا لم يكن عنده ما يعطي و
سئل، قال يرزقنا الله و اياكم من فضله فالرحمة على هذا الرزق المنتظر و هو
قول ابن عباس و مجاهد و عكرمة.

و قال ابن زيد الرحمة الأجر و الثواب و أنّما نزلت الآية في قوم كانوا
يسألون رسول الله فيأبى أن يعطيهم لأنّه كان يعلم منهم نفقة المال في فساد
فكان يعرض عنهم و عنه في الأجر في منعهم لئلا يعينهم على فسادهم فأمره
الله أن يقول لهم قولاً ميسوراً يتضمّن الدعاء في الفتح لهم و الإصلاح.

وقال الزمخشري أي وأن أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياة من الرد فقل لهم قولاً ميسوراً ولا تتركهم غير مجابين اذا سألك و كان رسول الله ﷺ اذا سئل شيئاً وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياة ويجوز أن يكون معنى وإما تعرضت عنهم، وإن لم تنفعهم وترفع خصائصهم لعدم الإستطاعة، ولا يريد الإعراض بالوجه كناية بالإعراض عن ذلك لأن من أبى أعطي أعرض بوجهه انتهى.

أقول والذي يظهر عند التأمل في الآية هو أنه تعالى لما أمر بإيتاء ذي القربى حقّه ومن ذكر معه ونهاه عن التبذير قال وإن لم يكن منك إعراض عنهم فالضمير عائد عليهم وعلل الإعراض بطلب الرحمة وهى كناية عن الرزق والتوسعة وطلب ذلك ناش عن فقدان ما يوجد به ويؤتاه من سألّه و عليه فالمعنى وإن تعرض عنهم لإعسارك فوضع المسبب وهو إبتغاء الرحمة موضع السبب وهو الإعسار، وقد أجازوا أن يكون إبتغاء رحمة من ربك، علّة لجواب الشرط فهو يتعلّق به وقدّم عليه أي فقل لهم قولاً سهلاً لئلاّ وعدهم وعداً جميلاً رحمة لهم وتطيباً لقلوبهم إبتغاء رحمة من ربك أي إبتغ رحمة الله التي ترجوها برحمتك عليهم هذا وفيه أنّ هذا لا يجوز لأن ما بعد فاء الجواب لا يعمل فيما قبله ولذلك صحّ أن يقال، إن يقم فأضرب خالداً، ولا يصحّ أن يقال أن يقم خالداً فأضرب، وهذا منصوص عليه نعم إن حذف الفاء في مثل أن يقم يضرب خالداً، فذهب سيويه والكسائي الى الجواز وتحقيق هذا في علم النحو وكيف كان فمورد الآية وأن كان خاصاً ظاهراً لورودها في ذي القربى والمسكين وابن السبيل إلاّ أنّ المعنى فيها عامّ يشمل جميع موارد السؤال وهو أنّ السائل اذا سأل شيئاً ولم يقدر المسئول عنه عن إجابته وقضاء حاجته فينبغي أن يقول له قولاً سهلاً لئلاّ تطيباً لقلبه وهذا من أصول الأخلاق ومحاسن الأداب والعادات ولعلّ قوله تعالى: **وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا**

تَنْهَوْ^(١) إشارة إلى ذاك مضافاً إلى قوله في آخر الآية فقل لهم قولاً ميسوراً ثم أنه تعالى عرّف نبيه ظاهراً وجميع الأمة واقعاً كيفية الإنفاق فقال تعالى.

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا

لا شك في حسن الإنفاق ومدحه شرعاً وعقلاً كما لا شك في قبح البخل وذمه كذلك إلا أن لكل شيء حداً لا يجوز التّجاوز عنه فإن الشيء إذا تجاوز حده إنعكس ضده، وهذا أصل ثابت لا يتغير ولا يتبدل أبداً فإن التخصيص في العقليات لا يجوز بالإتفاق ولا يختص بالإتفاق فقط بل يشمل جميع المحاسن والصفات ألا ترى أن الشّجاعة ممدوحة عقلاً ولكنها إذا تجاوزت حدها تصير تهوراً وهو مذموم لأنّ التهور ضدّ الشّجاعة ولذلك صار مذموماً عقلاً وشرعاً إذا عرفت هذا فنقول قال الله تعالى: **وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ**^(٢) والمراد بالوسط في الآية هو التجنب عن الإفراط والتّفريط في جميع الأمور حتّى في العبادات فإن اليمين والشّمال مضلّة والطّريق الوسطى هي الجادة، فالإنفاق وأن كان حسناً عقلاً وشرعاً إلا أنّ حسنه مقيد بما ذكرناه من أن لا يكون المنفق مفرطاً ولا مفرطاً وذلك لأنّ الإنفاق إذا خرج عن حدّ الاعتدال ودخل في حدّ الإفراط فهو مذموم فإنّ الإفراط هو الإسراف بعينه وإن نقص عن حدّ الاعتدال فهو يدخل في التّفريط وهو البخل المذموم وخير الأثر أوسطها.

قال الزّاغب في المفردات الإفراط أن يسرف في التّقّدّم والتّفريط أن يقصّر في الفرط يقال ما فرّطت في كذا أي ما قصرت، ولأجل ذلك قال الله تعالى: **وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ** قيل نزلت الآية

ففي إعطاء الرسول ﷺ قميصه ولم يكن له غيره و قيل أعطى الأقرع بن حابس مائة إبل و عينة مثل ذلك و العباس بن مرداس خمسين ثم كملها مائة فنزلت و الحق أن الآية بصدد بيان حكم عام فالخطاب للنبي و المراد أمته و كيف كان فلا شك أن الآية إستعارة أستعير فيها المحسوس للمعقول و ذلك أن البخل معنى قائم بالإنسان يمنعه من التصرف في ماله و الإنفاق به فأستعير له الغل الذي هو ضم اليد الى العنق فامتنع من تصرف يده و أجالتها حيث تريد ذكر اليد لأن بها الأخذ و الإعطاء، ثم أستعير بسط اليد الإذهب المال و ذلك أن قبض اليد يحبس ما فيها و بسطها يذهب ما فيها و طابق في الإستعارة بين بسط اليد و قبضها من حيث المعنى لأن جعل اليد مغلولة هو قبضها و غلها أبلغ من القبض و قد طابق بينهما أبو تمام في شعره فقال في المعتصم:

تعود بسط اليد (الكف) حتى لو أنه ثناها لقبض لم تجبه أنامله
و قال الزمخشري هذا تمثيل لمنع الشحيح و إعطاء المسرف أمر بالإقتصاد الذي هو بين الإسراف و الإقتار انتهى.

و قال ابن جريح المعنى لا تمسك عن الثقة فيما أمرتك به من الحق و لا تبسطها فيما نهيتك عنه و أما قوله: فتتعد ملوماً محسوراً فهو بمنزلة النتيجة للإسراف و الإقتار و هذا أيضاً إستعارة لأنه كناية عن الندامة على ما فات عنه و إلا فليس هناك قعوداً واقعاً و قيل معناه، إن أمسكت قعدت ملوماً عند العقلاء مذموماً، و إن أسرفت بقيت محسوراً أي مغموماً متحسراً و على هذا فيرجع قوله ملوماً الى الإمساك و قوله محسوراً الى الإسراف فأنت المحسور المنقطع به لذهب ما في يده و الحسارة إنقطاعه عنه.

قال الشاعر:

إن العسير بها داء فخامرها فشطرها نظرها العينين محسور

أقول الأصل فيها هو النهي عن الإسراف والإقتار سواء كان على سبيل اللّف و التّشّر أم لم يكن فأنّ الملاّمة و الحسرة ثابتان في كلا الوصفين أعني بهما الإسراف و الإقتار قال الله تعالى في أوصاف عباد الرّحمن في سورة الفرقان: وَ الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا^(١).

و عن محمّد ابن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ قَالَ عَلَيْهِ السلام الإحسار الإقتار.

و في تفسير علي بن إبراهيم، و قوله عزّ وجلّ: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً فَإِنَّه كان سبب نزولها أنّ رسول الله كان لا يردّ أحداً يسأله شيئاً عنده فجاء رجل فسأله ولم يحضره شيء فقال يكون إن شاء الله فقال: يا رسول الله إعط قميصك و كان رسول الله لا يردّ أحداً عمّا عنده فأعطاه قميصه فأنزل الله عزّ وجلّ: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَهَاهُ الله عزّ وجلّ أن يبخل و يسرف و يقعد محسوراً من الثّياب فقال الصادق عليه السلام المحسور العريان من الثّياب.

و عن تهذيب الأحكام بأسناده عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ قال ضمّ يده فقال هكذا، ولا تبسطها كلّ البسط قال بسط راحته و قال هكذا.

و الأحاديث بهذه المضامين كثيرة و الذي يحصل من الجميع هو النهي عن الإسراف و الإقتار و الأخذ بالقصد في جميع الشّئون فأنّ خير الأمور أوسطها.

إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا
لَمَّا نَهَى النَّبِيَّ وَأُمَّتَهُ عَنِ الْبَسْطِ قَالَ أَنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ وَ يَوْسَعُهُ لِمَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنَّهُ أَيُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ خَبِيرًا وَ بَصِيرًا أَيُّ هُوَ عَالِمٌ بِأَحْوَالِهِمْ لَا
يَخْفَى عَلَيْهِ مَا يَصْلَحُهُمْ وَ مَا يَفْسُدُهُمْ فَيَفْعَلُ مَعَهُمْ بِحَسَبِ ذَلِكَ فِيهِ الْآيَةُ
إِشَارَةٌ إِلَى نَكْتَةٍ وَ هِيَ أَنَّ بَسْطَ الرِّزْقِ لَا يَصْلَحُ لِجَمِيعِ النَّاسِ كَمَا أَنَّ ضَيْقَهُ أَيْضًا
كَذَلِكَ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَصْلَحُ لِبَسْطِ الرِّزْقِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَصْلَحُ لَضَيْقِهِ وَ اللَّهُ تَعَالَى
هُوَ الْعَالِمُ بِالْمَصَالِحِ وَ الْمَفَاسِدِ وَ عَلَى هَذَا فَلَوْ كَانَتِ الْمَصْلَحَةُ فِي الضَّيْقِ وَ صَارَ
الْإِنْفَاقُ مُوجِبًا لِلتَّوَسُّعِ وَ التَّرَفِّهِ كَانَ الْإِنْفَاقُ عَلَى خِلَافِ الْمَصْلَحَةِ وَ هَذَا هُوَ السَّرُّ
فِي النَّهْيِ عَنِ الْإِنْفَاقِ الْخَارِجِ عَنْ حُدِّ الْمَعْمُولِ وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ بِقَوْلِهِ:
إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ أَيُّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْسَ بِعَاجِزٍ عَنْ
بَسْطِ الرِّزْقِ فِي حَقِّ جَمِيعِ أَحَادِ النَّاسِ إِلَّا أَنَّهُ يُوجِبُ إِخْتِلَالَ النِّظَامِ وَ إِفْسَادَ
النَّاسِ فِي الدِّينِ وَ الدُّنْيَا وَ هُوَ كَمَا تَرَى عَلَى خِلَافِ مَصْلَحَةِ الشَّخْصِ وَ الْجَمْعِ وَ
هَذَا أَصْلٌ يَتَنَبَّهُ عَلَيْهِ جَمِيعُ مُوَاهِبِ اللَّهِ وَ عَطَايَاهُ وَ هُوَ مِنْ أَحْسَنِ الْأَصُولِ.

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ هُوَ الْمُتَكَفِّلُ بِأَرْزَاقِ الْعِبَادِ فِي قَوْلِهِ: إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ نَهَى النَّاسَ عَنْ قَتْلِ أَوْلَادِهِمْ لِأَجْلِ الْفَقْرِ أَوْ خَوْفِ
مَنْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَ قَدْ أَجْمَعَ الْمُفَسِّرُونَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَوْلَادِ فِي الْآيَةِ
الْإِنَاثَ مِنْهُمْ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْأَعْرَابَ فِي عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَقْتُلُونَ الْإِنَاثَ مِنْ
أَوْلَادِهِمْ خَوْفَ الْعِيْلَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْإِنْفَاقِ عَلَيْهِنَّ كَمَا هُوَ مُسْطَوْرٌ فِي التَّوَارِيخِ
وَ قَدْ تَكَلَّمْنَا فِيهِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ: وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ
إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاكُمْ^(١) فَلَا يَفِيدُ الْكَلَامُ فِي تَفْسِيرِهَا ثَانِيًا.

ضِلَّاءُ الرِّقَابِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

الجلد الثاني

وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا قَرَأَ الْجُمْهُورُ، خِطْأً بِكسر الخاء و سكون الطاء و قَرَأَ إِبْنُ كَثِيرٍ بِكسر الخاء و فَتْحِ الطاء و المَدَّ و حَكَمَ أَبُو حَاتِمٍ بِكُونِهَا مِنَ الْأَغْلَاطِ و المشهور هو قِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ و عَلَيْهَا الْمَصَاحِفُ فَعَلَاءُ و الْخِطْأُ بِفَتْحِ الخاء هو الْمَصْدَرُ و بِكسرها الْإِسْمُ مِنْهُ فَقَوْلُهُ: خِطْأًا هُوَ إِسْمٌ لِلْمَصْدَرِ و مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّ قَتْلَ الْأَوْلَادِ كَانَ ذَنْبًا كَبِيرًا عِنْدَ اللَّهِ.

و قِيلَ الْخِطْأُ الْفَاحِشَةُ قَالَ الشَّاعِرُ:

الْخِطْأُ فَاحِشَةٌ وَ الْبَرُّ فَاضِلَةٌ كَعَجْوَةٍ غُرِسَتْ فِي الْأَرْضِ تَوْبِيرٌ

و مَعْنَى الْآيَةِ وَاضِحٌ لَا خُفَاءَ فِيهِ كَمَا سَبَقَ.

وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجِيَّ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَ سَاءَ سَبِيلًا

لَمَّا نَهَى الْمُكَلَّفِينَ عَنْ قَتْلِ الْأَوْلَادِ نَهَاهُمْ عَنِ الزَّوْنِ أَيْضًا وَعَدَّهُ مِنَ الْفَوَاحِشِ.

فَنَقُولُ الزَّوْنُ بِالْقَصْرِ وَ الْمَدُّ وَطَى الْمَرْأَةَ حَرَامًا مِنْ دُونِ عَقْدٍ وَ عِنْدَ فَقَهَائِنَا هُوَ إِيْلَاجُ فَرْجِ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ فِي فَرْجِ امْرَأَةٍ مُحْرَمَةٍ مِنْ غَيْرِ عَقْدٍ وَ لَا مَلِكٍ وَ لَا شَبْهَةٍ قَدَرِ الْحَشْفَةِ عَالِمًا مُخْتَارًا فَالزَّوْنِيُّ فَاعِلُ الزَّوْنِ وَ الْجَمْعُ الزَّوْنَةُ كَالْقَضَاةِ وَ لَا خِلَافَ فِي حَرَمَتِهِ بِالْأَدْلَةِ الْأَرْبَعَةِ يَعْنِي كِتَابًا وَ سَنَةً وَ إِجْمَاعًا وَ عَقْلًا لِقَبْحِهِ وَ هُوَ عَلَى قَسْمَيْنِ:

مُحَصَّنٌ وَ غَيْرُ مُحَصَّنٍ.

فَالْمُحَصَّنُ مَنْ كَانَ لَهُ فَرْجٌ يَغْدُو عَلَيْهِ وَ يَرُوحُ وَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ الَّذِي يَزْنِي وَ عِنْدَهُ مَا يَغْنِيهِ.

وَ غَيْرُ الْمُحَصَّنِ بِخِلَافِهِ وَ حَكَمَ الْمُحَصَّنُ وَ الْمُحَصَّنَةُ بَعْدَ الْإِثْبَاتِ بِالشُّهُودِ أَوْ الْإِقْرَارِ مِنْهُمَا أَرْبَعَ مَرَّاتِ الرَّجْمِ وَ حَكَمَ غَيْرُهُمَا الْحَدَّ عَلَى التَّفْصِيلِ الْمُسْتَوْدَعِ فِي كِتَابِ الْحُدُودِ وَ قَدْ يَحْكُمُ عَلَى غَيْرِ الْمُحَصَّنِ أَيْضًا الْقَتْلَ كَمَا إِذَا زَنَى بِمُحَارِمَةٍ كَأُمِّهِ وَ أُخْتِهِ وَ خَالَتِهِ وَ عَمَّتِهِ وَ هَكَذَا أَوْ كَانَ الزَّوْنِيُّ بِالْمُسْلِمَةِ كَافِرًا فَإِنَّ الْحَكْمَ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ الْقَتْلُ وَ أَنَّ لَمْ يَكُنْ مُحَصَّنًا هَذَا كُلُّهُ مَعَ الْإِخْتِيَارِ.

وَأَمَّا فِي صُورَةِ الْإِكْرَاهِ وَالْإِجْبَارِ فَلَا وَكَيْفَ كَانَ فَالزَّهَاءُ مِنَ الْمَحْرَمَاتِ بَلَا
كَلَامٍ وَ سَيَأْتِي الْكَلَامُ فِيهِ فِي سُورَةِ النُّورِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَوْلُهُ: وَ سَاءَ
سَبِيلًا أَيْ بِئْسَ طَرِيقًا طَرِيقُهُ لِأَنَّهَا سَبِيلٌ تُوْدِي إِلَى النَّارِ.

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ أَنْفِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ
جَعَلْنَا لَوْلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا

نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قَتْلِ النَّفْسِ الْمَحْرَمِ وَ هُوَ نَفْسُ الْإِنْسَانِ وَ حَيْثُ كَانَ
مَتَّعِلُ النَّهْيِ هَذَا الْجِنْسُ صَحَّ الْإِسْتِثْنَاءُ بِقَوْلِهِ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ الْمُرَادُ بِمَنْ يَجُوزُ قَتْلُهُ
بِالْحَقِّ مَنْ أَبَاحَ الشَّارِعُ دَمَهُ مِثْلَ الْمُحَارِبِ وَ الْمُرْتَدِّ عَنْ فِطْرَةِ وَ الزَّانِي وَ الزَّانِيَةِ
الْمُحْصِنِينَ وَ مَنْ زَنَى بِالْمُحَارَمِ وَلَوْ كَانَ غَيْرَ مُحْصَنٍ وَ اللَّائِطُ وَ مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ
أَوْ وَاحِدًا مِنَ الْمُعْصُومِينَ عِنْدَنَا وَ نَحْوَ ذَلِكَ وَ يَدْخُلُ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ قِصَاصُ
الْقَاتِلِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيِّهِ سُلْطَانًا أَيْ جَعَلْنَا
لَوْلِيَّ الْمَقْتُولِ سُلْطَانًا عَلَى الْقَاتِلِ أَوْ الْعَفْوُ عَنْهُ وَ أَوْلَى النَّاسِ بِالْمَيِّتِ أَوْلَى
بِمِيرَاثِهِ مَا عَدَا الزَّوْجِينَ، وَ الْإِمَامُ عِنْدَ عَدَمِ الْوَلِيِّ فَإِنَّهُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ فَعِنْدَ
عَدَمِ الْوَارِثِ لِلْإِمَامِ سُلْطَانٌ عَلَى الْجَانِي بِأَنْ يَقْتُلَهُ قِصَاصًا وَ إِنْ شَاءَ أَخَذَ الدِّيَّةَ
مِنْهُ أَنْ رَضِيَ الْجَانِي فَإِنْ اخْتَارَ الْجَانِي الْقِصَاصَ يَقْتُلُ وَ أَمَّا قَوْلُهُ فَلَا يُسْرِفُ فِي
الْقَتْلِ فَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ مَعْنَاهُ أَنْ لَا يُمَثِّلُ بِهِ أَوْ يَقْتُلُ غَيْرَ الْقَاتِلِ أَوْ يَقْتُلُ
الرَّجُلَ بِالْمَرْأَةِ مِنْ غَيْرِ رَدِّ نِصْفِ الدِّيَّةِ أَوْ يَقْتُلُ الْجَمَاعَةَ بِالوَاحِدِ مِنْ غَيْرِ رَدِّ
الزَّائِدِ عَنْ حَقِّهِ فَإِنَّ الْحُكْمَ بِجَوَازِ قَتْلِ الْجَمَاعَةِ الْمَشْتَرِكِينَ فِي قَتْلِ الْوَاحِدِ
بِالوَاحِدِ وَ قَتْلِ الرَّجُلِ بِالْمَرْأَةِ مَعَ رَدِّ مَا زَادَ عَنْ حَقِّهِ مَوْضِعَ وَفَاقَ بَيْنَ
الْأَصْحَابِ.

وَبَاءُ الْقَوَائِدِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

و فِي رَوَايَةِ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ قَتْلَ رَجُلٍ امْرَأَةً أَنْ
قَبِلُوا دِيَةَ الْمَرْأَةِ فَذَلِكَ وَ أَنْ أَبِي أَوْلِيَّائِهَا إِلَّا قَتَلَ قَاتِلَهَا غَرَمُوا نِصْفَ
الرَّجُلِ وَ قَتَلُوهُ.

وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ فظهر من ذلك أَنَّ الضَّمِيرَ فِي يَسْرِفُ وَفِي أَنَّهُ، رَاجِعٌ إِلَى الْوَلِيِّ وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ سِيَاقِ الْآيَةِ.

فَمَا قِيلَ أَنَّ الْأَوَّلَ رَاجِعٌ إِلَى الْقَاتِلِ وَالثَّانِي: إِلَى الْمَقْتُولِ إِسْرَافًا فَبَعِيدًا جَدًّا. وَيُظْهِرُ مِنَ الْآيَةِ، أَنَّ إِسْتِيفَاءَ حَقِّ الْقِصَاصِ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى إِذْنِ الْإِمَامِ وَهُوَ الَّذِي يَظْهِرُ مِنْ أَكْثَرِ الْأَخْبَارِ أَيْضًا وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ وَالبَقَرَةِ. قَالَ قَتَادَةُ الْهَاءُ فِي قَوْلِهِ: إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا عَائِدَةً عَلَى الْوَلِيِّ وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَائِدَةً عَلَى الْمَقْتُولِ وَنَصْرَةً لِلَّهِ لَهُ بِذَلِكَ حَكَمُهُ لَهُ بِذَلِكَ وَقِيلَ الْوَلِيُّ هُمُ الْوَرَاثُ مِنَ الرِّجَالِ مِنَ الْأَوْلَادِ الذَّكُورِ وَمِنَ الْأَقْرَابِ مَنْ كَانَ مِنْ قَبْلِ الْأَبِ وَتَمَامُ الْبَحْثِ فِيهِ فِي الْفَقْهِ فَإِنَّ الْعَامَّةَ سَلَكُوا فِي مَعْنَى الْوَلِيِّ مَسْلَكًا آخَرَ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ، لِلْمُسْلِمِ التَّسَلُّطُ عَلَى الْقَاتِلِ فِي الْإِقْتِصَاصِ مِنْهُ أَوْ حُجَّةٌ يَثْبُتُ بِهَا عَلَيْهِ.

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا

فِي الْآيَةِ الشَّرِيفَةِ نَهْيٌ، وَأَمْرٌ أَمَّا النَّهْيُ فَقَدْ تَعَلَّقَ بِمَالِ الْيَتِيمِ وَأَمَّا الْأَمْرُ فَقَدْ تَعَلَّقَ بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَالْمُرَادُ بِالْيَتِيمِ مَنْ لَيْسَ لَهُ أَبٌ.

قَالَ فِي الْمَفْرَدَاتِ: الْيَتِيمُ انْقِطَاعُ الصَّبِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَبْلَ بُلُوغِهِ وَفِي سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ مَنْ قَبْلَ أُمِّهِ وَالْيَتِيمُ يَجْمَعُ عَلَى أَيْتَامٍ وَيَتَامَى، وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْيَتَامَى جَمْعُ يَتِيمٍ وَيَتِيمَةٌ وَأَمَّا أَيْتَامٌ فَجَمْعُ يَتِيمٍ لَا غَيْرَ كَشَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ وَقَوْلُهُ: إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِسْتِثْنَاءٌ مِنْهُ أَيُّ يَجُوزُ التَّصَرُّفُ فِي مَالِهِ إِذَا كَانَ بِطَرِيقِ الْحَسَنِ وَهُوَ أَنْ يَحْفَظُوا عَلَيْهِ وَيُشْمِرُوهُ أَوْ يَنْفَقُوا عَلَيْهِ بِالْمَعْرُوفِ عَلَى وَجْهِ لَا يَشْكُ أَنَّهُ أَصْلَحُ لَهُ وَأَمَّا لِغَيْرِ ذَلِكَ فَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ التَّصَرُّفُ فِيهِ وَآتَمَّا خَصَّ الْيَتِيمَ بِذَلِكَ مَعَ أَنَّ التَّصَرُّفَ فِي مَالِ غَيْرِ الْيَتِيمِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ أَيْضًا لَا يَجُوزُ لِأَنْ

اليتيم الى ذلك أحوج والطَّمع في مثله أكثر وقوله: **حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ** بمنزلة الغاية للتهي أي لا تقربوا مال اليتيم الى أن يبلغ أشده وإختلفوا في معناه فقال قوم حتى يبلغ ثمانية عشرة سنة وقال قوم حتى يبلغ الحلم. وقال آخرون حتى يبلغ كمال العقل ويؤنس منه الرُّشد نقل هذه الأقوال في التَّبيان وإختار الأخير منها.

و عن الفقيه بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: **إِنْ قُطِعَ الْيَتِيمُ** الإحتلام وهو أشده.

وفي حديث آخر عنه عليه السلام قال: اذا بلغ الغلام أشده ثلاث عشرة سنة ودخل في الأربع عشرة سنة وجب عليه ما وجب في المحتلمين إحتلم أو لم يحتلم وكتبت له الحسنات و جاز له كل شيء إلا أن يكون ضعيفاً أو سفيهاً.

وقد مرَّ الكلام في هذا الباب في أواخر سورة الأنعام حيث قال تعالى: **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَفْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ** (١).

وقوله: **وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ** فالعهد في الأصل حفظ الشيء ومراعاته حالاً بعد حال وسمي الموثق الذي يلزم مراعاته عهداً، والظاهر أنَّ اللام في قوله تعالى: **إِنَّ الْعَهْدَ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ**، للجنس أي أوفوا بكل العقود وذلك لأنَّ العهد يتصور على قسمين:

أحدهما: العهد الذي بين الإنسان وبين ربه.

ثانيهما: العهد الذي بينه وبين إنسانٍ آخر وكلاهما يجب الوفاء به ثمَّ أنَّ عهد الله تارة يكون بما ركزه في عقولنا وتارة يكون بما أمرنا به بالكتاب وبالسنَّة وسله وتارة بما نلتزمه وليس بلانزم في أصل الشرع كالنَّذور وما يجري مجراها.

في التَّبيان في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

قال الله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ إِاتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ (١).

قال الله تعالى: أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ (٢).

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الْأَدْبَارَ (٣).

فعن كتاب الخصال عن عنبه بن مصعب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ثلاثة لم يجعل الله تعالى لأحدٍ من الناس فيهن رخصة الى قوله و الوفاء بالعهد للبر و الفاجر.

و الأخبار بوجوب الوفاء به كثيرة و لا نحتاج الى نقلها بعد نص الكتاب في غير واحدة من الآيات بوجوب الوفاء به.

و روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَيْةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَ إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَ إِذَا إِتْمَنَ خَانَ، فالوفاء بالعهد من شيم النفوس الشريفة و الأخلاق الكريمة و الخلال الحميدة يعظم صاحبه في العيون و تصدق فيه خطرات الظنون و يقال الوعد وجه و الإنجاز محاسنه و الوعد سحابه و الإنجاز مطرها.

و لنعم ما قيل:

إذا قلت في شيء نعم فأتمه فأَنْ نعم دينٌ على الحرِّ واجبٌ
وإلا فقل لا تسترح و ترح بها لئلا يقول الناس أنك كاذبٌ
قال أعرابي:

وعد الكريم نقدٌ و تعجيلٌ و وعد اللئيم مطلٌ و تعليلٌ
و قال الآخر:

العدر الجميل خير من المطل الطويل قال الشاعر:

فَقَالَ شَرِيكَ بْنِ عَدَى أَصْلَحَ اللَّهُ الْمَلِكَ عَلَى ضَمَانِهِ فَمَرَّ الطَّائِي مُسْرِعاً وَ سَارَ النَّعْمَانُ يَقُولُ لَشَرِيكَ أَنْ صَدَرَ النَّهَارُ قَدْ وَلَّى وَ لَمْ يَرْجِعْ وَ شَرِيكَ يَقُولُ لَيْسَ لِلْمَلِكِ عَلَيَّ سَبِيلٌ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَسَاءَ فَلَمَّا قَرِبَ الْمَسَاءُ قَالَ النَّعْمَانُ لَشَرِيكَ قَدْ جَاءَ وَقْتُكَ قُمْ فَتَاهَبْ لِلْقَتْلِ فَقَالَ شَرِيكَ هَذَا شَخْصٌ قَدْ لَاحَ مَقْبَلًا وَ أَرْجُو أَنْ يَكُونَ الطَّائِي فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَأَمَرَ الْمَلِكُ فَمَثَلَ قَالَ فَبَيْنَمَا هُم كَذَلِكَ وَ إِذَا بِالطَّائِي قَدْ إِشْتَدَّ عَدُوهُ فِي سِيرِهِ مُسْرِعاً حَتَّى وَصَلَ فَقَالَ خَشِيتُ أَنْ يَنْقُضِيَ النَّهَارُ قَبْلَ وَصُولِي ثُمَّ وَقَفَ قَانِئاً وَ قَالَ أَيُّهَا الْمَلِكُ مَرَّ بِأَمْرِكَ فَأَطْرَقَ النَّعْمَانُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَعْجَبَ مِنْكُمَا أَمَّا أَنْتَ يَا طَائِي فَمَا تَرَكْتَ لِأَحَدٍ فِي الْوَفَاءِ مَقَامًا يَقُومُ فِيهِ وَ لَا ذِكْرًا يَفْتَخِرُ بِهِ وَ أَمَّا أَنْتَ يَا شَرِيكَ فَمَا تَرَكْتَ لِكَرِيمٍ سَمَاحَةً يَذْكُرُ بِهَا فِي الْكِرْمَاءِ فَلَا أَكُونُ أَنَا أَلْتُمُ الثَّلَاثَةَ إِلَّا وَ إِنِّي قَدْ رَفَعْتُ يَوْمَ بُؤْسِي عَنِ النَّاسِ وَ نَقَضْتُ عَادَتِي كِرَامَةً لَوْفَاءِ الطَّائِي وَ كَرَمَ شَرِيكَ فَقَالَ الطَّائِي:

وَلَقَدْ دَعَنْتِي لِلْخِلَافِ عَشِيرَتِي
أَنْسِي إِمْرُؤُ مَنِّي الْوَفَاءَ سَجِيَّةً
فَقَالَ النَّعْمَانُ مَا حَمَلَكَ عَلَى الْوَفَاءِ وَ فِيهِ إِتْلَافٌ نَفْسِكَ فَقَالَ دِينِي فَمَنْ لَا
وَفَاءَ فِيهِ لَا دِينَ لَهُ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِ النَّعْمَانُ وَ وَصَلَهُ بِمَا أَغْنَاهُ وَ عَادَهُ مَكْرَمًا إِلَى
أَهْلِهِ وَ أَتَالَهُ مَا تَمَنَّاهُ.

أَقُولُ أَنْظِرْ إِلَى أَثَارِ الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ فِي الدُّنْيَا فَضْلًا عَنِ الْآخِرَةِ وَ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ
عَلَى هَذَا الْمَنَوَالِ فَمَا ظَنُّكَ بِقَوْمٍ نَقَضُوا عَهْدَ اللَّهِ وَ عَهْدَ رَسُولِهِ فِي غَدِيرِ خَمٍّ وَ
نَكَنُوا بَيْعَةً مِنْ بَايَعُوهُ بِمِرْنِيِّ وَ مَنَظَرَ الرَّسُولِ بَعْدَ وَفَاةِ الرَّسُولِ، أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ
اللَّهِ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلَيٌّ مَوْلَاهُ الْخَالِ أَلَمْ يَأْخُذْ عَنْهُمْ الْبَيْعَةَ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ
الْخِلَافَةُ وَ الْوَلَايَةُ وَلَنْعَمَ مَا قِيلَ فِيهِ:

تَبَّأَ لِقَوْمٍ بَايَعُوا أَهْوَاءَهُمْ
أَتْرَاهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا مَا خَصَّهُ
إِذَا قَالَ فِي يَوْمِ الْغَدِيرِ مَعَالِنًا
فِيمَا يَسْؤُهُمْ فِي غَدِ عَقْبَاهُ
مِنْهُ النَّبِيُّ مِنَ الْمَقَالِ أَتَاهُ
مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَذَا مَوْلَاهُ

وَأَنَا أَقُولُ أَنْ كَانَ هَذَا الْعَهْدُ لَا يَسْأَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَا يَسْأَلُ عَنْ عَهْدِ أَصْلًا
وَقَدْ أَنْشَدَ الْكَمِيتُ عِنْدَ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

وَيَوْمَ الدَّوْحِ دَوْحٌ غَدِيرٌ خَمٌّ أَبَانُ لَهُ الْوَلَايَةُ لَوْ أَطْعِمَا
وَلَكِنَّ الزَّجَالَ تَبَاعِيهَ فَلَمْ أَرِ مِثْلَهَا خَطَرًا مَنِيعًا
وَلَمْ أَرِ مِثْلَ هَذَا الْيَوْمِ يَوْمًا وَلَمْ أَرِ مِثْلَهُ حَقًّا أَضْعَا
فَلَمْ أَقْصِدْ بِهِمْ لَعْنًا وَلَكِنْ أَسَاءَ بِذَاكَ أَوْلَهُمْ صَنِيعًا فَصَارَ لَذَاكَ
أَقْرَبَهُمْ لَعْدِلٍ إِلَى جَوْرِ وَأَقْرَبَهُمْ مَضِيًّا
أَضَاعُوا أَمْرَ قَائِدِهِمْ فَضَلُّوا وَأَقْرَبَهُمْ لَدَى الْحَدَثَانِ رِيْعًا
تَنَاسَوْا حَقَّهُ فَبَغَوْا عَلَيْهِ بِلَا تَرَةً وَكَانَ لَهُمْ قَرِيعًا
وَقَالَ مَهْيَارُ:

وَأَسْأَلُهُمْ يَوْمَ خَمٍّ بَعْدَ مَا عَقَدُوا لَهُ الْوَلَايَةَ لَمْ خَانُوا وَلَمْ خَلَعُوا
قَوْلٌ صَحِيحٌ وَنِيَّاتٌ بِهَا دَغْلُ لَا يَنْفَعُ السَّيْفُ صَقْلُ تَحْتَهُ طَبْعُ
إِنْكَارِهِمْ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ لَهَا بَعْدَ إِعْتَرَفِهِمْ عَادِيَةً أَدْرَعُوا
وَنَكْتُهُمْ يَكْمِيلًا عَنْ وَصِيَّةِ شَرِّ لَعْمَرِكَ ثَانٍ بَعْدَهُ شَرَعُوا
وَيَسْعِلُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ.

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
تَأْوِيلًا

الوافي الذي بلغ التمام يقال درهمٌ وافيٌ وكيلٌ وافيٌ أمرهم الله تعالى بإيفاء
الكيل و بالوزن المستقيم الذي لا عوج فيه و ذلك ممَّا يرجع الى المعاملة
بالأموال و الأمران راجعان الى البائع و هو ظاهر لأنَّ إيفاء الكيل و عدمه و
الوزن بالقسطاس و عدمه كلّ ذلك بيد البائع لا المشتري و حيث أن المبيع قد
يكون ممَّا يكال و قد يكون ممَّا يوزن و في كلّ واحدٍ منهما يجب مراعاة العدل
و إيصال حقّ المشتري اليه أشار الله تعالى بهما فقال في المكيل: وَ أَوْفُوا

الْكَيْلَ وَ قَالَ فِي الْمَوْزُونِ وَ زِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ وَ فِي هَٰذِينَ الْحَكَمِينَ يَرَاعَى حَقَّ الْبَائِعِ وَ الْمُشْتَرِي مَعًا فَأَنْ حَقَّ الْبَائِعِ إِسْتِيفَاءُ الثَّمَنِ بِقَدَرِ مَبِيعِهِ وَ حَقَّ الْمُشْتَرِي إِسْتِيفَاءُ الْمَبِيعِ بِقَدَرِ ثَمَنِهِ فَإِذَا كَانَ الْكَيْلُ وَ الْوِزْنُ بِطَرِيقِ الْإِيفَاءِ دُونَ النَّقْصِ فَقَدْ وَصَلَ إِلَى حَقِّهِمَا ثُمَّ قَالَ تَعَالَى ذَاكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا لِأَنَّ فِيهِ تَطْيِيبَ النَّفُوسِ بِالْإِتِّسَامِ بِالْعَدْلِ وَ الْإِيصَالِ لِلْحَقِّ وَ قَوْلُهُ: أَحْسَنُ تَأْوِيلًا أَيُّ عَاقِبَةٍ إِذْ لَا يَبْقَى عَلَى الْمُؤَفِّي وَ الْوَازِنِ تَبَعَةٌ لَا فِي الدُّنْيَا وَ لَا فِي الْآخِرَةِ وَ هُوَ مِنَ الْمَأَلِ وَ هُوَ الْمَرْجِعُ هَٰذَا كُلُّهُ مُضَافًا إِلَى أَنَّ الْمُشْتَهَرَ بِالْإِحْتِرَازِ عَنِ التَّطْفِيفِ يَعُولُ عَلَيْهِ فِي الْمَعَامَلَاتِ وَ تَمِيلُ إِلَيْهِ الْقُلُوبُ.

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا

نهى الله تعالى نبيه و جميع المكلفين عن متابعة ما ليس لهم به علم و معنى لا تقف أي لا تتبع و قيل معناه لا تحكم بالقيافة و الظن.

و عن ابن عباس لا ترم أحدا بما لا تعلم.

و قال قتادة لا تقل رأيت ولم تره و سمعت ولم تسمع و علمت ولم تعلمه، و قيل معناه لا تشهد بالزور و الأقوال كثيرة يجمعها قول واحد و هو النهي عن إتيان ما لا يكون معلوماً و هذه قضية كلية تندرج تحتها أنواع فكل من القائلين حمل على واحد من تلك الأنواع.

قال الشيخ في التبيان و إستدل بهذه الآية على أنه لا يجوز العمل بالقياس و لا بخبر الواحد لأنهما لا يوجبان العلم و قد نهى الله أن يتبع الإنسان ما لا يعلمه انتهى.

أقول أمّا العمل بالقياس فإنه لا يجوز لأنه بدعة و أول من قاس هو إبليس تظافرت الأخبار الواردة عن المعصومين ببطلانه و حرمة العمل به لأنه من

إدخال ما ليس من الدّين في الدّين مضافاً الى ما ورد أنّ دين الله لا يصاب بالعقول وللبحث فيه مقام آخر.

و أمّا الخبر الواحد فهو ليس من قبيل القياس و ذلك لأنّ من يقول بحجّتيّه لا يقول بها مطلقاً أيّ خبر واحد كان بل يقيّد العمل به بما اذا كان المخبر به عادلاً موثقاً وكان الخبر محفوفاً بالقرائن المفيدة للظنّ الخاصّ الذي يقوم مقام العلم في جميع مراتبه فهو من هذه الجهة داخل في العلم أو قائم مقامه بدليل الإنسداد و تفصيل الكلام فيه في الأصول، و قد استدلّ بعض من لا يدري ما يقول بهذه الآية على بطلان الاجتهاد لأنّه لا يفيد إلاّ الظنّ و لم يعلم أنّه يوجب عدم العمل بالشريعة لأنّ القطع بالحكم لا يحصل غالباً.

ألا ترى أنّ ظواهر الكتاب و السنّة ظنيّة الدّلالة غالباً فالأمر دائر في العمل بالأحكام في زمان غيبة المعصوم بين العمل بالظنّ أو ترك العمل رأساً لا سبيل الى الثاني لأنّا نقطع بوجود التّكاليف في حقّ العموم فلو قلنا بسدّ باب الاجتهاد و المفروض عدم إمكان تحصيل القطع يلزم ترك العمل بالأحكام رأساً هذا كلّ مضافاً الى أنّ ظنيّة الطّريق لا تنافي قطعية الحكم و للبحث فيه أيضاً مقام آخر.

اذا عرفت هذا فنقول قوله تعالى: **وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ** ليس المراد بالعلم أدراك الشّيء بحقيقته بحيث لا يحتمل الخلاف بل المراد به الاعتقاد الرّاجح المستفاد من سندٍ و دليلٍ سواء كان يقيناً أو ظناً و منه قوله تعالى: **فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ** ^(١) فأنّ المراد بالعلم هو الظنّ المتأخّم للعلم لا العلم حقيقة بحيث لا يحتمل فيه الخلاف فإنّه غير ممكن قطعاً و عبّر عن الظنّ بالعلم إيذاناً بأنّه كهو في وجوب العمل به و مثله قوله تعالى: **إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا** ^(٢).

بَابُ التَّوْقَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

و من المعلوم أنه لا يعلم الخير واقعاً في أحدٍ إلا الله تعالى لأنه عالم بالسرائر وقد جاء العلم بمعنى المعرفة كما جاءت بمعنىهما لإشتراكهما في كون كلٍّ منها مسبوقاً بالجهل قال الله تعالى: لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ^(١) أي لا تعرفونهم الله يعرفهم، وقوله تعالى: مِمَّا عَرَفُوا عَنْ الْحَقِّ آيَةً أَيِ عَلِمُوا بِهِ و قال أمير المؤمنين عليه السلام: العلم علمان، مسموعٌ ومطبوع.

و من المعلوم أن العلم الذي يحصل من المسموع لا يكون إلا ظناً في الحقيقة و أن أطلق عليه العلم لأن الخبر يحتمل الصدق والكذب، و نظائره كثيرة فقوله تعالى: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ أَيِ اعْتِقَادٌ راجع سواء كان علماً بمعنى إدراك الواقع بحيث لا يحتمل فيه الخلاف، أو ظناً قريباً منه و أنما قلنا ذلك لأن العلم في الآية لو حملناه على معناه الحقيقي و هو كشف الواقع يلزم تخصيص الأكثر في الشريعة المقدسة إذ لم يحصل العلم بهذا المعنى لأحدٍ من أحاد الأمة ولن يحصل أبداً فالمعنى لا تتبّع الجهل و هذا ممّا لا كلام فيه.

إن قلت يلزم على ما ذكرت صحة العمل بالظن و قد نهى الله تعالى عن العمل به:

قال الله تعالى: إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ^(٣).

و غير ذلك من الآيات الواردة في ذمّ الظن والعمل به.

قلت العمل بالظن بقولٍ مطلق ممنوعٌ و أمّا الظن المتأخّم للعلم فلا منع في العمل به و الظنّ المقدوح في تلك الآيات هو الظنّ العامّ و هو لا يعمل به قطعاً فهو خارج عن مورد البحث ألا ترى أن القاضي يحكم بشهادة الشهود و من

المحتمل كذبهم في شهادتهم واقعاً فلو قلنا بإشتراط العلم واقعاً في القضاء لإنسد باب القضاء وهكذا باب الإجتهد وأكثر المعاملات فأَنَّ الملاك في صحة الجميع هو العلم بمعنى الإعتقاد الراجح الشامل للظن الخاص وهو حاصلٌ وأما غيره فلا يحصل فثبت و تحقّق أنّ متابعة غير العلم بالمعنى الذي ذكرناه لا يجوز وليس هو إلا الجهل والهوى وهو المطلوب.

وأما قوله: **إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّهُ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا** فمعناه لا تقل سمعت كذا فهو كذا و بصرت كذا فهو كذا و علمت كذا فهو كذا و ذلك لأنّ أكثر المسموعات و المبصرات و الإدراكات لا يكون حقاً و فيه إشارة الى أنّ العلم في غير الضروريات يحصل من طريق السمع و البصر و الإدراك و لا شك في احتمال الخلاف فيها فلا بدّ للإنسان أن يتفحص و يتفكر فيما يسمع أو يبصر أو يتخيّل و يدرك:

قال الله تعالى: **إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ** ^(١).

أي لا تعملوا بعلم حصل لكم من إخبار الفاسق لأنّه يوجب الندامة و لذلك أمرهم بالتبيين و التفحص حول كلام الفاسق و هكذا في البصر و التخيل. و أما قوله: **كُلُّهُ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا** فهو إشارة الى أنّ الأعضاء و الجوارح يوم القيامة يسأل عنها و الآيات مصرحة به كما في هذه الآية. قال الله تعالى: **يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ^(٢).

قال الله تعالى: **وَتَكْلِمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ^(٣).

قال الله تعالى: **وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعِزُّونَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ** ^(٤).

في القرآن
في قوله تعالى
فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا
فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ



المجلد الخامس

إِنْ قُلْتُ لَمْ يَسْأَلْ عَنْهَا وَعَنْ غَيْرِهَا مِنَ الْأَعْضَاءِ وَالْجَوَارِحِ وَهِيَ تَحْتَ
إِخْتِيَارِ الْبَشَرِ وَلَا ذَنْبَ لَهَا حَتَّى يَسْأَلَ عَنْهَا.

قُلْتُ وَجْهَ السُّؤَالِ عَنْهَا هُوَ شَهَادَتُهَا عَلَى صَاحِبِهَا وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَنْكَرُ مَا فِي
صَحِيفَةِ أَعْمَالِهِ فَتَشْهَدُ الْأَعْضَاءُ عَلَيْهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ شَهَادَتُهَا عَلَيْهِ عَلَى
وَجْهِ الشَّكَايَةِ وَالْإِعْتِرَاضِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَمْ يَصْرِفْهَا فِي وَجْهِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا
قَالَ وَلِنُشْرَ إِلَى شَطْرِ مِمَّا وَرَدَ حَوْلَ آيَةِ مِنَ الْأَخْبَارِ مِنْ طَرِيقِ السَّنَةِ.

مَا رَوَاهُ فِي الْفَقِيهِ بِأَسْنَادِهِ قَالَ: رَجُلٌ لِلصَّادِقِ عليه السلام: أَنِّي لِي جِيرَانًا وَ
لَهُمْ جَوَارٍ يَتَغَنَّيْنَ وَيَضْرِبْنَ بِالْعُودِ فَرَبَّمَا دَخَلْتُ الْمَخْرَجَ فَأُطِيلُ
الْجُلُوسَ إِسْتِمَاعًا مَنِّي لَهُنَّ فَقَالَ لَهُ الصَّادِقُ عليه السلام: تَاللَّهِ أَنْتَ، أَمَا
سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّهُ أَوْ لَيْتَكَ كَانَ عَنْهُ
مَسْئُولًا فَقَالَ الرَّجُلُ كَأَنِّي لَمْ أَسْمَعْ بِهَذِهِ الْآيَةِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
مِنْ عَرَبِيٍّ وَلَا عَجَمِيٍّ وَلَا جَرَمَ أَنِّي قَدْ تَرَكْتُهَا وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ
تَعَالَى الْحَدِيثَ.

وَفِي عَيُونِ الْأَخْبَارِ بِأَسْنَادِهِ إِلَى عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ
قَالَ: حَدَّثَنِي سَيِّدِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الرَّضَا عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدٍ بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ الرَّضَا عَنْ أَبَاهُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صلَّى الله عليه وآله وسلم أَنَّ أَبَا بَكْرٍ مَنِّي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَإِنَّ عَمْرَ بِمَنْزِلَةِ
الْبَصَرِ وَإِنَّ عُثْمَانَ مَنِّي بِمَنْزِلَةِ الْفُؤَادِ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ دَخَلْتُ
عَلَيْهِ صلَّى الله عليه وآله وسلم وَعِنْدَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَأَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ وَعُثْمَانُ
فَقُلْتُ يَا أَبَهَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ فِي أَصْحَابِكَ هَؤُلَاءِ قَوْلًا فَمَا هُوَ
فَقَالَ صلَّى الله عليه وآله وسلم نَعَمْ ثُمَّ أَشَارَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ هُمُ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْفُؤَادُ وَ
سَيَسْأَلُونَ عَنْ وَصِيِّ هَذَا وَأَشَارَ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ثُمَّ
قَالَ صلَّى الله عليه وآله وسلم: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّهُ

أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ثُمَّ قَالَ ﷺ: وَعِزَّةَ رَبِّي أَنْ جَمِيعَ أُمَّتِي
لموقفون يوم القيامة ومسئولون عن ولايته و ذلك قول الله عزَّ
وجلَّ وقفوههم أَنَّهُمْ مَسْئُولُونَ.

و في كتاب علل الشرائع بأسناده عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني قال
حدَّثني علي بن جعفر عن أخيه موسى ابن جعفر عن أبيه قال:

قال علي بن الحسين عليه السلام: ليس أن تتكلم بما شئت لأنَّ الله عزَّ وجلَّ
يقول ولا تقف ما ليس لك به علم، ولأنَّ رسول الله ﷺ قال: رحم
الله عبداً قال خيراً فغنم أو صمت فسلم، وليس لك أن تسمع ما
شئت لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ
أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا.

و في أصول الكافي بأسناده عن أبي عبد الله و ذكر حديثاً طويلاً
يقول فيه بعد أن قال أنَّ الله تبارك وتعالى فرض الإيمان على
جوارح بن آدم و قسَّمه عليها و فرَّقها فيها ثمَّ نظر ما فرض على
القلب و اللسان و البصر في آيةٍ أخرى فقال وما كنتم تستترون أن
يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم و لا جلودكم، يعني بالجلود
الفروج و الأفخاذ وقال: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ
الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا فهذا ما فرض على
العينين من غَضِّ البصر عمّا حَرَّمَ الله وهو عملها وهو من الإيمان.
و بأسناده عن الحسن بن هارون قال: قال لي أبو عبد الله إِنَّ
السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا عليه السلام:
يسأل السَّمْعَ عمّا سمع و البصر عمّا نظر اليه و الفؤاد عمّا عقد عليه.
و الأحاديث كثيرة ^(١).

وإعلم أن قوله: **أُولَئِكَ** إشارة الى السَّمْع و البصر و الفؤاد و هو إسم إشارة للجمع المذكور و المؤنث العاقل و غيره خلافاً لإين عطية حيث ذهب بكونه مختصاً بالعاقل و استدلل على ذلك بالآية الشريفة و قال عبّر عن السَّمْع و البصر بأولئك لأنهما حواس لها إدراك و جعلها في هذه الآية مسئولة فهي في حالة من يعقل.

و قد حكى الزجاج أن العرب تعبر عمّن يعقل و عمّا لا يعقل بأولئك قال الشاعر:

دَمَّ المنازل بعد منزلة اللوى و العيش بعد أولئك الأيام

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا

نهى الله تعالى نبيه و المراد أمته أو هي معه أن يمشوا في الأرض مرحين، قيل المرح هو السُرور و الإغباط بالراحة و الفرح، و قيل أنه البطر و الأشر، و قيل هو التَّبَخُّر في المشي و التكبر و قيل تجاوز الإنسان قدره مستخفاً بالواجب عليه، و قيل هو شدة الفرح بالباطل.

و قال الزّاغب في المفردات المرح شدة الفرح و التوسع فيه، و **الْخَرَقَ** بفتح الخاء و سكون الزّاء و القاف قطع الشئ على سبيل الفساد من غير تدبّر و لا تفكّر، و معنى الآية لا تمش في الأرض فرحاً مسروراً أو متكبراً مغوراً أنك لن تخرق أي لن تقطع الأرض أو لن تتقبحها الى الجانب الآخر ولن تبلغ الجبال طولاً و إرتفاعاً.

قال مجاهد معناه لن تخرق بمشيك على عقبيك كبيراً و تنعماً ولن تبلغ الجبال بالمشي على صدور قدميك تفاخراً و طولاً.

و قال الزجاج أي لا تمش في الأرض مختالاً فخوراً و نظيره قوله:

قال الله تعالى: **وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا^(١)**.

قال الله تعالى: **وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ^(٢)**.

قال الله تعالى: **وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ^(٣)**.

و قال الزّمخشري معنى لن تخرق الأرض، لن تجعل فيها خرقاً بدوسك لها و شدة وطائك ولن تبلغ الجبال طولاً بتطاولك و هو تهكّم بالمختال.

أقول و الذي يقوّي في النّظر هو أنّ الآية في ذمّ التكبرّ و التبختر، و ذلك لأنّ المتكبرّ يضع قدميه على الأرض بشدة كأنّه أراد خرقها و يرى نفسه و شخصه أعظم قدراً و أرفع مقاماً من غيره و هو كناية عن تكبرّه و المقصود منها هو النهي عن التكبرّ على سبيل الإستعارة.

فقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال لأبنيه محمّد بن الحنفية: و فرض على الرّجلين أن تنقلهما في طاعته و أن لا تمشي بها مشية عاصٍ. فقال عزّ وجلّ: **وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا**.

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: من جرّ ثوبه خيلاء لا ينظر الله اليه.

و قال الأحنف بن قيس، ما تكبرّ أحد إلا من ذلّة يجدها في نفسه، رأى رجلاً رجلاً يختال في مشيه فقال جعلني الله مثلك في نفسك و لا جعلني مثلك في نفسي، و مرّ بعض أولاد المهلب بمالك بن دينار و هو يتبختر في مشيه فقال له يا بني لو تركت هذه الخيلاء لكان أجمل بك فقال أو ما تعرفني قال أعرفك معرفة جيّدة أولئك نطفة و أحرّك جيفة و أنت بين ذلك تحمل العذرة فأرخى الفتى رأسه و كفّ عما كان عليه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

المجلد الثاني

كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا

قرأ الحرمان وأبو عمر وأبو جعفر والأعرج، سَيِّئَةً بِالنَّصَبِ وَالتَّأْنِيثِ، وَ
 قَرَأَ بَاقِيَ السَّبْعَةِ وَالحسن ومسروق، سَيِّئَةً بِضَمِّ الهمزة مضافاً لها المذكر
 الغائب وهي الأشهر وعليها المصاحف فعلاً، فعلى القراءة الأولى معنى الآية
 أَنَّ النّهيين السّابقيين وهما، قفوا ما ليس له به علم، والمشي في الأرض مرحاً
 كان سَيِّئَةً عند ربِّك مكروهاً.

وقيل ذلك إشارة إلى كلّ واحدٍ من المناهي المذكورة فيما تقدّم في هذه
 السورة والمعنى كان سيئ كل واحدٍ فيها عند الله مكروهة وبعبارة أخرى كلّ
 ذلك أي كلّ ما تقدّم من المنهيات سَيِّئَةً عند ربِّك مكروهاً وعلى هذا فقلوه:
 سَيِّئُهُ خبر كان وأنت ثم قال مكروهاً فذكر، وأما على القراءة المشهورة أعني
 سَيِّئُهُ بالتذكير والإضافة إلى الهاء، فسيئته إسم كان ومكروهاً الخبر ولما تقدّم
 من الخصال ما هو سيئ وما هو حسن أشير بذلك إلى المجموع وأفرد سَيِّئُهُ
 هو المنهية عنه والمعنى ما تقدّم من الخصال الحسنة والسَيِّئَةُ فسيئها عند الله
 مكروهة وحسنها ممدوح.

وفي الآية قراءة ثالثة وهي قراءة عبد الله، سَيِّئَاتِهِ، بالجمع مضافاً للهاء و
 عنه أيضاً بغير هاء وعنه أيضاً، كان خبيثه عند الله مكروهاً وهي قراءة شاذّة
 نادرة لا يعتنى بها وخير الأمور أوسطها ومعنى الآية لا خفاء فيه إذ لو لم تكن
 السَيِّئَاتُ عند الله من المكروهات المبغوضات لم ينفك الله تعالى عنها فأَنَّ
 النّهية عن شيء كاشف عن وجود المفسدة فيه وكلّ فاسدٍ مكروه.

■

ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا
 (٣٩) أَفَأَصْفِيكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا (٤٠) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا
 فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا (٤١)
 قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي
 الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ
 عُلُوًّا كَبِيرًا (٤٣) تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ
 الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ
 وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا
 (٤٤) وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (٤٥) وَجَعَلْنَا عَلَىٰ
 قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا
 ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ
 نُفُورًا (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ
 إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ
 إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٤٧) أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ
 الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٤٨)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

اللغة

مُكُومًا: اللوم الذم أي مذمومًا.
 مَدْحُورًا: أي مطرودًا.

أَفَأَصْفِيكُمْ: أصل الصفاء خلوص الشيء من الشوب.
لَا تَتَّبِعُوا: الابتغاء الطلب.
أَكِنَّةً: جمع كنان وهو ما ستر.
وَقَرًا: الوراق بفتح الواو الثقل في الأذن.

الإعراب

مِنَ الْحِكْمَةِ: متعلق بأوحى أو حال من العائد المحذوف، أو بدل من ما أوحى أَفَأَصْفِيكُمْ: الألف مبدلة من واو لأنه من الصفوة إنثاءً مفعول أول لَاتَّخَذَ والثاني محذوف أي أولاداً، ويجوز أن يكون، لَاتَّخَذَ متعدياً الى واحدٍ مثل قالوا لَاتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا، ومن الملائكة يجوز أن يكون حالاً وأن يتعلّق بِأَتَّخَذَ وَقَدْ صَرَفْنَا المفعول محذوف تقديره صَرَفْنَا الموعظ كَمَا يَقُولُونَ الكاف في موضع نصب أي كوناً كقولهم عُلُّوا في موضع، تعالياً، لأنه مصدر قوله تعالى نُفُورًا جمع نافر ويجوز أن يكون مصدرًا كالقعود فأن شئت جعلته حالاً وإن شئت جعلته مصدرًا، لَوُلُوا، لأنه بمعنى نفروا نَجْوَى مصدر أي هو ذو نجوى ويجوز أن يكون جمع نجى كقتيل و قتلى.

التفسير

ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ

ذلك، إشارة الى جميع أنواع التكاليف من قوله: لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ الى قوله: وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا وهي أربعة وعشرون نوعاً من التكاليف بعضها أمرٌ وبعضها نهْيٌ بدأها بقوله لا تجعل و إختتمها بقوله: وَلَا تَمْشِ ثُمَّ قال ذلك أي ما ذكرناه من الأوامر والنواهي ممّا أوحى اليك فكلمة، من، في ممّا، تبعيضية أي ما أشرنا اليه سابقاً من الأحكام هو بعض ما أوحى اليك رَبُّكَ من الحكمة لا جميعه لأنّ الله تعالى أوحى الى نبيه أحكاماً كثيرة غير ما

ذكره في هذه الآيات كالصلاة والصوم والحج والجهاد وهكذا من المنهيات و
(من) في قوله: **مِنْ أَلْحِكْمَةِ بَيَانِيَّةٍ** وأما عدّ الأحكام من الحكمة لوجهين:
أحدهما: أن الأحكام من الأوامر والنواهي تابعة للمصالح والمفاسد
الواقعية فكل شيء فيه مفسدة نهاه عنه وكل شيء فيه مصلحة أمره به وإذا كان
الحكم تابعاً للمصلحة والمفسدة فهو من وضع الشيء في محله ولا نعني
بالحكمة إلا هذا.

ثانيهما: أن مرجع جميع الأحكام إلى التوحيد والطاعة والإعراض عن
الدنيا والإقبال إلى الآخرة والعقول تدل على صحتها وهي في جميع الشرائع
والأديان لا تقبل النسخ:

قال الله تعالى: **وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ**
تَفْصِيلاً^(١).

وقال بعض المفسرين المقصود الدلائل التي تؤدي إلى المعرفة بالحسن و
القبیح والفرق بينهما والواجب مما لا يجب وذلك كله مبين في القرآن و
الذي ذكرناه وقصصناه من جملة ما أوحى إليك ربك في القرآن انتهى كلامه و
هو أيضاً يرجع إلى ما ذكرناه.

وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا
نهى الله تعالى عن الشرك به في ألوهيته وعبادته والخطاب و أن كان
ظاهراً للنبى كأكثر الآيات إلا أن المراد الأمة ومن المعلوم أن من جعل مع الله
إلهاً آخر فهو كافر مشرك ومأواه جهنم وبئس المصير و يصير بذلك ملوماً، أي
مذموماً، و مدحوراً، أي مطروداً و الطرد في الأصل المنع أي ممنوعاً من
رحمة الله فإن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك **أَفَأَصْفِيكُمْ رَبِّكُمْ**
بِالْبَيِّنَاتِ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيماً.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

الجلد العاشر

الهمزة في قوله: أَفَأَصْفِيكُمْ للإستفهام والمراد بها الإنكار أي ليس كذلك فهي كقوله ءِإِلَهَ مع الله، أي ليس معه إلهاً آخر.

أقول لَمَّا نَبَّه تعالى على فساد من أثبت له شريكاً ونظيراً أتبعه بفساد طريقة أخرى من الفساد وهي طريقة من أثبت لله ولداً واعتقد أنَّ الملائكة بنات الله ومعنى، أصفاكم، أثركم وخصّكم وهذا كما قال: أَلله البنات ولكم البنون، ألكم الذكر وله الأنثى، وهذا خلاف الحكمة وما عليه عقولكم وعادتكم فأدَّ العبيد لا يؤثرون بأجود الأشياء وأصفاها من الشُّوب ويكون أردوها وأدونها للسادات هكذا قيل.

و قال بعض المفسرين معناه، ءأخلص لكم البنين وإختار لكم صفوة الشَّيْءِ وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه فإختصكم بالأرفع وجعل لنفسه الأدون ثم أخبر الله تعالى أَنَّهُم يقولون في ذلك قولاً عظيماً انتهى.

و قال الرَّايزي أَنَّهُم اعتقدوا أنَّ الولد قسمان فأشرف القسمين البنون وأحسنهما البنات ثم أَنَّهُم أثبتوا البنين لأنفسهم مع علمهم بنهاية عجزهم ونقصهم وأثبتوا البنات لله مع علمهم بأنَّ الله هو الموصوف بالكمال الَّذي لا نهاية له والجلال الَّذي لا غاية له وذلك يدلُّ على نهاية جهل القائل بهذا القول انتهى موضع الحاجة منه.

أقول يستفاد من الآية أمران قبيحان:

أحدهما: إثبات أصل الولد له تعالى.

ثانيهما: أَنَّهُم أثبتوا البنات له تعالى والقول العظيم في آخر الآية إشارة إليهما وأنما قلنا أَنَّهُم أثبتوا أصل الولد أولاً مع أَنَّهُ غير مذكور في الآية وأنما الموجود فيها هو إثباتهم البنات له، لأنَّ إثبات البنات فرع على إثبات أصل الولد ذكر في اللَّفْظ أو لم يذكر، فأَنَّ أصل الولد لو كان مستحيلاً فكيف يمكن إثبات البنات فثبت وتحقَّق أَنَّهُم بقولهم هذا إرتكبوا ذنبين عظيمين أحدهما،

أعظم من الآخر وهو إمكان أصل الولد والقول العظيم هو هذا وأما الذنب الآخر وهو جعل البنات لله تعالى فهو خروج عن طور العقل في إعتقادهم و ذلك أنهم كانوا يعتقدون أنّ البنين أشرف من البنات وإذا كان كذلك فلم جعلوا الأشرف لأنفسهم والأحسن لخالقهم فهم في الحقيقة جعلوا أنفسهم أعلى و أشرف من خالقهم إذ المفروض أنّ خالق البنين والبنات هو الله بزعمهم ولم يعلموا أنّ الله تعالى منزّه عن هذه الأمور اللاتقة بالأجسام فلو كان له ولد فهو مركّب من الأجزاء والأبعاد وكلّ مركّب محتاج الى أجزاءه وكلّ محتاج فهو ممكن هـ.

و أعلم أنّ في إعتقادهم هذا قبّح آخر وهو أنهم نسبوا الملائكة الى الأوثّة أيضاً كذب وإفتراء لأنّ الذكورية والأنوثة من شئون الأجسام الكثيفة والملك من الأجسام اللطيفة العارية عن الشّهوة وغيرها من صفات الجسم فلا يصدق على الملك ما يصدق على الحيوان والإنسان كما هو ثابت في محلّه.

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نِفُورًا

التّصريف في اللّغة صرف الشّيء من جهة ثم صار كناية عن التّبيين فكأنّه قال لم نجعله نوعاً واحداً بل أنواعاً مختلفة، من وعيدٍ وعيدٍ ومحكم ومتشابهٍ و أمرٍ ونهيٍ وناسخٍ ومنسوخٍ والأخبار والأمثال والقصص وغيرها. وعلى هذا فمفعول صرّفنا محذوف أي صرّفنا في هذا القرآن هذه الأشياء. و قيل المحذوف هو جبرئيل والمعنى أكثرنا صرف جبرئيل اليك ولم ننزله مرّة واحدة.

أقول قرأ حمزة والكسائي في جميع القرآن خفيفاً من ذكر يذكر والباقون بالتّشديد في جميع القرآن بمعنى ليتذكروا فأدغموا التّاء في الدّال فصار ليذكروا فهو من التّذكّر إذا عرفت هذا.

فَاعْلَمْ أَنَّ الغاية القصوى من نزول القرآن وجميع الكتب السماوية بل جعل الأحكام والشرائع هو التذكّر ليذكّر الإنسان ويعرف مقامه ووظيفته بالنسبة الى خالقه و لذلك نقول جميع الأحكام والتكاليف المقررة يرجع الى التوحيد ومعرفة الله وأما سائر المعارف مثل معرفة النبي ومعرفة الإمام ومعرفة المعاد وغير فهو فرع على معرفة الله ثم أنّ الله تعالى أرسل رسله الى الخلق وأنزل معهم الكتاب لأجل إيصالهم الناس الى تلك الغاية أعني بها المعرفة، ويبيّن الله تعالى في الكتب السماوية ولا سيما القرآن الطرق الموصلة الى المطلوب من طريق التعقل والتدبر في الآيات التدوينية والتكوينية والتشريعية بأحسن وجه وأبلغ لفظ وبيان فأشار الى أصل المقصود وهو علّة بعث الرّسول:

قال الله تعالى: **كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ^(١)**
 قال الله تعالى: **أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ^(٢)**.

و من المعلوم أنّ الكفر من أجلى مصاديق الظلمة كما أنّ الإيمان من أجلى مصاديق النور والإيمان لا يحصل إلا بالمعرفة وهي لا تحصل إلا بالتذكّر والتدبر في آيات الله فينتج أنّ إرسال الرّسل وإنزال الكتب لأجل حصول المعرفة وهو المطلوب.

ثم أنّ الله تعالى بيّن في كتابه المنزل على نبيّه وهو القرآن ما يفيد هذا المعنى بطرق مختلفة وألفاظ متفاوتة، تارةً بطريق الموعظة وأخرى من طريق التهديد والتخويف.

ثالثة: في قالب القصص.

رابعة: في صورة الأمثال.

خامسة: بنقل العبر و هكذا بيان الأحكام من الأوامر والنواهي وأن الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية، وأن الجنة كذا والنار كذا الى غير ذلك من الآيات.

عبارتنا شتّى وحسنك واحد وكلّ الى ذاك الجمال يشير
ولكن مع الأسف يكون كثير من الناس بل أكثرهم في غفلة عن هذا الأصل
الذي هو غاية لأصل الإيجاد لانغمارهم في الشهوات النفسانية ومتابعتهم
الهواجس والوساوس الشيطانية اذا عرفت ما تلوناه عليك.

فَاعْلَمْ أَنَّ التّصْرِيفَ فِي الْأَصْلِ التّغْيِيرَ وَالتّبْدِيلَ أَي تَبْدِيلَ لَفْظٍ بِلَفْظٍ آخَرَ أَوْ
تَغْيِيرَهُ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ مَعَ حِفْظِ الْمَعْنَى فَيُقَالُ مَثَلًا، ضَرْبٌ، يَضْرِبُ ضَرْبًا، لَا
يَضْرِبُ لَا تَضْرِبُ، إِضْرِبْ، لَمْ يَضْرِبْ وَهَكَذَا وَ الْمَعْنَى فِي جَمِيعِهَا وَاحِدٌ وَ
هُوَ الضَّرْبُ (زَدَن) وَهَذَا يُسَمَّى بِالضَّرْفِ وَالتّصْرِيفِ، فَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: وَ لَقَدْ
صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ مَعْنَاهُ غَيْرَنَا الْأَلْفَاظِ وَ الْعِبَارَاتِ وَ الْقِصَصِ وَ الْمَوَاعِظِ
وَ هَكَذَا لِبَذْكُرُوا، وَ اللَّامُ فِي، لِيَذَّكُرُوا، لَامُ الْغَايَةِ وَ مَا يَزِيدُهُمْ، أَي مَا يَزِيدُ
هُؤُلَاءِ الْمُنْكَرِينَ إِلَّا نَفُورًا، أَي بَعْدًا وَ فِرَارًا عَنِ الْحَقِّ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ، كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ،
فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى، إِلَّا التَّذْكَرَةَ لِمَنْ يَخْشَى^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ^(٥).

ضبط القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

١- التوبة = ١٢٥ و ٢- المُنْذِر = ٢٩ و ٥٠ و ٥١

٣- المُنْذِر = ٥٤ و ٥٥ و ٤- طه = ٢ و ٣

١- التوبة = ١٢٥

٣- المُنْذِر = ٥٤ و ٥٥

٥- القمر = ١٧

و الآيات الواردة في الذكر و التذكّر كثيرة جدًا و لكنّ المتذكّر قليل كذلك.

قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتِغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا
أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار لو كان معه أي مع الله، ألهة أخرى كما
يزعمون، إذًا لابتغوا إلى ذي العرش، أي صاحب العرش و هو الله، سبيلًا أي
سبيلًا إلى مغالبتة و مضادته و إفساد ملكه كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض.
و قيل معناه، لابتغوا ما يقربهم إليه لعلّوه عليهم و عظمتهم عندهم و ذلك
لأنهم يقولون أنّ الأصنام تقربهم إلى الله و هذا إقرار منهم على أنفسهم بأنّها
تحتاج إلى الله و هو تعالى أعلى شأنًا منها و حيث لم يبتغوا ذلك فقد بطل
كونها ألهة، و على هذا فالآية:

قال الله تعالى: أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ^(١).

سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا

عطف قوله: وَ تَعَالَىٰ على قوله: سُبْحَانَهُ لأنّه إسم قام مقام المصدر الذي
هو في معنى الفعل أي براءة الله و المعنى أنّ الله سبحانه و تعالى، أي أنّه منزلة
و يتعالى مكانة و منزلة عَمَّا يقولون هؤلاء الكفار علوًّا كبيرًا لا علوًّا فوقه، و
إنتصب علوًّا على أنّه مصدر غير الصّدر أي تعاليًّا و وصف بكبيراً مبالغة في
معنى البراءة و البعد عَمَّا وصفوه به لأنّ المنافاة بين الواجب لذاته و الممكن
لذاته و بين القديم و المحدث و بين الغنيّ و المحتاج منافاة لا تقبل الزيادة.

تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا
يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا

قوله: **تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ** التَّسْبِيحُ فِي الْأَصْلِ تَنْزِيهِ اللَّهِ تَعَالَى عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِهِ وَأَصْلُهُ الْمَرْ السَّرِيعُ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَهُوَ عَامٌّ فِي الْعِبَادَاتِ قَوْلًا كَانَ أَوْ فِعْلًا أَوْ قَصْدًا وَنِيَّةً فَقَوْلُهُ: **تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ إِلَى قَوْلِهِ: وَمَنْ فِيهِنَّ** يَدُلُّ عَلَى أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهِنَّ مِنَ الْخَلْقِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسَانِ وَالْحَيَوَانِ وَالْجَمَادِ وَالنَّبَاتِ يَسْبَحُونَ لِلَّهِ تَعَالَى وَيَنْزَهُونَهُ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِهِ وَهَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ بِصَرِيحِ الْآيَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْآيَاتِ إِلَّا أَنَّ الْكَلَامَ يَقَعُ فِي نَوْعِ التَّسْبِيحِ فَأَنَّ التَّسْبِيحَ عَلَى نَوْعَيْنِ: إِيْخْتِيَارِيٍّ، وَتَسْخِيْرِيٍّ.

وَنَعْنِي بِالْإِيْخْتِيَارِيٍّ مَا يَصْدُرُ مِنَ الْمَخْلُوقِ عَنْ إِرَادَتِهِ وَمِيْلِهِ وَمَشِيئَتِهِ. وَبِالتَّسْخِيْرِيٍّ مَا لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَصَدُورِ التَّسْبِيحِ فِي جَمِيعِ الْمَخْلُوقِ كَانَتْ مَا كَانَ ثَابِتٌ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَأَمْثَالِهَا إِلَّا أَنَّهُ فِي حَقِّ الْمَوْجُودَاتِ الَّتِي لَهَا إِرَادَةٌ إِيْخْتِيَارِيٍّ وَفِي غَيْرِهَا مِمَّا لَا يَكُونُ لَهُ إِرَادَةٌ تَسْخِيْرِيٍّ. **إِنْ قُلْتَ الْمَوْجُودُ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ إِرَادَةٌ كَيْفَ يَسْبَحُ** وَمَا مَعْنَى التَّسْبِيحِ فِي حَقِّهِ.

قُلْتَ تَسْبِيحُ كُلِّ مَوْجُودٍ بِحَسَبِ حَالِهِ وَبِلِسَانِهِ اللَّائِقُ بِهِ وَ لَا دَلِيلٌ عَقْلًا عَلَى أَنَّ التَّسْبِيحَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالنُّطْقِ بِسَبَبِ ضَمِّ الْحُرُوفِ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ كَمَا فِي الْإِنْسَانِ فَإِنَّ نَطْقَ كُلِّ مَوْجُودٍ بِحَسَبِهِ وَ عَدَمَ إِطْلَاعِنَا عَلَى نَطْقِهِ لَا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِهِ رَأْسًا وَ إِلَى هَذِهِ الدَّقِيقَةِ أَشَارَ الْمَوْلَوِي بِقَوْلِهِ بِالْفَارْسِيَّةِ:

نَطْقُ آبٍ وَ نَطْقُ خَاكِ وَنَطْقُ كُلِّ هَسْتِ مُحْسُوسٍ حَوَاسِ أَهْلِ دَلِّ وَ الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ هُوَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَ الْأَوْصِيَاءَ كَانُوا يَفْهَمُونَ نَطْقَ الطُّيُورِ وَ الْجَمَادَاتِ وَ هُوَ دَلِيلٌ عَلَى وَجُودِ النَّطْقِ فِيهَا، قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خُطْبَةٍ:

وَأَنقَادَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ بِأَرْمَتِهَا وَقَدَفَتْ إِلَيْهِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُونَ مَقَالِيدَهَا
وَسَجَدَتْ لَهُ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْأَشْجَارُ النَّاصِرَةُ وَقَدَحَتْ لَهُ مِنْ قُضْبَانِهَا النَّيِّرَانَ
الْمُضِيئَةَ وَأَتَتْ أَكْلَهَا بِكَلِمَاتِهِ الثَّمَارُ الْيَانِعَةُ^(١).

و الأخبار كثيرة لم نذكرها لعدم الإحتياج بها بعد دلالة صريح القرآن على المدعى:

قال الله تعالى: وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ^(٢).

قال الله تعالى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ
وَ الطَّيْرِ صَافَاتٍ^(٣).

قال الله تعالى: وَ سَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرُ^(٤).

قال الله تعالى: إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْرَاقِ^(٥).

قال الله تعالى: كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ^(٦) بناءً على قراءة التشديد.

قال الله تعالى: سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ^(٧).

قال الله تعالى: سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ^(٨) والآيات كثيرة فالمطلوب ثابت.

أما شرعاً فظاهر و أما عقلاً فلائ العقل لا ينفيه لعدم دلالاته على إستحالاته و
كلّ غير محالٍ جائز عقلاً و أن لم تدرك كيفية التّسبيح في غير ذوي العقول
بعقولنا القاصرة.

و أما قوله: إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا فالحليم على ما فسّروه هو الذي لا
يعجل بالانتقام فهو مبالغة في الحلم كما أنّ الغفور مبالغة في المغفرة.

١- خ ١٣٣

٢- الرّعد = ١٣

٣- النور = ٤١

٤- الأنبياء = ٧٩

٥- ص = ١٨

٦- الحشر = ١

٧- الحديد = ١٧

٨- الحديد = ١٧

إِنْ قُلْتَ إِذَا كَانَ عَلَى عِزْمٍ أَنْ لَا يَنْتَقِمَ الْبَتَّةَ فَهَذَا هُوَ الْعَفْوُ وَالْغَفْرَانِ وَأَنْ كَانَ عَلَى عِزْمٍ أَنْ يَنْتَقِمَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَهُوَ حَقُودٌ فَأَيْنَ مَوْضِعَ الْحِلْمِ.

قُلْتَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا إِنَّ الْحَلِيمَ مِنْ عِزْمٍ عَلَى عَدَمِ الْإِنْتِقَامِ لَكِنْ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَظْهَرُ ذَلِكَ فَأَنْ أَظْهَرَ عِزْمَهُ كَانَ ذَلِكَ عَفْوَاً وَغَفْرَاناً فَظَهَرَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا هَكَذَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ، وَالَّذِي نَقُولُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا هُوَ أَنَّ الْحَلِيمَ لَا يَنْتَقِمُ عَنِ الْمَذْنُوبِ لِمَصْلُوحَةٍ رَأَاهَا فِيهِ وَالْغَفُورُ يَغْفِرُ الذَّنْبَ رَأْساً فَكُلُّ غَفُورٍ حَلِيمٌ وَلَا عَكْسَ فَذَكَرَ الْغَفُورَ بَعْدَ الْحَلِيمِ فِي الْآيَةِ مِنْ قَبِيلِ ذِكْرِ الْعَامِّ بَعْدَ الْخَاصِّ وَكَيْفَ كَانَ لَا شَكَّ أَنَّهُ تَعَالَى حَلِيمٌ وَغَفُورٌ.

قال بعضهم أن حلم الله عن المذنبين عظيم:

قال الله تعالى: **وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ^(١)**.

وقد وصف الله نفسه بالحلم والغفران في كثير من الآيات.

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا

الخطاب للرسول والمعنى إذا قرأت يا محمد القرآن جعلنا بينك وبين الكفار الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً، أي حجاباً من أن يدركوا ما في القرآن من الحكمة فينتفعوا به و قيل مستوراً عن أبصار الناس و قيل، مستوراً، هاهنا بمعنى ساتراً عن إدراكه.

وقال بعضهم نزلت الآية في أبي سفيان والنضر وأبي جهل وأم جميل امرأة أبي لهب كانوا يؤذون الرسول إذا قرأ القرآن فحجب الله أبصارهم إذا قرأ فكانوا يمرّون به ولا يرونه قاله الكلبي.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

و قيل نزلت في بني عبد الدار كانوا يؤذونه في الليل اذا صلى و جهر بالقراءة فحال الله بينهم وبين أذاه.

أقول الحجب و الحجاب المنع من الوصول يقال حجبه و حجباً، و حجاب الجوف ما يحجب عن الفؤاد و الحجاب يتصور على قسمين، محسوس و معقول.

فالحجاب المحسوس ما يدركه الحس و المعقول ما يدركه العقل و لا شك أن المراد بالحجاب في الآية هو العقلي منه أي أن الله تعالى خلق في عيونهم مانعاً من أن يروه و يبصروه فهم ينظرون ولكن لا يبصرون.

و قال بعض المحققين ليس يعني به ما يحجب البصر و إنما يعني به ما يمنع من وصول لذة أهل المعرفة الى الكفار:

قال الله تعالى: **كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّخُجُونَ**^(١).

و قال في أهل الجنة و أهل النار:

قال الله تعالى: **وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَغْرِفُونَ كُلًّا بِسِيفِهِمْ**^(٢).

أي بين أهل الجنة و النار حجاب أي مانع عن وصول لذة أهل الجنة الى أهل النار أو أذية أهل النار الى أهل الجنة:

قال الله تعالى: **فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ**^(٣).

قال الله تعالى: **وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخِيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ**^(٤).

و من المعلوم أنه ليس بين الله و بين عبده حجابٌ محسوس كيف و هو أقرب اليه من حبل الوريد فالحجاب في هذه الآيات عقلي لا غيره و لعل قوله: **مَسْتُورًا** إشارة الى ما ذكرناه لأن الحجاب المحسوس لا يكون مستوراً بل يكون مرئياً و الحجاب المستور عن الحواس الظاهرة هو الحجاب العقلي و هو المطلوب.

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ تُفْورًا

لما قال في الآية السابقة جعلنا بينك و بين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً على ما مرّ بيانه كأنه سأل سائل عن معنى الحجاب و كيفيته و أنه كيف يكون فقال تعالى في جوابه **وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً** و هي جمع كنان، و هو ما ستر و المعنى جعلنا على قلوب الكفار ما يسترها و يمنعها عن التفقه و درك الحقائق و هذا بعينه تفسير لقوله: **حِجَابًا مَسْتُورًا**.

ثم قال: **وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا** و **الْوَقْرُ** بفتح الواو الثقل في الأذن. و محصل الكلام أننا جعلنا قلوبهم في الأستار و أذانهم في الأثقال فكأنهم لم يسمعوا شيئاً و في هذا الكلام إشارة الى سلب الأثار المترتبة على القلوب و الأذان:

قال الله تعالى: **لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَ لَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ** (١).
قال الله تعالى: **كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ** (٢).
قال الله تعالى: **كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُغْتَدِبِينَ** (٣).

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ^(٢)، والآيات كثيرة.

وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا.

خاطب نبيه و قال له اذا ذكرت ربك في القرآن حين قراءتك وحده يعني اذا ذكرته بالتوحيد و أنه لا شريك له في الإلهية، ولّوا، هؤلاء الكفار عنك على سبيل الإعراض ولم يسمعه، على أدبارهم نفوراً أي ولّوا عنك نافرين معرضين قيل دخل ملاء من قريش على أبي طالب يزورونه فدخل رسول الله ﷺ فقرأ و مرّ بالتوحيد ثم قال يا معشر قريش قولوا لا إله إلا الله تملكون بها العرب و تدين لكم العجم فولّوا و أنفروا فنزلت هذه الآية و الظاهر أن الآية في حال الفارين عند وقت قراءة القرآن و مروره بتوحيد الله و المعنى اذا جاءت مواضع التوحيد فرّ الكفار إنكاراً و إستبشاعاً لرفض ألتهم و إطرأها.

ثم أنّ قوله: وَحْدَهُ هو إسم وضع موضع المصدر الموضوع موضع الحال عند سبويه فوحده عنده موضوع موضع ايحاد، و ايحاد موضوع موضع موحد و ذهب يونس الى أنّ، وحده، منصوب على الظرف و ذهب قوم الى أنّه مصدر لا فعل له، و قوم الى أنّه مصدر لأوحد، على حذف الزيادة و قوم الى أنّه مصدر لوحد كما ذهب اليه الزمخشري و حجج هذه الأقوال مذكورة في كتب النحو وكيف كان فهو على مذهب سبويه حال من الفاعل أي موحداً له.

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ
الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن نفسه أنّه أعلم من غيره بما يستمعون الكفار، إليك في حال إستماعهم و المعنى أنّهم يصغون الى سماع قراءتك و

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

الجلد العاشر

اللّٰه تعالى يعلم أى شئٍ غرضهم اى ليس غرضهم من الإستماع هو معرفة الكلام و التّوجه الى معناه بل غرضهم منه الإستهزاء و الإنكار عليك كما هو شأن المعاند المكابر ففضح اللّٰه تعالى بهذه الآية سرّهم إذ هم نجوى أى أنّهم بعد الإستماع تناجوا فقال بعضهم ما نفهم ما تقول و قال الآخر أرى بعضه حقاً و قال أبو جهل أنّه مجنون، و قال أبو لهب أنّه كاهن، و قال خويطب أنّه شاعر و قال الآخر، أساطير الأولين و هكذا.

و روي أنّ تناجيهم كان عند عتبة دعا أشراف قريش الى طعام فدخل عليهم النّبي ﷺ و قرأ عليهم القرآن و دعاهم الى اللّٰه فتناجوا يقولون ساحرٌ مجنون و قوله مسحوراً الظاهر أنّه من السّحر أى قال الظّالمون إن تتّبعون، أى لا تتّبعون إلّا رجلاً مسحوراً أى رجلاً خبل عقله السّحر.

و قال مجاهد أى مخدوعاً نحو قوله فأنتى تسحرون أى تخدعون.

و قال أبو عبيدة مسحوراً، معناه أنّ له سحراً أى رثة فهو لا يستغني عن الطّعام و الشّراب فهو مثلكم و ليس بملك و تقول العرب للجبان، قد إنتفخ سحره ولكلّ من أكل أو شرب من أدّمي و غيره مسحور قال الشّاعر:

أرانا موضعين لأمر غيبٍ و سحر بالطّعام و بالشّراب
أى نغذي و نعلل و نسحر قال لبيد:

فأن تسألينا فيم نحن فأننا عصافير من هذا الأنام المسحر

أقول ما ذكره أبو عبيدة ليس بمعتمدٍ و لنعم ما قال ابن قتبية حيث قال:

لا أدري ما الَّذي حمل أبا عبيدة على هذا التّفسير المستكره مع أنّ السّلف فسّروه بالوجوه الواضحة انتهى.

فالحقّ أنّ المسحور في الآية من السّحر المصطلح و قد حكى اللّٰه تعالى في كثير من الآيات أنّ الكفّار كان ينسبون الأنبياء الى السّحر و هكذا كفّار قريش و لم يفهم أحد في الأولين و الآخرين من كلمة السّحر و ما يشتقّ منه إلّا معناه

المتعارف المشهور عند أهل اللسان فحمل كلام الله الذي هو في أعلى مراتب الفصاحة على هذه الوجوه الزكيكة الضعيفة التي تنفره الطباع لا وجه له.

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا

أي أنظر الى هؤلاء الكفار يا محمد كيف ضربوا لك الأمثال فقالوا أنه مجنون أو كاهن أو ساحر أو غير ذلك فأنهم ضلُّوا أي تحيروا فلا يستطيعون سبيلاً أي طريقاً و المقصود من الآية أنَّ الأمثال التي ضربوها لك من أدلِّ الدلائل على عجزهم وإستئصالهم في جنب الحقِّ و ذلك لأنها ليست إلا من التهمة والإفتراء وهو دليل على العجز و عدم القدرة على الإستدلال و من الأمثال السائرة الغريق يتشبَّث بكلِّ حشيش، وهذا داءٌ لا دواء له أعاذنا الله تعالى منه.



وَقَالُوا أَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوَّثْنَا لَمُبْعُوثُونَ
خَلْقًا جَدِيدًا (٢٩) قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا
(٥٠) أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ
مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ
فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ
قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا (٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ
فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا
(٥٢) وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ
الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِن الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ
عَدُوًّا مُبِينًا (٥٣) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِن يَشَأْ
يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (٥٤) وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ
عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا (٥٥) قُلْ أَدْعُوا
الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ
الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ
وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ
رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (٥٧) وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ
مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا
شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٥٨) وَمَا
مَنْعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا

الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا
وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوِيفًا (٥٩) وَإِذْ قُلْنَا
لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَخَاطُ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا
الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ
فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا
كَبِيرًا (٦٠) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ
فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ
طِينًا (٦١) قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ
لَنْ أُخْرَتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا
قَلِيلًا (٦٢) قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ
جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا (٦٣)

◀ اللِّغَةُ

عِظَامًا وَرُفَاتًا: عِظَامًا بكسر العين جمع عظم و عظم الرجل خشبة بلا انشاع
و عظم الشيء أصله كبر عظمه ثم أستعير لكل كبير، والرُّفَات بضم الراء التراب.
فَسَيُغْضَوْنَ: يقال أغضت رأسي أغضه إنغاضاً و غض برأسه نغضاً اذا
حرَّكه و النُّغض تحريك الرأس بارتفاعٍ و إنخفاضٍ.

يَنْزِعُ: أي يفسد بينهم.

مَحْذُورًا: أي متقى لشدة.

◀ الْأَعْرَابُ

يَكُونُ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بَعْسَى و إسمها مضمَّرٌ فيها و يجوز أن يكون في
مَوْضِعٍ رَفَعَ بَعْسَى و لا ضمير فيها يَوْمَ يَذُّوْكُمْ هو ظَرْفٌ لِيَكُونَ أو لِلْبَعَثِ

بِحَمْدِهِ في موضع الحال أَيُّهُمْ مبتدأ أَقْرَبُ خبره وهو إستفهام و الجملة في موضع نصب بيدعون، و قيل أَيُّهُمْ، بمعنى الَّذي، و هو بدل من الصُّمير في يدعون و التَّقدير، الَّذي هو أَقرب، أَنْ تُرْسِلَ فهي في موضع نصب أو جرٍ على الخلاف بين الخليل و سيبويه.

أَنْ كَذَّبَ في موضع رفع فاعل مُبْصِرَةٌ أي ذات أَبْصَارٍ تَخَوِّفُ مفعول له أو مصدر في موضع الحال (والشَّجرة) معطوف على الرُّؤيا.

◀ التفسير

وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَعِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا.

أي قالوا هؤلاء الكفار إِذَا كُنَّا عِظَامًا، بعد الموت و رفاتاً أي تراباً ءِإِنَّا لمبعوثون، بعد الموت خلقاً جديداً صورة القضية صورة الإستفهام و حقيقتها الإنكار لأنهم كانوا منكرين للبعث و توضيح كلامهم إِنَّا بعد الموت لا يبقى منا في القبر إلا العظام و التُّراب لأنَّ لحومنا تتشر و تبقى العظام و هى أيضاً بعد مدّة تصير رفاتاً أي تراباً و هذا حق لا كلام فيه و الكلام في قولهم: أَعِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا و إِنَّمَا قالوا خلقاً جديداً لأنَّ الخلق الأول لم يبق منه إلا العظام أو التُّراب فإذا بعث الميّت لا محالة يكون خلقاً جديداً غير خلق الأول و هذا لا يكون بعثاً بل هو خلق جديد فالقول بالبعث و إحياء الموتى كما هو المفروض لا معنى له هذا حاصل كلامهم و الجواب عنه أَنَّ المادّة الأصليّة الّتي خلق الإنسان منها أَوَّل مَرَّةٍ باقية و اللّحم و العظم كانا عارضين عليها و فناء العارض لا يوجب فناء المعروض.

و توضيح ذلك إجمالاً هو أَنَّ البعث للجسد لا للروح و الجسد و أن شئت قلت البدن خلقه الله في المَرَّةِ الأولى من التُّراب:

فِي
الْقُرْآنِ
خَلْقُ
الْبَدَنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

قال الله تعالى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى^(١).

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ^(٢).

قال الله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ^(٣).

و غيرها من الآيات ثبتت و تحقّق أنّ المادّة الأصليّة كانت تراباً و اذا كان كذلك فالإحياء ليس خلقاً جديداً لأنّ الأصل فيهما واحد و أنّما الفرق بالعوارض.

ألا ترى أنّ زيدا لو بدّل لباسه بلباسٍ آخر لا يقال أنّه ليس بزید فإنّ تغيير اللباس لا يوجب تغيير صاحب اللباس نعم لباس الخلق بدّل بلباس الجديد و هكذا البعث و سيأتي الكلام فيه في موضعه إن شاء الله تعالى.

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا

لَمَّا أَنْكَرُوا الْبَعْثَ وَ تَعَجَّبُوا مِنْهُ فَقَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ قُلْ لَكُمْ أَيُّ لَهْوَلاءِ الْكُفَّارِ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا، أَيُّ لَوْ كُنْتُمْ حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا بَعْدَ الْمَوْتِ لِأَحْيَاكُمْ اللَّهُ وَ يَحْشُرْكُمْ فَضْلاً عَنْ كُونِكُمْ عِظَاماً وَ رِفَاتاً فَإِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَ هَكَذَا لَوْ كُنْتُمْ خُلُقاً جَدِيداً بَزَعْمِكُمْ.

مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها: قال مجاهد السّموات و الأرض و الجبال.

ثانيها: قال قتادة أيّ شيءٍ إستعظموه من الخلق.

ثالثها: قال ابن عباس و ابن جبير و القرّاء، أنّه الموت.

قال القراء أنهم قالوا للنبي أ رأيت لو كنّا الموت من كان يميتنا فأنزل الله: أَوْ خَلَقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ، يعني الموت نفسه أي ليعث الله عليكم من يميتكم ثم يحييكم انتهى.

و قال صاحب الكشف في قوله: كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا فردّ قوله: كُونُوا على قولهم: كُنَّا، كأنه قيل كونوا حجارةً أو حديدًا، و لا تكونوا عظاماً فإنه يقدر على إحياءكم و المعنى أنكم تستبعدون أن يجدد الله خلقكم و يرده الى حال الحياة و الى رطوبة الحيّ و غضاظته بعد ما كنتم عظاماً يابسة مع أنّ العظام بعض أجزاء الحيّ بل هي عمود خلقه الذي يبني عليه سائر فليس بدع أن يردها الله بقدرته الى حالتها الأولى ولكن لو كنتم أبعد شيء من الحياة و رطوبة الحيّ و من جنس ما ركّب منه البشر و هو أن تكونوا حجارةً يابسة أو حديدًا مع أنّ طباعها الجساوة و الصلابة لكان قادراً على أن يرذكم الى حال الحياة أو خلقاً ممّا يكبر في صدوركم، يعني أو خلقاً ممّا يكبر عنكم عن قبول الحياة و يعظم في زعمكم على الخالق إحياءه فإنه يحييه انتهى كلامه.

و قال ابن عطية معنى الآية كونوا إن استطعتم هذه الأشياء الصعبة الممتنعة التّأتي فإنه لا بدّ من بعثكم.

و قال بعضهم المعنى كونوا ما شئتم فستعادون.

و قال النّحاس هذا قول حسن لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارةً و أنّما المعنى أنّهم قد أقرّوا بخالقهم و أنكروا البعث ف قيل لهم إستشعروا أن تكونوا ما شئتم فلو كنتم حجارةً أو حديدًا أو خلقاً ممّا يكبر في صدوركم صلابته و زيادته على قوّة الحديد و صلابته لبعثتم كما خلقتم أوّل مرّة.

أقول تفسير الآية لا يحتاج الى هذه التّكلفات التي إرتكبوها و ذكروها في ذيل الآية و ذلك لأنّ قوله:

أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ. معطوفٌ على قوله حديداً أو حجارةً و
 المعنى أنكم تبعثون على أي حالٍ و ذكر الحجارة و الحديد أو خلقاً ممّا يكبر
 في صدورهم أي شيء كان فهو للدلالة على أنّ الله قادرٌ على كلّ شيء.
 فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ إِنْخَارٌ مِنْهُ حِكَايَةٌ عَنْ
 هؤلاء الكفار أنهم يقولون من يعيدنا أحياء فقال الله لنبيه قل لهم، الذي
 فطركم، و خلقكم، أول مرة، أي الذي خلقكم أول مرة من ترابٍ يقدر على
 إعادتهم فإنّ الخلق ابتداءً أصعب من الإعادة لبقاء المادة فيها و إيجادها في
 الأول و بعبارة أخرى أنّه تعالى أوجد المادة و الصورة في الخلق الأول و أمّا في
 الخلق الثاني أوجد الصورة فقط فهو أسهل من الأول.

فَسَيَنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَ يَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ
 قَرِيبًا أي اذا قلت لهم، الذي فطركم أول مرة، فسينغضون اليك رؤوسهم،
 مستبعدين لذلك و قيل يحركون رؤوسهم مستهزئين، و النغض تحريك الرأس
 بارتفاعٍ و انخفاضٍ و يقولون متى هو، أي أيّ زمانٍ يكون البعث فإنّ، متى،
 سؤال عن زمان كما أنّ، أين، سؤال عن مكانٍ قل في جوابهم عسى أن يكون
 البعث قريباً، و عسى من الله واجبة و كلّ ما هو أتٍ فهو قريب حتّى قالوا في
 المستقبل المحقّق وقوعه أنّه في حكم الماضي أي كأنه وقع و حيث أنّ البعث
 ممّا لا ريب في وقوعه فكانه وقع أو قريب منه.

بَيِّنَاتُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



المجلد العاشر

يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا
 قيل، يوم، يتعلّق بقوله: عَسَى أَنْ يَكُونَ و المعنى عسى أن يكون بعثكم
 أيّها المشركون قريباً يوم يدعوكم، و فى معنى، يوم يدعوكم، قولان:
 أحدهما: أنهم ينادون بالخروج الى أرض المحشر بكلامٍ تسمعه جميع
 العباد بعد أن يحييهم الله لأنّه لا يحسن أن ينادي المعدوم و لا الجماد.

الثاني: أنهم يسمعون صيحة عظيمة فتكون تلك داعية لهم الى الاجتماع الى أرض القيامة ويجوز أن يكون ذلك عبارة عن البعث.

وقوله: **فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ** أي تستجيبون حامدين كما يقول القائل جاء فلان بغضبه أي جاء غضبان، وقيل معناه يستجيبون معترفين بأن الحمد لله على نعمه لا ينكرونه لأن معارفهم هناك ضرورية كما قال الشاعر:

فأني بحمد الله لا ثوب فاجر لبست و لا من غدره أنفنع

و الإستجابة موافقة الداعي فيما دعا اليه بفعله من أجل دعاءه وهى و الإجابة واحدة إلا أن الإستجابة تقتضي طلب الموافقة بالإرادة بأوكد من الإجابة انتهى ما قاله الشيخ في التبيان.

وقال بعض المفسرين أنما أجابهم عن سؤالهم، متى هو، بقوله عسى أن يكون قريباً ولم يعين زمانه لأن ذلك أي زمان الوقوع مما إستأثر الله تعالى بعلمه.

وقال الزمخشري والمعنى يوم يبعثكم فتبعثون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله: **بِحَمْدِهِ** حال منهم أي حامدين وهى مبالغة في إنقيادهم البعث كقولك لمن تأمره بركوب ما يشق عليه فيتأبى ويتمنع، ستركبه و أنت حامدٌ شاكر يعني تحمل عليه و تقسر قسراً حتى أنك تلين لين المسموح الراغب فيه الحامد عليه.

وعن سعيد بن جبير أنهم ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك.

وقوله: **وَتَظُنُّونَ** أي وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لبثكم في الدنيا وتحسبونها يوماً أو بعض يوم.

وعن قتادة تحاقت الدنيا في أنفسهم حتى عاينوا الآخرة انتهى.

أقول ما ذكروه في معنى الآية لا بأس به إلا أن في الآية احتمال آخر وهو أن الكلام تم عند قوله عسى أن يكون قريباً.

و قوله: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ خُطَابَ لِلْمُؤْمِنِينَ لَا لِلْكَافِرِينَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ هُمُ الَّذِينَ يَسْتَجِيبُونَ اللَّهَ بِحَمْدِهِ وَ يَحْمَدُونَهُ عَلَى إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ فَلَا يَلِيقُ هَذَا إِلَّا بِهِمْ وَ عَلَيْهِ فَالْمَعْنَى يَوْمَ يَدْعُوكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لِلْبَعْثِ فَتَسْتَجِيبُونَ الدَّاعِيَ بِحَمْدِهِ أَيْ حَالِ كَوْنِكُمْ حَامِدِينَ لَهُ أَوْ يُقَالُ أَنَّ الْخُطَابَ فِي، يَدْعُوكُمْ، لِلْجَمِيعِ، وَ الْمُؤْمِنِينَ يَحْمَدُهُ إِخْتِيَارًا وَ الْكَافِرَ إِضْطِرَارًا، وَ إِذَا كَانَ الْخُطَابُ لِلْكَفَّارِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجُمْهُورُ بِنَاءً عَلَى ظَاهِرِ آيَةِ فَقَوْلِهِ: وَ تَظُنُّونَ إِنَّ لِبَيْتِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا فَالظَّنُّ عَلَى بَابِهِ وَ الْمَعْنَى لَمَّا رَجَعُوا إِلَى حَالَةِ الْحَيَاةِ وَقَعَ لَهُمُ الظَّنُّ أَنَّهُمْ لَمْ يَنْفَصَلُوا عَنِ الدُّنْيَا إِلَّا فِي زَمَنِ قَلِيلٍ إِذْ كَانُوا فِي ظَنِّهِمْ نَائِمِينَ وَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الظَّنُّ بِمَعْنَى الْيَقِينِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّ ذَلِكَ مُنْقَضٌ مُتَصَرِّمٌ وَ الظَّاهِرُ أَنَّ وَ تَظُنُّونَ مُعْطُوفٌ عَلَى تَسْتَجِيبُونَ.

وَ قِيلَ الْوَائِلُ لِلْحَالِ أَيْ وَ الْحَالِ أَنْتُمْ تَظُنُّونَ، وَ أَمَّا عَلَى مَا إِحْتَمَلْنَاهُ مِنْ أَنَّ آيَةَ خُطَابَ لِلْمُؤْمِنِينَ فَقَطْ فَالْخُطَابُ فِي قَوْلِهِ، وَ تَظُنُّونَ، أَيْضًا إِلَيْهِمْ وَ هُوَ وَاضِحٌ.

وَ عَلَى جَمِيعِ التَّقَادِيرِ فَقَوْلُهُ: إِنَّ لِبَيْتِهِمْ كَلِمَةً، إِنْ، نَافِيَةٌ أَيْ تَظُنُّونَ مَا لِبَيْتِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا، وَ ذَلِكَ كَمَا أَنَّ الثَّانِمَ بَعْدَ الْيَقِظَةِ يَظُنُّ أَنَّهُ نَامَ قَلِيلًا كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ أَصْحَابِ الْكَهْفِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَوْ كَأَظْهَرٍ مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَ شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَ انْظُرْ إِلَى جُنَّارِكَ وَ لِنَجْعَلِكَ آيَةً لِلنَّاسِ^(٢).

والوجه في ذلك أنَّ النَّائم حين كونه نائماً يكون غافلاً عن الحوادث مع أنَّ روحه لا ينفصل عن جسده بالكلية بل لها تعلُّقٌ ما به فإذا كان النَّائم كذلك فما ظنَّك بالميّت الذي فارق روحه جسده بالكلية فهو أي الميّت أولى بالغفلة من النَّائم ولذلك يظنّ بعد البعث أنّه ما لبث في عالم البرزخ إلا قليلاً.

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا

الخطاب للرّسول ﷺ أمره الله تعالى أن يأمر عباده أن يقولوا بالكلمة التي هي أحسن في مكالماتهم ومحاوراتهم ثم علّل ذلك بأنّ الشيطان ينزغ بينهم العداوة إذا لم يقولوا بالتي هي أحسن.

قال بعض المفسّرين من العامّة نزلت في عمر بن الخطّاب و ذلك أنّ بعض الكفّار شتم عمر فسبّه عمر أيضاً و همّ بقتله فكاد يثير فتنة فنزلت الآية منسوخة بأية السيف انتهى.

و الحقّ أنّ الآية لا تقبل النسخ و أية السيف لا تدلّ على جواز السبّ و الشتم في حقّ الكفّار بل الآية باقية على ما هي عليه أعني حسن الكلام بالنسبة الى جميع النّاس الى يوم القيامة فإنّ حسن الكلام هو أساس دعوة الأنبياء في جميع الأعصار قال الله تعالى لنبيّه ﷺ:

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ^(١).

و هذه الآية كما ترى تدلّ على أنّ الدّعوة الى الحقّ يستغني أن تكون بالحكمة و الموعظة الحسنة و أن يكون الجدال مع المخالف بالطريق التي هي أحسن و لا شكّ أنّ السبّ و الشتم و السيئ من القول لا يدخل تحت الموعظة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

الجزء ١٥

الحسنة و الجدال بالتّي هي أحسن هذا كلّ مضافاً الى أنّ الأدب و العقل السليم أيضاً يحكم بمصداق الآية فإنّ الإنسان العاقل لا يقول إلاّ بالتّي هي أحسن فضلاً عن العاقل الموحّد المعتقد بأحكام الشريعة و لأجل هذا قلنا أنّ الآية لا تقبل النسخ.

و قال بعضهم المعنى، يقولوا، أي يقول بعض المؤمنين لبعض الكلم التي هي أحسن أي يحلّ بعضهم بعضاً و لا يصدر منه إلاّ الكلام الطيّب و القول الجميل فيكونوا مثل المشركين في معاملة بعضهم بعضاً بالتّهارجي و السباب و الحروب و التّهب للأموال و السّبي للنساء و الذّراري انتهى.

أقول هذا التفسير أيضاً لا يرجع الى محصل لما ذكرناه من أنّ حسن الكلام من الأصول العقلية الشّاملة للكافر و المسلم و تخصيصه بالمؤمن مع المؤمن لا دليل عليه ولو كان الأمر كما ذكره هذا القائل لقال الله تعالى قل للمؤمنين و

حيث قال قل لعبادي علمنا أنّ الآية على عمومها.

و قيل المراد بالعباد في الآية هنا المشركون اذ المقصود هنا الدّعاء الى الإسلام فخطوبوا بالخطاب الحسن ليكون ذلك سبباً الى قبول الدّين فكأنّه قيل قل للدّين أقرّوا أنّهم عبادٌ لي يقولوا التي هي أحسن و هو توحيد الله و تنزيهه عن الولد و إتخاذ الملائكة بنات فإنّ ذلك من نزغ الشّيطان و وسوسته و تحسينه انتهى.

و قيل أنّ لفظة عبادي مضافة اليه تعالى كثر إستعمالها في المؤمنين في القرآن:

قال الله تعالى: **فَبَشِّرْ عِبَادِي الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ^(١)**

قال الله تعالى: **فَادْخُلِي فِي عِبَادِي^(٢)**

قال الله تعالى: **عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ^(٣)** و هكذا انتهى.

و أنت ترى أنّ هذه الاحتمالات بعيدة عن مساق الآية.

و نقل عن مجاهد و الحسن أنّ معناه قل يا محمد لعبادي يأمرؤا بما أمر الله به و ينهوا عنه هذا و الذي ظهر لنا من الآية الشريفة أنّ معناها قل يا محمد لعبادي يقل بعضهم لبعض أحسن ما يقال مثل رحمك الله و يغفر الله لك و يجتنبوا عن السبّ و الشتم و الغلظة في الكلام و ذلك لأنّ القول السيئ يوجب العداوة و البغضاء في الطباع فينزغ الشيطان بينهم لأنّه للإنسان عدوّ مبين والله أعلم.

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمَكُمْ أَوْ إِنَّ يَشَأْ يُعَذِّبَكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا

قال صاحب الكشاف و فسّر التي هي أحسن، بقوله: رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ الى قوله: يُعَذِّبَكُمْ يعني يقولوا لهم هذه الكلمة و نحوها و لا يقولوا لهم أنّكم من أهل النار و أنّكم معذبون و ما أشبه ذلك ممّا يغيظهم و يهيجهم على الشرّ. و قوله: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إعتراض يعني يلقي بينهم الفساد انتهى. أقول على ما ذكره الزمخشري فالآية مفسّرة لقوله: بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فكأنّه قيل و ما قول الأحسن، فقال: رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ الى آخر الآية و تبعه على ذلك غير واحد من المفسّرين و هو ممّا لا بأس به و الذي ظهر لنا منها أنّها بصدد بيان حكم كليّ و هو أنّ الله تعالى أعلم بحال العباد إنّ يشأ يرحمهم وإن يشأ يعذبهم و حيث أنّ الرّحمة و العذاب مسبّبان عن الطّاعة و العصيان فالمعنى إنّ يشأ يرحم العصي و إنّ يشأ يعذّبه أو إنّ يشأ يجعل العصي من أهل الطّاعة مثلاً لأنّه قادر على ذلك و حيث لم يجعله كذلك على سبيل الجبر و الإضطرار و جعله مختاراً في فعله و قوله نستكشف منه أنّ المصلحة إقتضت ذلك.

و الى هذا المعنى أشار بقوله: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا أي و ما وكنّاك بمنعهم من الكفر و العصيان بل أرسلناك داعياً لهم الى الإيمان، و زاجراً عن الكفر فإن أجابوك فهو وإلا فلا شيء عليك و اللّوم و العقوبة لهم.

ثم أردف كلامه بقوله:

وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا

قوله: وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مما لا خلاف فيه و ذلك لأنه تعالى خالق لهما و ما فيهما و الخالق أعلم بحال مخلوقه لأنه خلقه على علم و مصلحة و أما قال، بمن في السموات و الأرض، و لم يقل، بما في السموات و الأرض لأن الكلام مختص بذوي العقول الذين عبر عنهم بالعباد، و كلمة، من، تختص بهم بخلاف، ما، فأنها لا تختص بهم بل تشمل غيرهم من الموجودات و عليه فالمراد بمن في السموات، الملائكة، و بمن في الأرض الإنسان و المعنى ربك أعلم بحال عباده من الملائكة و الأناسي.

و قوله: وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ إشارة الى تفاوت مراتب الأنبياء و أنهم ليسوا على حد سواء فالنبي يطلق عليهم على سبيل التشكيك لا التواطى من حيث الفضيلة و أما من حيث النبوة فالصدق على سبيل التواطى كالإنسان الذي يطلق على جميع أفراد البشر على سبيل التواطى مع أن بعضهم أفضل من بعض و كيف كان لا خلاف في أصل الحكم و هو أن الأنبياء بعضهم أفضل من بعض:

قال الله تعالى: تِلْكَ أَلْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَ آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَ أَيْدِنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ^(١).

و قد أجمعوا على أن أفضل الأنبياء و المرسلين أولوا العظم منهم و أفضل من جميع الأنبياء و المرسلين هو رسول الله ﷺ خاتم النبيين.

قال ﷺ: أَنَا سَيِّدُ أَدَمَ وَلَا فَخْرَ.

قال ﷺ: كُنْتُ نَبِيًّا وَأَدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ.

وقال الله تعالى مخاطباً إياه لولاه لما خلقت الأفلاك.

وقوله: وَ أَتَيْنَا دَاوُودَ زُبُورًا فالزُّبُورُ إسم كتاب داود النبي كما أنَّ التَّوْرَةَ إسم لكتاب موسى والإنجيل إسم لكتاب عيسى و القرآن إسم لكتاب مُحَمَّد ﷺ.

قال الرَّاغب في المفردات يقال زبرت الكتاب كتبته كتابة عظيمة و كلَّ غليظ الكتابة يقال له زبوراً و حصَّ الزُّبُور بالكتاب المنزَّل على داود عليه السلام و قرئ زُبُور بضمَّ الزَّاي جمع زبور، و قيل بل الزُّبُور كلُّ كتابٍ صعب الوقوف عليه من الكتب الإلهية و قال بعضهم الزُّبُور إسم للكتاب المقصور على الحكم العقلية دون الأحكام الشرعية، و الكتاب لما يتضمَّن الأحكام و الحكم و يدلُّ على ذلك أنَّ زبور داود عليه السلام لا يتضمَّن شيئاً من الأحكام الشرعية.

قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا

أي قل لهؤلاء الكفار يا مُحَمَّد، الَّذِينَ زَعَمْتُمْ، أرباباً و آلهةً من دون الله فلا يملكون أي لا يقدرُونَ على كشف الضَّرِّ عنكم و لا تحويلاً أي و لا تحويله الى سواكم و من يكون عاجزاً عن كشف الضَّرِّ كيف يكون معبوداً.

توضيح ذلك إجمالاً هو أنَّ المعبود ينبغي أن يكون ملجأً و ملاذاً للعابد في جميع الأمور و لا سيَّما عند نزول الغموم و البليَّات و يستجيب له إذا دعاه في الخلوات و الجلوات و من المعلوم أنَّ إستجابة الدَّعوات متوقِّفة على القدرة فمن كان عاجزاً كيف يستجيب الدُّعاء و يكشف الضَّرَّ و هذا لا يتحقَّق إلا في الموجود الَّذي يقدر على كلِّ شيء و هو الله الَّذي لا إله إلا هو الحي القيوم ذو

الجلال والإكرام وأما غيره كائناً من كان فهو مخلوق له محتاجٌ إليه وإلى هذا المعنى أشار الله بقوله: **قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا**. إلى سواكم، فإنَّ العاجز لا يعبدُ العاجز لآئته من قبيل ضمِّ المعدوم إلى المعدوم وهو كما ترى.

وقال الرَّاظي المقصود من هذه الآية الردُّ على المشركين وقد ذكرنا أنَّ المشركين كانوا يقولون ليس لنا ألهية أن نشتغل بعبادة الله فنحن نعبد بعض المقرِّبين من عباد الله وهم الملائكة ثمَّ أنَّهم إنَّخدوا لذلك الملك الذي عبده تمثالاً و صورةً و اشتغلوا بعبادته على هذا التأويل والله تعالى احتجَّ على بطلان قولهم في هذه الآية فقال: **قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ** وليس المراد الأصنام لآئته تعالى قال في صفتهم. **أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ**. و ابتغاء الوسيلة إلى الله تعالى لا يليق بالأصنام البتَّة ثمَّ قال إذا ثبت هذا فنقول أنَّ قوماً عبدوا الملائكة فنزلت هذه الآية و قيل أنَّها نزلت في الذين عبدوا المسيح و عزيزاً و قيل أنَّ قوماً عبدوا نفرأ من الجنِّ فأسلم النفر من الجنِّ و بقى أولئك النَّاس متمسكين بعبادتهم فنزلت هذه الآية انتهى موضع الحاجة من كلامه.

أقول ما ذكره الرَّاظي في نزول الآية و إنَّها ردُّ على المشركين الذين عبدوا الملائكة إلى آخر ما قال لا دليل عليه بل الدليل قائم على خلافه.

أما أولاً: فلأنَّ إطلاق قوله تعالى: **قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ** يشمل الأصنام و الملائكة و كلَّ ما سوى الله تعالى و تخصيصه بالملائكة لا دليل عليه.

ثانياً: قوله تعالى: **وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَ لَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ** ^(١) نزل فيمن عبد الأصنام و غيرها.

والحاصل أنَّ المراد بالآية كُلُّ مشركٍ أشرك بالله و عبد من دونه سواءً كان المعبود من الملائكة أم من الأصنام، و قوله أَنَّهُمْ إِتَّخَذُوا لَذَلِكَ تَمَثَّالاً و صُورَةً و إِشْتَغَلُوا بِعِبَادَتِهِ، لا نفهم معناه فإنَّا لم نسمع أَنَّ كَفَّارَ قريش و المشركين في صدر الإسلام جعلوا للملك صورةً و تمثالاً و إِشْتَغَلُوا بِعِبَادَتِهِ و ذلك لأنَّهُمْ كانوا عبدة الأصنام الَّتِي كانت في البيت ولم ينقل أحد من المفسرين و لا من غيرهم أَنَّهُمْ عبدوا الملائكة و قوله هَؤُلَاءِ شُفَعَاءُنَا، إشارة الى الأصنام بِإِتِّفَاقِ المفسرين هذا و الَّذِي حصل لنا من الآية الشريفة هو أَنَّ المعبود الَّذِي يقدر على كشف الضرِّ و تحويله الى من شاء و أَرَادَ ليس إِلَّا اللهُ تعالى و ما سواه كائناً ما كان عاجزٌ لا يقدر على شيء و هو المطلوب.

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا

أُولَئِكَ مبتدأ و الَّذِينَ صفته، و الخبر، يَبْتَغُونَ، و الوسيلة القرب الى الله. و الظاهر أَنَّ، أُولَئِكَ إشارة الى المعبودين و الواو في، يَدْعُونَ، للعابدين و العائد على، الَّذِينَ، منصوب محذوف أي يدعونهم.

و قيل أُولَئِكَ إشارة الى النبيين الَّذِينَ تقدَّم ذكرهم و الضمير المرفوع في يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ عائد عليهم و المعنى يدعون النَّاسَ الى دين الله، أي أَنَّ الَّذِينَ عظمت منزلتهم و هم الأنبياء لا يعبدون إِلَّا اللهُ و لا يبتغون الوسيلة إِلَّا اليه فهم أحقُّ بالإقتداء بهم فلا يعبدوا غير الله، و الحقَّ أَنَّ، أُولَئِكَ إشارة الى المعبودين كما عليه أكثر المفسرين و القول بأنَّه إشارة الى النبيين كما ذكره القائل بعيدٌ جدًّا و على هذا فالمعنى أَنَّ المعبودين الَّذِينَ يدعونهم المشركون من الأصنام و غيرها و يجعلونهم الوسائل الى الله، يبتغون أي يطلبون الى رَبِّهِمُ الوسيلة و هو دليلٌ على عجزهم و ضعفهم و إحتياجهم الى الله فهم و

العابدون لهم على حدٍّ سواء في الإحتياج فكيف يعقل التوسُّل بهم مع أنَّهم أيضاً موصوفون بالعجز والحاجة وقد ثبت أنَّ معطي الشَّيْ لا يكون فاقداً له وإذا كان كذلك فينبغي الإشتغال بعبادة الله الواحد القهار الذي لا يوصف بالعجز أبداً وقوله: **أَيُّهُمْ أَقْرَبُ** ف قيل أنَّه ابتداءٌ وخبر والمعنى، ينظرون أيهم أقرب فيتوسلون به ويجوز أن يكون، أيهم أقرب، بدلاً من الواو في **يَسْتَعُونَ**. وقال الزَّمخشرى أي، موصولة، أي يبتغي من هو أقرب منهم وأزلف الوسيلة إلى الله فكيف بغير الأقرب.

وقال البيضاوي **أَيُّهُمْ أَقْرَبُ** بدلٌ من واو **يَسْتَعُونَ**، أي يبتغي من هو أقرب منهم إلى الله الوسيلة فكيف بغير الأقرب، ويرجون رحمته ويخافون عذابه كسائر العباد فكيف ترعمون أنَّهم آلهة انتهى وقوله: **إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا** معناه أنَّه حقيق بأن يحذره كلُّ أحدٍ حتَّى الرُّسل والملائكة. وأعلم أنَّ قوله: **أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمْ** أي القربة بالطاعة، هو الذي دعاهم إلى القول بأنَّه ليس المراد بقوله: **مِنْ دُونِهِ** الأصنام بل المراد الملائكة كما ذهب إليه الزَّازي أو المسيح أو عزيز على ما ذهب إليه قومٌ آخرون وحاصل إستدلالهم هو أنَّ إبتغاء الوسيلة أي القربة بالطاعة لا يعقل إلا لذوي العقول وأما الأصنام التي لا عقل لها فكيف تبتغون إلى ربِّها الوسيلة.

قال الشَّيْخُ رحمته الله في التَّبيان، (أولئك) رفع بالإبتداء و(الذين) صفة لهم و، (يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمْ) خبر الإبتداء والمعنى الجماعة الذين يدعون يبتغون إلى ربِّهم، (أَيُّهُمْ) رفع على الإبتداء و (أقرب) خبره، والمعنى يطلبون الوسيلة ينظرون أيهم أقرب فيتوسلون به ذكره الزَّجاج وقال قوم الوسيلة هي القربة والزُّلفة.

وقال الزّجاج الوسيلة والسؤال والطلبة واحد والمعنى أنّ هؤلاء المشركين يدعون هؤلاء الذين اعتقدوا فيهم أنّهم أرباب و يبتغي المدعون أرباباً الى ربّهم القربة والرّلفة لأنّهم أهل إيمان به و المشركون بالله يعبدونهم من دون الله أيّهم أقرب عند الله بصالح أعماله و إجتهاده في عبادته فهم يرجون بأفعالهم رحمته و يخافون عذابه بخلافهم أيّاه: **إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا** أي منفي انتهى كلامه بألفاظه و عباراته.

أقول معنى الآية لا خفاء فيه و الأقوال كلّها يرجع الى قول واحد و هو أنّ المدعو كائناً ما كان سوى الله تعالى فهو محتاج اليه لأنّ جميع ما سواه مخلوق له و المخلوق يحتاج الى خالقه حدوثاً و بقاءً فلا جرم يبتغي الى ربّه الوسيلة الأقرب فالأقرب و يرجو رحمته و يخاف عذابه و إذا كان كذلك فلا ينبغي لأحد أن يدعو غير الله الذي لا إله إلا هو فهو الحقيق بالمعبودية لا غيره فإنّ ما سواه باطل و هو الحقّ كما قيل **أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا سِوَى اللَّهِ بَاطِلٌ**.

وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا

كلمة، إن نافية، بمعنى، ليس، من، قيل أنّها زائدة في المبتدأ تدلّ على إستغراق الجنس و الجملة بعد إلّا، خبر المبتدأ، و قيل المراد الخصوص و التقدير و إن من قرية ظالمة.

و قال ابن عطية و، من، لبيان الجنس.

كيف كان فالظاهر من الآية أنّ جميع القرى تهلك قبل يوم القيامة.

قيل إهلاكها تخريبها و فناءها و يتضمّن تخريبها هلاك أهلها بالإستئصال أو شيئاً فشيئاً أو تعذب و المعنى أهلها بالقتل و أنواع العذاب.

و قيل الهلاك للصّالحة و العذاب للطالحة.

و قال بعض المفسّرين المراد بذلك قرى الكفر و الضلال دون قرى الإيمان.

و قيل أن ذلك يكون في آخر الزمان فيهلك الله كل قرية بعقوبة بعض من فيها و يكون إمتحاناً للمؤمنين فيها.

و قيل أن المعنى ما من قرية إلا و الله مهلكها أما بالموت لأهلها أو عذاب يستأصلهم ثم أخبر أن ذلك كائن لا محالة و لا يكون خلافه لأن ذلك مسطور في الكتاب يعني اللوح المحفوظ هكذا فسروا الآية.

و الحق أن في الآية تقدير و هو الأهل أي و أن من أهل قرية إلا نحن مهلكوها و ذلك لأن الإهلاك لا يطلق إلا على الموجود المتصف بالحياة كالإنسان و الحيوان.

و أما في الجماد و النبات فلا يطلق الإهلاك عليهما فلا يقال أهلكنا الجبال و النبات و لا شك أن القرية بما هي من سنخ الجماد فلا يصح الإهلاك فيها إلا باعتبار أهلها ألا ترى أن قوله: **وَاسْتَلِ الْقَرْيَةَ** يقدر فيه الأهل أي و أسأل أهل القرية لأن السؤال عن القرية لا معنى له و هكذا فيما نحن فيه إذا عرفت هذا.

فنقول معنى الآية ليس من قرية أي من أهل قرية إلا نحن مهلكوا أهلها قبل يوم القيامة بسبب ظلمهم و عنادهم للحق أو معذبوا أهلها بأنواع العذاب في الدنيا قبل الآخرة و قوله: **كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا** أي مقدراً مكتوباً في اللوح المحفوظ و قد أشير إلى هذا المعنى في كثير من الآيات:

قال الله تعالى: **وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ** (١).

قال الله تعالى: **وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ** (٢).

قال الله تعالى: **وَ كَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً** (٣).

قال الله تعالى: **إِنَّا نُنزِّلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ** (٤) والآيات كثيرة.

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوْفًا

روي عن ابن عباس أنه قال أن أهل مكة سألوا أن يجعل لهم الصفا ذهابا و أن ينحي عنهم الجبال فيزرعون إقترحوا ذلك على رسول الله ﷺ فأوحى الله إليه أن شئت أن أفعل ذلك لهم فأن تأخروا عاجلتهم بالعقوبة و أن شئت إستأنيت بهم عسى أن أجتبي منهم مؤمنين فقال بل تستأنني بهم يا رب فنزلت الآية و أستعير المنع للترك و المعنى ما تركنا إرسال الآيات المقترحة إلا لتكذيب الأولين بها و تكذيب الأولين ليس علّة في إرسال الآيات لقريش فالمعنى إلا إبتاعهم طريقة تكذيب الأولين بها فتكذيب الأولين فاعل على حذف المضاف فإذا كذبوا بها كما كذب الأولون عاجلتهم بعذاب الإستئصال و قد إقتضت الحكمة أن لا أستأصلهم.

و قال صاحب الكشف و عادة الله في الأمم أن من إقترح منهم فأجيب إليها ثم لم يؤمن أن يعاجل بعذاب الإستئصال، فالمعنى و ما صرفنا عن إرسال ما يقترحونه من الآيات إلا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد و ثمود و أنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك و قالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها و أستوجبوا العذاب المستأصل و قد عزمنا أن نؤخر أمر من بعثت إليهم الى يوم القيامة إنتهى.

أقول الآيات جمع آية و هى العلامة و هى على قسمين:

تدويني، و تكويني، فالنّدويني عبارة عن الكلمات و الحروف سمّيت به لتدوينها في الكتابة و لذلك سمّيت آيات القرآن بها لأنها دونت في الكتاب و دلّت على متكلّمها بأحسن الوجوه فكلّ آية من آيات الكتاب تدلّ على أن الله تعالى تكلم بها أي أوجد حروفها في الخارج و هو دليل على أنّه متكلّم و هو المطلوب.

و التكوينيّ منها عبارة عن جميع الموجودات الخارجية فكلّ واحدٍ منها يدلّ على وجود خالقه كما قال الشاعر:

و في كلّ شيءٍ له أيةٌ تدلّ على أنّه واحدٌ
و المراد بالآيات في الآية الشريفة هو الآيات التكوينيّة و هي أيضاً على قسمين:

عامّة و خاصّة، و نعني بالعامّة الموجودات التي أوجدها الله تعالى بمشيئته و إرادته من الجماد و الثّبات و الحيوان و الإنسان و الملك و غيرها ممّا خلق و وجد، و بالخاصّة الموجودات التي أوجدها بعد الإقتراح و الطّلب بسبب الأنبياء و الأوصياء و ذلك مثل المعجزات و الكرامات كإحياء الموتى و إبراء الأكمه و الأبرص على يد عيسى روح الله و إيجاد النّاقة بدعاء صالح النّبي و غير ذلك من المعجزات على أيدي الأنبياء و الفرق بينهما أنّ الإعتراض عن العامّة و عدم الإعتناء بها بل و الإنكار بها لا يترتّب عليه شيء في الدنيا من العذاب ألا ترى أنّ إنكار الأنبياء و هم من أظهر مصاديق الآيات التكوينيّة لا يوجب العذاب في الدنيا فضلاً عن غيرهم من الآيات و أمّا الآيات الخاصّة فيترتّب على الإعراض عنها و الإنكار بها العذاب في الدّنيا و الآخرة معاً و السرّ في ذلك أنّها وجدت بدعوة الأنبياء بعد الإقتراح و الطّلب من ناحية القوم حيث علّقوا الإيمان بهم على وجودها فإذا وجد الشرط لابدّ من تحقّق المشروط و هو الإيمان بالله و رسوله و التخلّف عن الشرط يوجب الذمّ و العقوبة عقلاً و شرعاً و لذلك جرت سنّة الله على عذاب المتخلّف في دار الدّنيا قبل الآخرة لكونه كالمستهزئ بالله و بذلك يستحقّ الهلاك و العقاب و الى ذلك أشار الله تعالى بقوله:

وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا^(١).

و قال الله تعالى: كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ^(١).

و من المعلوم أن المراد بتكذيبهم الآيات هو تكذيبهم الآيات التي أوجدها الله لهم بعد إقتراحهم إياها من المعجزات و الكرامات على أيدي الأنبياء و لذلك قال تعالى: وَ جَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا^(٢) والموعود لا يكون إلا بعد تامة الحجة ليهلك من هلك عن بينة إذا عرفت هذا فنقول معنى الآية أن المانع من إرسال الآيات إنما هو تكذيبهم إياها كما كذبوها من كان قبلهم فأن حكم الأمثال واحد فهؤلاء الكفار كمن كان قبلهم في إنكار الآيات و نزول العذاب عليهم بعده و أستدل على ذلك بقوله: وَ أَتَيْنَا ثَمُودَ بِالنَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَ مَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا وَ قد مرّت قصّة الناقة و غرقها في سورة هود عند قوله:

قال الله تعالى: وَ يَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ^(٣).

قال الله تعالى: فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدُ غَيْرٍ مَكْدُوبٍ^(٤).

قال الله تعالى: فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ^(٥).

و حاصل الكلام إنّا أتينا ثمود الناقة آية مبصرة تبصر الناس بما فيها من العبر و الهدى من الضلالة و الشقاء من السعادة و قيل معنى مبصرة مضيئة وكيف كان أنهم ظلموا بها أي بالناقّة لأنهم سخروها و عصوا الله في ذلك أو أنهم ظلموا بتكذيبهم إياها بأنّها معجزة باهرة.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

١- الأنفال = ٥٤

٢- الكهف = ٥٩

٣- هود = ٦٤

٤- الأعراف = ٧٧

وقوله: وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا أَي لَمْ نَبْعَثِ الْآيَاتِ وَنَظَرُهَا إِلَّا لَتَخْوِيفِ الْعِبَادِ مِنْ عَقُوبَةِ اللَّهِ وَمَعَاصِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا

أَي أَذْكَرَ يَا مُحَمَّدُ الْوَقْتَ الَّذِي قُلْنَا لَكَ أَنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ، أَي أَحَاطَ عِلْمًا بِأَحْوَالِهِمْ وَمَا يَفْعَلُونَهُ مِنْ طَاعَةٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ وَمَا يَسْتَحَقُّونَهُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ هَكَذَا قِيلَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْإِحَاطَةُ كُنَايَةً عَنِ الْقُدْرَةِ أَي أَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى فِعْلِ ذَلِكَ بِهِمْ لِأَنَّهُمْ فِي قَبْضَتِهِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ مَشِيتَتِهِ.

أَمَّا قَوْلُهُ: وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ فِيهِ أَقْوَالٌ: أَحَدُهَا: أَنَّ الْمَرَادَ رُؤْيَا عَيْنٍ لَيْلَةِ الْإِسْرَاءِ فَلَمَّا أَخْبَرَ الْمُشْرِكِينَ بِهَا كَذَّبُوهُ عَلَى مَا مَرَّ بِالْبَحْثِ فِيهِ عِنْدَ قَوْلِهِ: سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ جَبْرِ وَالْحَسَنُ وَقَتَادَةُ وَإِنْ جَرِيحٌ وَمَجَاهِدٌ وَغَيْرُهُمْ.

ثَانِيهَا: أَنَّهَا رُؤْيَا نَوْمٍ وَهِيَ رُؤْيَا أَنَّهُ سَيَدْخُلُ مَكَّةَ فَلَمَّا صَدَّاهُ الْمُشْرِكُونَ فِي الْحَدِيثِ شَكَّ قَوْمٌ وَدَخَلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّبُهَةُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْ لَيْسَ قَدْ أَخْبَرْتَنَا إِنَّا نَدْخُلُ الْمَسْجِدَ فَقَالَ ﷺ قُلْتُ لَكُمْ إِنَّكُمْ، تَدْخُلُونَهَا السَّنَةَ فَقَالُوا لَا فَقَالَ: سَنَدْخُلُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَكَانَ ذَلِكَ فِتْنَةً وَامْتِحَانًا.

ثَالِثُهَا: مَا رَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّ ذَلِكَ رُؤْيَا رَأَاهَا فِي مَنَامِهِ أَنَّ قُرُودًا تَصْعَدُ مِنْبَرَهُ وَتَنْزِلُ فِسَاءَهُ.

ذَلِكَ، هَذِهِ الْأَقْوَالُ ذَكَرَهَا الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ.

رَابِعُهَا: مَا نَقَلُوهُ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الْقُرْطُبِيِّ أَنَّهُ قَالَ أَنَّهَا رُؤْيَا عَيْنٍ يَقْظَةُ لَمَّا أَرَاهُ

جبرئيل مصارع القوم في بدر و كانت فتنة لقريش فأنهم لما سمعوا أخذوا في الهزء و السخرية بالرّسول.

و اختار الأوّل فيها أكثر المفسّرين و استدلّوا على ذلك بأنّ السّورة مكيّة فالرّؤية أيضاً كانت فيها و من المعلوم أنّ النّبي ﷺ لم ير رؤية فيها إلّا ما أراه الله ليلة الإسراء و هي التي كانت سبباً للفتنة فصدّقه قوم و كذّبه آخرون.

و قال بعض المفسّرين أنّ الرّؤية كانت بالمدينة و كانت رؤية نوم و لا يبعد أن تكون الآية مدنيّة و أن كانت السّورة مكيّة.

و على هذا القول فالحق ما ذهب اليه ابن عبّاس من أنّ الرّؤية هي رؤيا رسول الله ﷺ أنّه يدخل مكّة في سنة الحديّة فردّ فافتتن المسلمون لذلك فنزلت الآية و أمّا ما نقلوه عن أبي العبّاس القرطبي فهو ضعيف لم يذهب اليه أحد غيره.

أقول أقرب الأقوال عندي و أصحّها هو القول الثالث و هو الذي روي عن أبي جعفر عليه السلام و عليه فالرّؤية كانت رؤية نوم و هي أنّ الرّسول ﷺ رأى في منامه أنّ قروداً تصعد منبره و تنزل فساء ذلك و أنّما اخترنا هذا القول لأنّ الشّجرة الملعونة في القرآن فسّرت ببني أميّة و بني مروان على ما سيأتي القول فيه و الأخبار الواردة عن طريق أئمّتنا تؤيّد هذا القول مضافاً الى قرينة السياق و قول بعض المفسّرين أنّه لم يكن له بمكّة منبر يدفعه، أمّا أولاً فيجوز أن يرى بمكّة رؤيا المنبر بالمدينة هذا إذا قلنا أنّ الآية مكيّة.

و أمّا أن قلنا أنّها مدنيّة كما هو المحتمل فلا إشكال أصلاً.

قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية بعد نقله الأقوال المذكورة ما هذا لفظه.

و هذا التّأويل الثالث قاله أيضاً سهل بن سعد قال سهل، أنّما هذه الرّؤيا هي أنّ رسول الله ﷺ كان يرى بني أميّة ينزون على منبره نزو القردة فأغتم لذلك و ما إستجمع ضاحكاً من يومئذ حتّى مات ﷺ فنزلت الآية مخبرة

أَنَّ ذَلِكَ مِنْ تَمَلُّكِهِمْ وَصُعُودِهِمْ يُجْعَلُهَا اللَّهُ فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَإِمْتِحَانًا وَقَرَأَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خُطْبَتِهِ فِي شَأْنِ بَيْعَتِهِ لِمَعَاوِيَةَ، «وَأَنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَتَمَتُّعٌ إِلَى حِينٍ» انْتَهَى.

ثُمَّ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ ابْنِ عَطِيَّةٍ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذَا التَّأْوِيلِ نَظَرٌ وَلَا يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الرُّؤْيَا عُثْمَانُ وَلَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَلَا مَعَاوِيَةُ انْتَهَى كَلَامُهُ.

أَقُولُ قَوْلُهُ: وَلَا يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الرُّؤْيَا عُثْمَانُ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ نَاشٍ عَنِ التَّعَصُّبِ وَالْعِنَادِ وَمَعَ ذَلِكَ مُخَالَفٌ لِمَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ أَنْ يَدَّعِي الْقَائِلُ أَنَّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ لَوْ يَكُونُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ أَوْ لَمْ يَجْلِسُوا عَلَى مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ وَإِلَّا كَيْفَ يَقُولُ أَنَّهُمْ لَمْ يَدْخُلُوا فِي هَذِهِ الرُّؤْيَا مَعَ أَنَّ عُثْمَانَ كَانَ أَصْلَ الشَّجَرَةِ وَأَسَاسَهَا وَهُوَ الَّذِي سَلَّطَ بَنِي أُمَيَّةٍ عَلَى رِقَابِ الْمُسْلِمِينَ وَهَدَّ لَهُمْ بِسَاطَ السُّلْطَنَةِ وَالظُّلْمِ بَعْدَ مَوْتِهِ بِشَهَادَةِ التَّوَارِيخِ وَأَمَّا مَعَاوِيَةُ فَكَانَ أَخْبَثَ النَّاسِ وَلَا نَعْلَمُ فِي الْحُكَّامِ بِقَوْلٍ مُطْلَقٍ أَظْلَمَ وَأَخْبَثَ وَأُرْذِلَ مِنْهُ بَلْ هُوَ وَأَبُوهُ مِنْ أَظْهَرِ مُضَادِّيقِ الشَّجَرَةِ الْمَلْعُونَةِ.

وَأَمَّا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَأَنْ كَانَ مِنْ خِيَارِ بَنِي أُمَيَّةٍ وَبَنِي مُرْوَانَ إِلَّا أَنَّهُ أَيْضًا دَاخِلٌ فِي الشَّجَرَةِ بِغَضَبِهِ الْخِلَافَةِ وَبِالْجُمْلَةِ الرُّؤْيَا تَعَلَّقَ بِكُلِّ مَنْ جَلَسَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَسْنَدِهِ غَضَبًا وَعِدْوَانًا وَاتَّمَا رَأَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صُورَةِ الْقِرْدَةِ لَا فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرَى رَسُولَهُ فِي الْمَنَامِ صُورَتَهُمُ الْبَرْزَخِيَّةَ الَّتِي بِهَا يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْحَشْرِ وَأَنْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا بِصُورَةِ الْإِنْسَانِ وَلِتَحْقِيقِ هَذَا الْبَحْثِ مَقَامٌ آخَرُ.

رَوَى الْعِيَّاشِيُّ عَنِ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رِجَالًا مِنْ بَنِي تَيْمٍ وَعَدِي عَلَى الْمَنَابِرِ يَرُدُّونَ النَّاسَ عَلَى الصِّرَاطِ الْقَهْقَرِيِّ. قِيلَ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ. قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُمْ بَنُو أُمَيَّةٍ.

و عن الصادق عليه السلام: مثله إلا أنه قال: رأى أن رجلاً على المنابر يردون الناس ضلالاً، زريق و زفرا.

قال الفيض رحمه الله بعد نقل الحديث في تفسيره لهذه الآية أقول و هما كنيتان عن الأولين و تيم و عدّي جدّهما و في رواية أخرى عنه عليه السلام.

أن رسول الله قد رأى رجلاً من نارٍ على منابر من نارٍ يردون الناس على أعقابهم القهقري. قال ولسنا نسمي أحداً.

و في رواية أخرى إننا لا نسمي الرجال ولكن رسول الله ﷺ رأى قوماً على منبره يضلّون الناس بعده على الصراط القهقري.

و في رواية أخرى قال: رأيت الليلة صبيان بني أمية يرقون على منبري هذا فقلت يا ربّ معي فقال لا ولكن بعدك.

و في الكافي عن أحدهما أصبح رسول الله ﷺ يوماً كئيباً حزيناً فقال عليّ عليه السلام: مالي أراك يا رسول الله ﷺ كئيباً حزيناً

فقال ﷺ و كيف لا أكون كذلك و قد رأيت في ليلتي هذه أن بني تيم و بني عدّي و بني أمية يصعدون منبري هذا يردون الناس عن الإسلام القهقري فقلت يا ربّ في حياتي أو بعد موتي فقال بعد موتك.

قال الفيض رحمه الله في تفسيره الصافي بعد نقله ما نقلناه عنه ما هذا لفظه:

أقول معنى هذا الخبر مستفيض بين الخاصة و العامة إلا أن العامة رأوا تارة أنه رأى قوماً من بني أمية يرقون منبره و ينزون عليه نزو القردة فقال هو حظهم من الدنيا يعطونه بإسلامهم، و أخرى أن قروداً تصعد منبره و تنزل فساء ذلك و إغتم به و القمي قال نزلت لما رأى النبي في نومه كأن قروداً تصعد منبره فساء ذلك و غمه غمّاً شديداً فأنزل الله و ما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنةً ليعملوها فيها و الشجرة الملعونة كذا نزلت و هم بنو أمية.

و في الإحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث قال: أما أن معاوية وإبنه سيليانها بعد عثمان ثم يليها سبعة من ولد الحكم بن أبي العاص واحداً بعد واحد يكمله إثني عشر إمام ضلالة و هم الذين رأى رسول الله ﷺ على منبره يردون الأمة على أدبارهم القهقري عشرة منهم من بني أمية و رجلان أسسا ذلك لهم و عليهما أوزار هذه الأمة الى يوم القيامة.

و في مقدمة الصحيفة السجادية عن الصادق عليه السلام: عن أبيه عن جدّه أن رسول الله ﷺ رأى في منامه أن رجلاً ينزون على منبره نزول القردة يردون الناس على أعقابهم القهقري فأستوى رسول الله ﷺ جالساً و الحزن يعرف في وجهه فأتاه جبرئيل بهذه الآية وَ مَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ - يعني بني أمية -

قال لجبرئيل أعلى عهدي يكونون و في زماني قال لا ولكن تدور رحى الإسلام من مهاجرك فتلبث بذلك عشراً ثم تدور رحى الإسلام على رأس خمس و ثلاثين من مهاجرك فتلبث بذلك خمساً ثم لابد من رحى الضلالة و هي قائمة على قطبها ثم ملك الفراعنة قال و أنزل الله في ذلك: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَ مَا أَذْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ، لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ^(١) تملكها بنو أمية ليس فيها ليلة القدر فأطلع الله نبيه أن بني أمية تملك سلطان هذه الأمة و ملكها و طول هذه المدة فلو طاولتهم الجبال لطالوا عليها حتى يأذن الله بزوال ملكهم و هم في ذلك مستشعرون عداوتنا أهل البيت و بغضنا أخبر الله نبيه بما يلقي أهل بيت محمد و أهل مودتهم و شيعتهم منهم في أيام ملكهم.

وفي الاحتجاج عن الحسن بن علي عليه السلام في حديث أنه قال لمروان بن الحكم أما أنت يا مروان فلست أنا سببت ولا سببت أباك ولكن الله عز وجل لعنك ولعن أباك وأهل بيتك وذريتك وما خرج من صلب أبيك الى يوم القيامة على لسان محمد يا مروان ما تنكر أنت ولا أحد ممن حضر هذه اللعنة من رسول الله ﷺ لك ولا أبيك قبلك وما زادك الله يا مروان بما خوَّفَكَ إلا طغياناً كبيراً وصدق رسوله يقول الله تعالى والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً أنت يا مروان وذريتك الشجرة الملعونة في القرآن.

عن رسول الله ﷺ وعن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث وجعل أهل الكتاب القائمين به والعاملين بظاهره وباطنه من شجرة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها أي يظهر مثل هذا العلم لمحتمليه في الوقت وبعد الوقت وجعل أعدائها أهل الشجرة الملعونة الذين حاولوا إطفاء نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره الحديث^(١).

أقول هذا ما ذكره الفيض رحمته لهذه الآية والأخبار الواردة في الباب كثيرة بالجملة لا خلاف عند الشيعة أن المراد بالقردة والخنازير التي رآها رسول الله ﷺ في المنام من غصب الخلافة من البدو الى الختم وبالشجرة الملعونة شجرة الغاصبين التي أظهر مصاديقها بني أمية هذا هو الذي يستفاد من روايات أهل البيت الذين هم أدري بما في البيت والله أعلم بحقيقة كلامه. وأما قوله: وَنُخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا فمعناه أن التخويف لا يؤثر في الخبيث كما قال الله تعالى: وَ أَلْبَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ

في القرآن تفسير

جزء ١٥

الجلد الثاني

الَّذِي حَبَّتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا^(١) ولنعم ما قيل بالفارسية:

درختی که تلخ است وی را سرشت گرش بر نشانی بباغ بهشت
ور از جوی خلدش بهنگام آب به بیخ انگبین ریزی و شهد وناب
سرانجام گوهر بهار ناورد همان میوه تلخ بار آورد
وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ
لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا

قد مرّ الكلام فيها في سورة البقرة و بينا هناك كيفية خلق آدم و سجود
الملائكة إياه فلا نعيد الكلام فيها في المقام ونقول زيادةً عليه في المقام.

ما رواه في الكافي بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن إبليس قاس
نفسه بأدم فقال: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ^(٢) فلو قاس الجوهر
الذي خلق الله منه أدم بالنار كان ذلك أكثر نوراً و ضياءً من النار
انتهى.

قال الفيض رحمته الله في شرحه أراد بالجوهر الذي خلق الله منه أدم روحه
المقدسة التي هي أمرٌ من الله عزّ وجلّ و كلمةٌ من كلماته و نورٌ من أنواره التي
بها صار أدم مكرماً مستحقاً لمسجودية الملائكة و هي نورٌ معنويّ عقلائي لا
نسبة له الى الأنوار الحسية كنور الشمس و القمر فضلاً عن نور النار الذي
يضمحل في النهار و أدم في الحقيقة عبارة عنه لا عن الجسد و لمّا لم يكن
لإبليس منها نصيب لم يره من أدم و لم يعرفه و هو يختصّ بالأنبياء و الأولياء و
أهل السعادة الكاملة من العلماء و أمّا الأرواح التي لسائر أفراد البشر فلا إبليس
في مثلها مشاركة انتهى.

و أيضاً بأسناده عن عيسى بن عبد الله القرشي قال: دخل أبو
حنيفة على أبي عبد الله عليه السلام فقال عليه السلام: يا أبا حنيفة بلغني أنك تقيس

قال نعم قال ^(١) لا تقس فأَنْ أَوَّل من قاس إبليس حين قال: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ^(٢) فقاس ما بين النَّارِ وَالطِّينِ ولو قاس نورية أدم بنورية الماء عرف فضل ما بين النُّورين وصفاء أحدهما على الآخر ^(٣).

أقول ما ذكره ^(١) في بيانه للحديث و قال أراد بالجواهر الذي خلق الله منه أدم روحه المقدسة الى آخر ما قال لا يتم إلا على القول بأن أدم خلق من الرُّوح أعني بها الجوهر و هو أَوَّل الكلام فَأَنْ القرآن يصرِّح في كثير من الآيات أن أدم خلق من تراب:

قال الله تعالى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ نَارَةً أُخْرَى ^(٣).

فالجواهر الذي خلق الله منه أدم هو الأرض و الرُّوح نفخت فيه: قال الله تعالى: فَإِذَا سَوَّيْنَاهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ^(٤).

و الحاصل أنه لا شك أن جسم آدم خلق من مادة الأرض هي الجوهر الذي يعبر عنه بالرُّوح و هذا ممَّا لا نفهم معناه.

نعم لو قيل أن الذي صار به أدم مكرماً مستحقاً لمسجودية الملائكة هو روحه لا جسده فهو حق لا مزية فيه و ذلك لأنَّ الرُّوح لشرفها نسبت الى الله تعالى في قوله من رُوحِي، و بهذا الإنتساب صار أدم مسجوداً للملائكة و هذا ممَّا لا كلام فيه و أتما الكلام في الجوهر الذي خلق الله منه أدم في هذا الحديث أي شيء هو و لا يعلمه إلا الله و الراسخون في العلم و لم يبيِّن في هذا الحديث حقيقة الجوهر الذي خلق الله منه أدم فَأَنْ الذي أشير به في القرآن

في القرآن: في خلقه

جزء ١٥

المجلد العاشر

في قوله: **مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ** أتما هو متعلّق بجسده لا بروحه كما أنّ التّسوية أيضاً فيه لا في الرّوح وقد ثبت أنّ الجسد مضافٌ ومنتسبٌ اليه فيقال جسد آدم و أنّ آدم ليس هو الجسد فقط بل هو الجسد و الرّوح معاً على قولٍ أو هو الرّوح فقط على قولٍ آخر.

و اذا كان آدم هو الرّوح كما أشار اليه الفيض رحمته لا الجسد كما هو أحد القولين فلنقال أن يقول أنّ الرّوح من أي شيءٍ خلقت و أي شيءٍ مادّته و ما معنى الجوهر الذي خلق الله منه الرّوح.

و قوله هي أمرٌ من أمر الله و كلمة من كلماته و نورٌ من أنواره لا يوضح لنا معنى الجوهر الذي خلق الله منه الرّوح فتأمل فيه فأنّه دقيقٌ جداً و لا يعلم حقيقة الجوهر إلا الله و الرّاسخون قال الله تعالى: **وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا**.

قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا

قوله: **أَرَأَيْتَكَ** الكاف فيه للخطاب و لا يلحق كاف الخطاب، هذه إلا اذا كانت بمعنى أخبرني بهذا المعنى قدرها الحوفي و تبعه الرّمخسري و هو قول سيبويه فيها و الزّجاج و عليه فقوله أَرَأَيْتَكَ بمعنى عرّفني و أخبرني و، هذا، منصوب بأرأيتك و المعنى أخبرني عن هذا الذي كَرَّمْتَهُ عَلَيَّ لم كَرَّمْتَهُ عَلَيَّ و قد خلقتني من نارٍ و خلّقه من طينٍ و حذف هذا لما في الكلام من الدليل عليه.

و قال صاحب الكشّاف الكاف للخطاب و، هذا، مفعول به و المعنى أخبرني عن هذا الذي كَرَّمْتَهُ عَلَيَّ أي فضّلته لم كَرَّمْتَهُ عَلَيَّ و أنا خير منه فاختصر الكلام بحذف ذلك ثمّ ابتدأ فقال لئن أَخَّرْتَنِ الخ.

و قال بعضهم الكاف في أَرَأَيْتَكَ حرف خطاب و مبالغة في التنبية لا موضع لها من الإعراب فهي زائدة و معنى أَرَأَيْتَ أَتَأْمَلْتُ و نحوه و فى المقام أقوال كثيرة لا نحتاج الى ذكرها و قد تلخّص من هذا كلّهُ، أنّ الكاف إمّا في موضع نصب و، هذا، مبتدأ، و أمّا حرف خطاب، و هذا، مفعول بأَرَأَيْتَ بمعنى محذوف و هو الجملة الإستفهاميّة أو مذكور و هو الجملة القسميّة و معنى لئن أخرتن، أي أخرت مماتي و أبقيتني حيّاً و قوله: **لَأُحْتَنِكَنَّ** أي لأقطعنّ و قيل أي لأستولينّ عليهم أي على ذريّته إلّا قليلاً.

و قال ابن زيد أي لأضلّهم.

و قال الطّبري لأستأصلنّ، قيل أنّ منشأ كفر إبليس كان جهله بصفة العدل من الله حين لحقته الأنفة و الكبر و ظهر ذلك من قوله: **أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتِ عَلَيَّ** اذ نصّ على أنّه لا ينبغي أن يكرم بالسّجود منّي من أنا خير منه و أقسم إبليس على أنّه يحتنك ذريّة آدم و علم ذلك إمّا بسماعه من الملائكة و قد أخبرهم الله به أو إستدلّ على ذلك بقولهم: **أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يُسْفِكُ الدِّمَاءَ** ^(١) أو نظر اليه فتوسّم في مخايله أنّه ذو شهوة و عوارض كالغضب و نحوه و رأى خلقته مجوّفة مختلفة الأجزاء.

أقول منشأ كفره هو الكبر لا أنّه كان جاهلاً بصفة العدل من الله و ذلك لما نرى أنّ هذه الصّفة في العلماء أكثر من الجّهال و العوام فكيف يمكن أن يقال أنّ منشأ الكبر في العالم هو جهله بصفة العدل من الله و هو واضح لا خفاء فيه.

و أنّما أستثنى القليل بقوله: **إِلَّا قَلِيلًا** لأنّه علم أنّه يكون في ذريّة آدم من لا يتسلّط عليه كما حكى الله تعالى عنه بقوله: **وَأَعْوَيْنَهُمْ أَجْمَعِينَ، إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ** ^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا
 قَالَ أَذْهَبُ أَيَّ قَالَ اللَّهُ لِإِبْلِيسَ إِذْهَبْ، و من المعلوم أَنَّ الأمر بالذهاب
 ليس على حقيقته من نقيض المجيء و لكن المعنى إذهب لشأنك الذي اخترته
 فكأنه قيل له إفعل ما شئت فأني أخرت أجلك الى يوم الوقت المعلوم ثم عقبه
 تعالى بذكر ما جرّه سوء فعله من جزاءه و جزاء أتباعه فقال: فَمَنْ تَبِعَكَ فِيمَا
 دَعَوْتَهُ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا، أي وافراً كثيراً ليس بقليل ثم قال
 تعالى.



وَأَسْتَفْزِرُ مِنْ أَسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ
عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ
وَالْأَوْلَادِ وَعَدُّهُمْ وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا
غُرُورًا (٤٦) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا (٤٧) رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ
الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ
رَحِيمًا (٤٨) وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ
مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ
أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كُفُورًا (٤٩) أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ
يُخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ
حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا (٥٠) أَمْ أَمِنْتُمْ
أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ
قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا
تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا (٥١) وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي
آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا (٥٢) يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ
أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا
يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٥٣) وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى
فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٥٤) وَإِنْ
كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ
عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا (٥٥) وَلَوْ لَا

أَنْ تَبَيِّنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا (٧٤)
 إِذَا لَأَدْفَنَّاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ
 لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا (٧٥) وَإِنْ كَادُوا
 لَيَسْتَفْرِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا
 لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا (٧٦) سُنَّةَ مَنْ قَدْ
 أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا
 تَحْوِيلًا (٧٧) أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِكَ الشَّمْسِ إِلَى
 عَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ
 مَشْهُودًا (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ
 عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا (٧٩) وَقُلْ
 رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ
 صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا (٨٠)
 وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ
 زَهُوقًا (٨١)

◀ اللغة

أَسْتَفْرِزُّ: الإستفزاز الإستزلال يقال إستفزه وإستزله بمعنى واحد و تفرز
 الثوب إذا تمزق.
 وَأَجْلَبُ: الإجتلاب السُّوق بجلبة من السائق و أصل الجلبة شدة الصوت
 وبه يقع السوق.
 يُزْجَى: بالجيم أي يجري يقال أَرْجَى يُرْجَى إزجاءً إذا ساق الشئ حالاً بعد
 حالٍ.

لَتَبْتَغُوا: الإبتغاء الطُّلب.

حَاصِبًا: الحَصَب الرَّمِي يقال حصب الحصى يحصبه حصباً اذا رما رمياً متتابعاً و الحاصب ذو الحصب و الحاصب فاعل الحصب.

قَاصِفًا: القاصف الكاسر بشدّة.

تَبِيعًا: التَّبِيع التابع المطالب بدم المقتول.

أَنَاسٍ: بضمّ الألف لغة في النَّاس.

فَتَيْلًا: الفتيل هو المفتول الَّذِي فِي شَقِّ النَّوَاةِ و قيل فِي بطنها و النَّقِير فِي ظهرها و القطمير قشرها.

تَرَكْنُ: الرُّكُون الإِعْتِمَاد و قيل هو الميل.

غَسَقٌ: غسق اللَّيْل ظلمته و هو وقت عشاء الأخرة.

فَتَهَجَّدُ: التَّهَجُّد، التَّيَقُّظ بما ينفي النَّوم و قيل التَّهَجُّد يكون بعد النَّومة.

نَافِلَةً: قيل هي الزَّيَادَة و قيل هي الغنيمة.

◀ الإعراب

مَنْ أَسْتَطَعْتَ مِنْ إِسْتِفْهَامٍ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِإِسْتَطَعْتَ أَيِ مَنْ إِسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ إِسْتِفْزَاذُهُ رَبُّكُمْ مُبْتَدَأُ الَّذِي وَصَلَتْهُ الْخَبَرُ وَ هُوَ صِفَةٌ لِقَوْلِهِ (الَّذِي فَطَرَكُمْ) وَ لَا إِشْكَالَ فِيهِ وَ أَنْ تَبَاعَدَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا إِيَّاهُ: إِسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ وَ قِيلَ هُوَ مُتَّصِلٌ خَارِجٌ عَلَى أَصْلِ الْبَابِ بِكُمْ حَالٌ مِنْ جَانِبِ الْبَرِّ أَيِ نَخَسَفَ جَانِبُ الْبَرِّ بِهِ تَبِيعًا يَجُوزُ أَنْ تَتَعَلَّقَ الْبَاءُ بِتَبِيعٍ وَ تَجَدُّوا وَ أَنْ تَكُونَ حَالًا مِنْ تَبِيعِ يَوْمٍ نَذَرُوا ظَرْفٌ لِقَوْلِهِ فَتَسْتَجِيبُونَ أَوْ هُوَ بَدَلٌ مِنْ، يَدْعُوكُمْ وَ قِيلَ هُوَ مَفْعُولٌ أَيِ إِذْكَرُوا يَوْمَ نَدَعُو بِأَمَانِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِنَدَعُوا سُنَّةً مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيِ سَنَّا بِكَ سُنَّةً مِنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.

وَ قِيلَ أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ أَيِ اتَّبَعَ سُنَّةً مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ حَالٌ مِنَ الصَّلَاةِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ مُعْطُوفٌ عَلَى الصَّلَاةِ أَيِ وَ أَقِمَّ صَلَاةَ الْفَجْرِ نَافِلَةً لَكَ

حال أي صلاة نافلة أو مصدر بمعنى تهجد أي تنفل نفلاً من القرآن من لبيان الجنس هي للتبعيض وَ رَحْمَةً بالتصّب عطفاً على ما.

◀ التفسير

وَ اسْتَفْزِرْ مَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجْلِكَ وَ شَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ وَ عِدْهُمْ وَ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا

وَ إستفزز عطف على فأذهب و عطف عليه ما بعده من الأمر و كلّها بمعنى التهديد كقوله إعملوا ما شئتم، و، من، إستطعت موصولة مفعولة و قال أبو البقاء هي إستفهام في موضع نصب بإستطعت و ليس بظاهر لأن إستفزز و مفعول استطعت محذوف و تقديره من إستطعت أن تستفزه، و الصوت هنا الدّعاء الى معصية الله و قيل هو الغناء و المزامير و اللّهُو و قيل صوت المزمار و قوله: وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ فالإجتلاب السّوق بجلبة من السّائق و أصل الجلبة الصوت و به يقع السّوق، بخيلك و رجلك، فالخيل تطلق على الأفراس حقيقةً و على أصحابها مجازاً و رجلك جمع راجل مثل ركب و راكب و تجر و تاجر هذا على قراءة حفص فأثّه قرأ، و رَجْلِكَ، بكسر الجيم و قرأ سائر القراء بسكون الجيم مثل صاحب و سحب و راكب و ركب و أمّا على القول بالكسر فهو من رجل يرجل فهو راجل، و المعنى أنّه تعالى بعد إستمهال الشيطان الى يوم القيامة أمهله و أمره على سبيل التهديد بأموّر مذكورة في الآية.

فقال له أولاً: إذهب فمن تبعك منهم فإنّ جزاء وكم جهنّم.

ثانياً: قال له: وَ اسْتَفْزِرْ مَنْ اسْتَطَعْتَ أن تستفزه، بصوتك أي بدعوتك الى معصية الله فإنّ كلّ صوتٍ دعي به الى الفساد فهو من صوت الشيطان.

ثالثاً: قال له: وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجْلِكَ أي سقهم الى معصية الله

بأعوانك و أنصارك و قيل ليس له خيل و لا رجل و لا هو مأموّر و أنما هو زجر و إستخفاف به كما تقول لمن تهذّه فأصنع ما شئت و إستعن بما شئت.
قال صاحب الكشاف، فإن قلت ما معنى إستفزاز إبليس بصوته و إجلابه بخيله و رجله.

قلت هو كلام وارد مورد التمثيل مثلت حاله في تسلطه على من يغويه بمغوارٍ أوقع على قوم فصوت بهم صوتاً يستفزهم من أماكنهم و يقلقهم عن مراكزهم و أجلب عليهم بجنده من خيالة و رجاله حتى إستأصلهم انتهى.
أقول قال أمير المؤمنين: أَلَا و إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ جَزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ وَ رَجُلَهُ الْخ^(١).

و قال عليه السلام في خطبة أخرى: أَلَا و إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ دَمَرَ جَزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ جَلْبَهُ، لِيَعُودَ الْجَوْرُ إِلَى أَوْطَانِهِ، وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ إِلَى نِصَابِهِ، الْخ^(٢)

و قال عليه السلام في موضع آخر: فَاحْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنْ يُعَذِّبَكُمْ بِدَائِهِ وَأَنْ يَسْتَفِزَّكُمْ بِدَائِهِ وَأَنْ يُجَلِّبَ عَلَيْكُمْ بِخَيْلِهِ وَرَجُلِهِ الْخ^(٣).

و قال عليه السلام: لَقَدْ فَحَرَ عَلَى أَصْلِكُمْ وَوَقَعَ فِي حَسْبِكُمْ وَدَفَعَ فِي نَسْبِكُمْ وَاجْلَبَ بِخَيْلِهِ عَلَيْكُمْ وَقَصَدَ بِرَجُلِهِ سَبِيلَكُمْ يَقْتَضُونَكُمْ بِكُلِّ مَكَانٍ وَيَضْرِبُونَ مِنْكُمْ كُلَّ بَنَانٍ لَا تَمْتَنِعُونَ بِحِيلَةٍ وَلَا تَدْفَعُونَ بِعَزِيمَةٍ فِي حَوْمَةٍ ذُلٌّ وَحَلَقَةٍ ضَيْقٍ وَعَرَضَةٍ مَوْتٍ الْخ^(٤).

و أما قوله: وَ شَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ

فقد روي في المناقب بأسناده عن ابن عباس في قوله: وَ شَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ أَنَّهُ جَلَسَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ يَزِيدُ بْنُ

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

معاوية بن أبي سفيان يأكلان الرُّطْب فقال يزيد يا حسن إني منذ كنت أبغضك قال الحسن يا يزيد أعلم أنَّ إبليس شارك أباك في جماعه فأختلط المائتان فأورثك ذلك عداوتي لأنَّ الله يقول: وَ شَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَ شَارَكَ الشَّيْطَانُ حَرْباً عِنْدَ جَمَاعِهِ فَوَلَدَ لَهُ صَخْرٌ فَلِذَلِكَ كَانَ يَبْغُضُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

إنتهى.

و في أصول الكافي بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ أنَّ الله حرَّم الجنَّةَ على كُلِّ فَحَّاشٍ بَذِيٍّ قَلِيلٍ الحياء لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه فان فتشته لم تجده إلا لغية او شرك شيطان قيل يا رسول الله ﷺ وفي الناس شرك شيطان فقال رسول الله ﷺ أما تقرأ قول الله عزَّ وجلَّ و شارِكهم في الأموال والأولاد إنتهى.

و أيضاً في الكافي بأسناده عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام يا أبا محمد أي شيء يقول الرَّجُلُ منكم إذا دخلت عليه امرأته قلت جعلت فداك أيستطيع الرَّجُلُ أن يقول شيئاً فقال عليه السلام ألا أعلمك ما تقول قلت بلى قال عليه السلام تقول بكلمات الله إستحللت فرجها و في أمانة الله أخذتها اللهم إن قضيت لي في رحمها شيئاً فأجعله باراً تقياً و أجعله مسلماً سوياً و لا تجعل فيه شركاً للشيطان قلت و بأي شيء يعرف ذلك قال عليه السلام أما تقرأ كتاب الله عزَّ وجلَّ، و شارِكهم في الأموال والأولاد ثم قال أنَّ الشيطان لجي حتَّى يقعد من المرأة كما يقعد الرَّجُلُ منها و يحدث كما يحدث و ينكح كما ينكح قلت بأي شيء يعرف ذلك قال عليه السلام بحبنا و بغضنا فمن أحبنا كان نطفة العبد و من أبغضنا كان نطفة الشيطان.

و في من لا يحضره الفقيه قال الصادق عليه السلام من لم يبال ما قال و لا ما قال فيه فهو شرك شيطان، و من لم يبال أن يراه الناس مسيئاً فهو شرك شيطان و من إغتاب أخاه المؤمن من غير ترة بينهما فهو شرك شيطان، و من شغف بمحبة الحرام و شهوة الزنا فهو شرك شيطان انتهى.

و في تفسير العياشي عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن شرك الشيطان قال عليه السلام هو قوله تعالى: وَ شَارِكُكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ فَأَنْ كَانَ مِنْ مَالٍ حَرَامٍ فَهُوَ شَرْكَ شَيْطَانٍ قَالَ عليه السلام و يكون مع الرجل حين يجامع فيكون من نطفته و نطفة الرجل اذا كان حراماً.

و عن عبد الملك بن أعين قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول اذا زنى الرجل أدخل الشيطان ذكره ثم عملاً جميعاً ثم تختلط النطقتان فيخلق الله منهما فيكون شركة الشيطان.

و عن سليمان بن خالد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما قول الله: و شارِكُكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ فقال عليه السلام في ذلك قوله تعالى أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم. و الأحاديث نقلناها عن تفسير نور الثقلين^(١).

و هناك أحاديث أخر إن شئت فراجعه و أتما ذكرنا هذه الأحاديث في المقام لإبتلاء أكثر الناس بهذا الداء المعضل لقلة مبالاتهم في هذا الأمر.

و قد ورد في الأحاديث اذا جامع الرجل أهله و لم يسم شركه الشيطان و الأحسن أن يقول بسم الله الرحمن الرحيم الذي لا إله إلا هو بديع السموات و الأرض اللهم إن قضيت مني في هذه الليلة خليفة فلا تجعل للشيطان فيه نصيباً

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

الجلد الثاني

و لا شركا و لا حظّاً و أجعله عبداً صالحاً خالصاً مخلصاً مصغياً و ذريته جلّ ثناءه.

و قد ظهر ممّا ذكرناه معنى شرك الشّيطان في الأموال أيضاً فإن كلّ مال يكتسب من حرام فهو من شرك الشّيطان نعوذ بالله منه.
و قوله: **وَ عِدَّهُمْ** وَ **مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا** فمعناه واضح فإنّ إنجاز الوعد خارج عن قدرة الشّيطان بل عن قدرة كلّ مخلوق لو لم يشأ الله فإنّ الأمور بيده و الكلّ مستمدة من مدده و الى الله عاقبة الأمور.

ثمّ أنّ الغرور بفتح الغين كلّ ما يغرّ الإنسان من مالٍ و جاهٍ و شهوةٍ و شيطانٍ فسّر بالشّيطان اذ هو أحبّ الغارين، و بالدنيا لما قيل الدنيا تغرّ و تضرّ و تمرّ و الغرر الخطر و هو من الغرّ و نهى عن بيع الغرر و الغرير الخلق الحسن إعتباراً بأنّه يغرّ قاله الرّاعب في المفردات.

و قال بعض أهل اللّغة الغرور بالفتح الشّيطان و سمّي به لأنّه يحمل الإنسان على محابّه و وراء ذلك ما يسوءه.

و قال ابن السّكيت الغرور أيضاً ما رأيت له ظاهراً تحبه و فيه باطن مكروه و مجهول و أمّا الغرور بضمّ الغين فهو الباطل مصدر غررت و ما اغترّ به من متاع الدّينا قال الله تعالى: **وَ مَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ**^(١) أي الخداع الذي لا حقيقة له و هو المتاع الرّديّ الذي يدلّس به على طالبٍ حتّى يشتريه ثمّ يتبين له رداءته و الشّيطان هو المدلّس فقلّقه تعالى: **وَ عِدَّهُمْ** وَ **مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا** أي تدليساً و خداعاً و قوله: **وَ لَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللّهِ الْغُرُورُ**^(٢) أي الشّيطان أجمع القراء على أنّ الغرور في الآية المبحوثة عنها بضمّ الغين و قد ظهر معناه.

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَ كَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا

الإضافة إليه تعالى في قوله، إن عبادي، للتشريف والمعنى المختصين
 بكونهم عبادي لا يضافون إلى غيري كما قال في مقابلهم، أولياءهم الطَّاغوت
 وأولياء الشَّيْطَان وقيل فيه صفة محذوفة أي أنَّ عبادي الصَّالِحِينَ ونفى
 السُّلْطَان الَّذِي هُوَ الْحِجَّةُ وَالْإِقْتِدَار عَلَى إِغْوَاءِهِمْ، عَنْ الْإِيمَانِ وَ يَدُلُّ عَلَى
 لِحْظِ الصِّفَةِ قَوْلُهُ: **إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ**^(١) وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ
 أَنَّ، عِبَادِي، عَامٌّ فِي جَمِيعِ الْمَكَلَّفِينَ وَلِذَلِكَ اسْتَشْنَى مِنْهُ فِي قَوْلِهِ: **إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ**
مِنْ الْغَاوِينَ^(٢) وَاسْتَدَلَّ بِهَذَا عَلَى أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَهُ وَلَا قُدْرَةَ عَلَى تَخْلِيطِ الْعَقْلِ
 وَاتِّمَامِ قُدْرَتِهِ عَلَى الْوَسْوسَةِ وَلَوْ كَانَ لَهُ قُدْرَةٌ عَلَى ذَلِكَ لَخَبِطَ الْعُلَمَاءُ لِيَكُونَ
 ضَرَرُهُ أَتَمَّ وَقَوْلُهُ: **وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا** أَي حَافِظًا لِعِبَادِهِ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُ عَلَيْهِمْ
 سُلْطَانٌ مِنْ إِغْوَاءِ الشَّيْطَانِ أَوْ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ حَافِظُهُمْ
 بِتَوَكُّلِهِمْ عَلَيْهِ وَتَوَكُّلِهِمْ عَلَيْهِ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ: **وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ**.

رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا

التَّزْجِيَةُ دَفْعُ الشَّيْءِ لِيَسَاقَ كُنْزِيَّةً رَدِيفَ الْبَعِيرِ وَتَزْجِيَةُ الرِّيحِ السَّحَابِ
 يُقَالُ أَزْجَى أَزْجَى إِزْجَاءً إِذَا سَاقَ الشَّيْءُ حَالًا بَعْدَ حَالٍ.

وَالْفُلْكَ بَضْمُ الْفَاءِ وَسَكُونُ اللَّامِ السَّفِينَةُ «وَالِابْتِغَاءُ» الطَّلَبُ وَالْمَعْنَى رَبُّكُمْ
 الَّذِي يَسُوقُ وَيَجْرِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا فَضْلَ اللَّهِ فِي رُكُوبِ الْبَحْرِ
 مِنَ الْأَرْبَاحِ وَغَيْرِهَا أَنَّهُ أَيَّ أَنَّ رَبِّكُمْ بِكُمْ رَحِيمًا، أَي مَنَعَمًا عَلَيْكُمْ رَاحِمٌ لَكُمْ
 بِتَسْهِيلِهِ لَكُمْ طَرُقَ مَا تَتَفَعَّلُونَ بِسُلُوكِهِ دِينًا وَدُنْيَا وَهَذِهِ آيَةُ تَوْقِيفٍ عَلَى آلَاءِ
 اللَّهِ وَفَضْلِهِ عِنْدَ عِبَادِهِ أَي رَبِّكُمْ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ بِكَذَا وَكَذَا فَلَا تَشْرِكُوا بِهِ
 شَيْئًا.

فِي الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد الثاني

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْغَرَضَ مِنْ ذِكْرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا بَعْدَهَا هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ وَصَفَ الْمُشْرِكِينَ فِي إِعْتِقَادِهِمْ آلِهَتَهُمْ وَأَنَّهَا تَضَرُّ وَتَنْفَعُ وَاتَّبَعَ ذَلِكَ بِقِصَّةِ إِبْلِيسَ مَعَ آدَمَ وَتَمْكِينِهِ مِنْ وَسْوَسةِ ذَرِيَّتِهِ وَتَسْوِيلِهِ ذَكَرَ مَا يَدُلُّ مِنْ أَعْمَالِهِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَأَنَّهُ هُوَ النَّافِعُ الضَّارُّ الْمُتَصَرِّفُ فِي خَلْقِهِ بِمَا يَشَاءُ فَذَكَرَ إِحْسَانَهُ إِلَيْهِمْ بَحْرًا وَبَرًّا وَأَنَّهُ تَعَالَى مُتِمِّمٌ بِقُدْرَتِهِ مِمَّا يَرِيدُهُ فَأَشَارَ إِلَى الْبَحْرِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِيهِ أَوَّلًا ثُمَّ قَالَ:

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهُهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا

و المراد بالضُّرُّ في البحر هو الخوف من الغرق بإضطرابه و عصف الرِّيح، و معنى، ضلَّ، ذهب عن أوهامكم من تدعونه إلهًا فيشفع أو ينفع، أو ضلَّ من تعبدونه إلا الله وحده فتلجئون إليه لإعتقادكم أنه لا يكشف الضُّرَّ إلا هو ثم إذا أنجاكم من الغرق أعرضتم عنه و كان الإنسان كفورًا، بنعمة ربِّه و من كفر فأنَّ الله غيَّ عن العالمين ثم أنهم لم يعلموا أنَّ ربَّ البحر و البرِّ واحد فكما أنَّه يقدر على أن يغرقهم في البحر يقدر على أن يخسف بهم في البرِّ و الى هذا المعنى أشار بقوله تعالى:

أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكَفَالًا

الهَمزة في قوله أَفَأَمِنْتُمْ للإنكار والفاء للعطف على محذوف و تقديره أنجوتم فأمنتم و قيل أنَّ الفاء و الواو في مثل هذا التَّركيب على محذوف بين الهَمزة و حرف العطف خلاف مذهب الأكثر و أنَّ مذهبهم أن لا محذوف هناك و أنَّ الفاء و الواو للعطف على ما قبلها و أنَّه إعنَى بهمزة الإستفهام لكونها لها صدر الكلام فقدّمت و النِّية التَّأخير و التَّقدير أَفَأَمِنْتُمْ أَيُّهَا النَّاجُونَ المعرضون

عن صنع الله الذي نَجَّاكم وإنتصب، جانب البرِّ، على المفعول به بيخسف كقوله تعالى في قصّة قارون: **فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضُ** ^(١) والمعنى أفاًمتم أن نقلبه وأتم عليه وقوله: **أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا** أي حجارة على قول قتادة. وقال السّدي رام يرميكم بحجارة من سجيل والمعنى أن قدرته بالغة فأن كان نَجَّاكم من الغرق وكفرتم نعمته فلا تأمنوا إهلاكه أيّاكم وأنتم في البرِّ بأمرٍ يكون من تحتكم وهو تغوير الأرض بكم أو من فوقكم بإرسال حاصِبٍ عليكم وهذه الغاية في تمكّن القدرة ثم لا تجدوا عند حلول أحد هذين بكم من تكون أموركم اليه ممّن تعبدونه وتعتمدون عليه فيتوكّل في صرف ذلك عنكم.

ثم أشار الله تعالى الى قسم آخر من العذاب وهو الذي نَجَّاهم منه أولاً فقال:

أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا

أم منقطعة تقدّر بل والهمزة أي بل أمتم والضّمير في، فيه، عائد الى البحر وإنتصب (تارة) على الظرف أي وقتاً غير الوقت الأوّل والباء في، بما كفرتم، سببته، و، ما، مصدرية أي بسبب كفركم السّابق منكم والوقت الذي نَجَّاكم فيه أو بسبب كفركم الذي هو دأبكم دائماً والضّمير في، به، عائد على المصدر الدّال عليه فيغرقكم إذ هو أقرب مذكور وهو نتيجة الإرسال وقوله: **تَبِيعًا**

قال ابن عبّاس معناه نصيراً وقال الفراء هو بمعنى طالب الثّار وقال أبو عبيدة المطالب قال الشّاعر:

بَابُ التَّوْقَاتِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

غَدَوْا غَدَتْ غَزْلَانَهُمْ فَكَأَنَّهُا ضُوءٌ مِنْ عِزِّ لَدُنِّهِ تَبِيعَ
 أَيُّ مُطَالِبٍ بِحَقِّهِ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَنَخَسَفَ وَأَوْ نَرَسَلَ، وَأَنَّ
 نَعِيدَكُمْ، وَفَرَسَلَ فَنَغْرَقَكُمْ خَمْسَتَهَا بِالنُّونِ وَبَاقِي الْقُرْآنِ بَيَاءُ الْغَيْبَةِ وَالْمَعْنَى
 بَلْ أَمْتُمْ أَنْ يَعِيدَكُمْ فِي الْبَحْرِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رِيحًا قَاصِفًا
 شَدِيدًا فَيَغْرَقَكُمْ فِي الْبَحْرِ بِسَبَبِ كُفْرِكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا بَعْدَ الْغَرَقِ مَنْ يَطْلُبُ
 بَنَاتِكُمْ، أَوْ مَنْ يَنْصُرُكُمْ وَفِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْعَبْدَ لَا يُمْكِنُ لَهُ الْفِرَارُ مِنْ
 حُكُومَتِهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ حَالٍ أَسِيرٌ تَحْتَ قُدْرَةِ اللَّهِ وَهَذَا مِمَّا لَا شَكَّ فِيهِ.

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ
 مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا
 إِنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ مَا إِمْتَنَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ إِزْجَاءِ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ وَ
 تَنْجِيَّتِهِمْ مِنَ الْغَرَقِ وَوَصْفِهِمْ بِمَا وَصَفَ ثُمَّ ذَكَرَ الْمَنَّةَ بِذِكْرِ تَكْرِمَتِهِمْ وَرِزْقِهِمْ وَ
 تَفْضِيلِهِمْ.

أَوْ نَقُولُ لَمَّا هَدَّوْهُمْ بِمَا هَدَّوْهُ مِنَ الْخُسْفِ وَالْغَرَقِ وَأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِنِعْمَتِهِ ذَكَرَ
 مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ لِيَتَذَكَّرُوا فَيَشْكُرُوا نِعْمَهُ وَيَقْلَعُوا عَمَّا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْكُفْرِ وَ
 يَطِيعُوهُ فَإِنَّ فِي ذِكْرِ النُّعْمِ وَتَعْدَادِهَا هِزُّ لَشْكْرِهَا فَقَوْلُهُ: كَرَّمْنَا بِالْتَّضْعِيفِ مِنْ
 كَرَّمَ أَيُّ جَعَلْنَاهُمْ ذَوِي كَرَمٍ بِمَعْنَى الشَّرَفِ وَالْمَحَاسَنِ الْجَمَّةِ كَمَا تَقُولُ ثَوْبٌ
 كَرِيمٌ وَفَرَسٌ كَرِيمٌ أَيُّ جَامِعٌ لِلْمَحَاسَنِ وَلَيْسَ مِنْ كَرَمِ الْمَالِ فِي الْآيَةِ الشَّرِيفَةِ
 ذَكَرَ أَنْوَاعًا مِنَ النُّعْمِ.

أُولَاهُ: التَّكْرِيمُ وَالتَّشْرِيفُ بِالْمَحَاسَنِ.

ثَانِيَاهُ: حَمَلَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ أَيُّ تَسْلِيْطَهُمْ عَلَيْهِمَا.

ثَالِثُهَا: أَكَلَهُمُ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَأْكُولَاتِ وَالْمَشْرُوبَاتِ وَبِالْجُمْلَةِ مَا خَلَقَ اللَّهُ
 لَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مِنْ أَنْوَاعِ النُّعْمِ.

وابعها: وهو الأصل تفضيلهم على كثيرٍ ممّن خلق وإختلفوا في هذا التّفضيل فقال ابن عبّاس فضّلهم بالعقل.

وقال الضّحّاك بالنّطق، وقال عطاء بتعديل القامة وإمتدادها وعن زيد بن أسلم بالمطاعم واللذات وعن يمان بحسن الصّورة وعن محمّد بن كعب بجعل محمّد ﷺ منهم وعن ابن جرير بالتّسليط على غيره من الخلق وتسخير له وقيل بالخطّ، وقيل باللّحية للرّجل والدّواة للمرأة، وقيل بتدبير المعاش والمعاد وقيل بخلق آدم بيده وهكذا قال القرطبي في تفسيره بعد نقله شطراً من الأقوال المذكورة ما هذا لفظه والصّحيح الّذي يعول عليه أنّ التّفضيل أنّما كان بالعقل الّذي هو عمدة التّكليف وبه يعرف الله ويفهم كلامه ويوصل الى نعمه وتصديق رسله إلّا أنّه لمّا لم ينهض بكلّ المراد من العبد بعث الرّسل وأنزلت الكتب فمثال الشّرع الشّمس ومثال العقل العين فإذا فتحت وكانت سليمة رأّت الشّمس وأدركت تفاصيل الأشياء وما تقدّم من الأقوال بعضه أقوى من بعض وقد جعل الله في بعض الحيوان خصّالاً يفضّل بها ابن آدم أيضاً كجري الفرس وسمعه وأبصاره وقوّة الفيل وشجاعة الأسد وكرم الدّيك وأنّما التّكريم والتّفضيل بالعقل كما بيّناه انتهى كلامه.

أقول البحث في الآية يقع في مقامين:

أحدهما: أنّ التّفضيل المذكور في الآية ما هو.

الثّاني: أنّ المفضّل عليهم من هم فإنّ الله تعالى قال: وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ولم يقل وفضلناهم على غيرهم أو على جميع من خلقناه فذكر الكثير يدلّنا على عدم أفضليّة بني آدم على قليلٍ من المخلوق وبعبارة أخرى القليل الخارج من المفضّل عليهم من هم.

أمّا البحث في المقام الأوّل وهو إثبات أصل الفضيلة لبني آدم.

فَنَقُولُ لَا شَكَّ أَنَّ الْمَرَادَ بِبَنِي آدَمَ هُوَ أَوْلَادُهُ الْمَعْبَرُ عَنْهُمْ بِالْإِنْسَانِ أَعْنِي بِهِ هَذَا الْهَيْكَلُ الْمَخْصُوصُ الَّذِي يُقَالُ فِي تَعْرِيفِهِ الْإِنْسَانُ حَيَوَانٌ نَاطِقٌ وَلَا شَكَّ أَيْضاً أَنَّ الْإِنْسَانَ مُرَكَّبٌ مِنْ جِسْمٍ وَرُوحٍ ثُمَّ أَنَّ الرُّوحَ مَنْسُوبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى تَشْرِيفاً وَتَكْرِيماً لَهَا وَبِبَرَكَةِ هَذَا الرُّوحِ صَارَ آدَمُ مَسْجُوداً لِلْمَلَائِكَةِ لَا بِإِعْتِبَارِ جِسْمِهِ وَجِسْمِهِ وَأَنْ كَانَ لَجِسْمِهِ أَيْضاً شَرَفٌ وَفَضِيلَةٌ لَيْسَ لِغَيْرِهِ مِنَ الْأَجْسَامِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَهُ وَسَوَاهُ بِيَدِهِ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ، الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّيكَ فَعَدَلَكَ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي^(٣).

وَلَمْ يَثْبُتْ هَذَا الْخَلْقُ لِغَيْرِ الْإِنْسَانِ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَالْأَفْضَلِيَّةُ ثَابِتَةٌ لَهُ عَلَى جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ الْأَرْضِيَّةِ مِنَ الْجَمَادِ وَالْحَيَوَانِ وَالْجَنِّ وَالنَّبَاتِ بِرُوحِهِ وَجِسْمِهِ.

أَمَّا الْمَقَامُ الثَّانِي: وَهُوَ تَعْيِينَ الْمَفْضَلِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ قَوْمٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ أَفْضَلَ مِنْ جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ فَأَتَاهُمْ أَفْضَلَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَبَعْضُهُمْ خَصَّ الْأَفْضَلِيَّةَ بِالْمُقَرَّرِينَ مِنْهُمْ وَعَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا أَيَّ الْجَمَادِ وَالْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَهَذَا هُوَ الْمَرَادُ بِالْكَثِيرِ.

وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَخَارِجُونَ عَنِ الْآيَةِ خُرُوجاً تَخْصُصِياً أَوْ تَخْصِصِياً. قَالَ الْقُرْطُبِيُّ بَلِ التَّفْضِيلُ فِيهَا بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَالْجَنِّ فَأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أَنَّ مَا عَدَدَ اللَّهُ فِيهَا عَلَى بَنِي آدَمَ مَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانِ وَالْجَنِّ هُوَ الْكَثِيرُ

المفضول و الملائكة هم الخارجون عن الكثير المفضول و لم تتعرض الآية لذكرهم بل يحتمل أن الملائكة أفضل و يحتمل العكس انتهى موضع الحاجة من كلامه.

و لقائل أن يقول ولم تتعرض الآية لذكر الجنّ أيضاً و لا لسائر الحيوان فلم قلت أن الله عدّد فيها على بني آدم ما خصّهم به من سائر الحيوان و الجنّ هو الكثير أليس هذا مخالفاً لإطلاق الآية بل نقول كون الإنسان أفضل من الحيوان و الجنّ ممّا لا شكّ فيه و لا يحتاج إثبات ذلك الى الآية فقله هذا من التفسير بالرّأي و هو كما ترى.

و قال صاحب الكشف في تفسيره ما هذا لفظه:

عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا هو ما سوى الملائكة و حسب بني آدم تفضيلاً أن ترفع عليهم الملائكة و هم و منزلتهم عند الله منزلتهم و العجب من المجبّرة كيف عكسوا في كلّ شيء و كابروا حتّى جسرتهن عادة المكابرة على العظيمة التي هي تفضيل الإنسان على الملك و ذلك بعد ما سمعوا تفخيم الله أمرهم و تكثيره مع التعظيم ذكرهم و علموا أين أسكنهم و أتى قريهم و كيف نزلهم من أنبياء منزلة أنبياءه من أمهم ثم جرّهم فرط التعصّب عليهم الى أن لفّقوا أقوالاً و أخباراً.

قالت الملائكة ربّنا أعطيت بني آدم الدّنيا يأكلون منها و يتمتّعون و لم تعطنا ذلك فاعطناه في الآخرة فقال و عزّتي و جلالتي لا أجعل ذريّة من خلقت بيدي كمن قلت له كن فيكون (فكان).

و روى عن أبي هريرة أنّه قال: المؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده، و من إرتكابهم أنهم فسّروا كثيراً بمعنى جميع في هذه الآية و خذلوا حتّى سلبوا الذّوق فلم يحسّوا ببشاعة قولهم و فضّلناهم على جميع ممّن خلقنا على أنّ معنى قولهم على جميع

مَمَّنْ خَلَقْنَا أَشْجَى لِحُلُوقِهِمْ وَأَقْذَى لَعْيُونِهِمْ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
فَأَنْظِرْ إِلَى تَمَحُّلِهِمْ وَتَشَبُّثِهِمْ بِالتَّأْوِيلَاتِ الْبَعِيدَةِ فِي عَدَاوَةِ الْمَلَاءِ
الْأَعْلَى كَأَنَّ جَبْرِئِيلَ غَاظَهُمْ حِينَ أَهْلَكَ مَدَائِنَ قَوْمِ لُوطَ فَتَلَكِ
السَّخِيمَةَ لَا تَنْتَحِلْ عَنْ قُلُوبِهِمْ كَلَامَهُ.

أَقُولُ أَمَّا مَا ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ مَا سِوَى الْمَلَائِكَةِ وَحَسَبَ بَنِي آدَمَ تَفْضِيلًا أَنْ تَرْفَعَ
عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَهَمَّ الْخُ فَنُطَالِبُهُ بِالذَّلِيلِ وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ فَقَوْلُهُ
فِي تَفْسِيرِ كَلَامِ اللَّهِ: عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا هُوَ مَا سِوَى الْمَلَائِكَةِ هُوَ كَلَامٌ مِنْ
عِنْدِ نَفْسِهِ وَلَا يَحْمِلُ كَلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ لَا دَلِيلَ عَلَى تَخْصِيصِ
الْكَلَامِ بَغَيْرِ الْمَلَائِكَةِ وَعَلَى الْمَدْعَى الْإِتْبَاتِ وَإِذْ لَيْسَ فِلَيْسَ.

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ الَّتِي نَقَلَهَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَمثالِهِ فَلَا نَحْكُمُ بِصَحَّتِهَا بَلْ هِيَ
بِالْمَجْعُولَاتِ أَشْبَهُ وَتَفْضِيلِ الْإِنْسَانِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى أَمْثَالِ هَذِهِ
الْمَجْعُولَاتِ وَالْعَجَبُ أَنَّ صَاحِبَ الْكَشَافِ أَنْكَرَ تَفْضِيلَ الْإِنْسَانِ عَلَى
الْمَلَائِكَةِ أَشَدَّ الْإِنْكَارِ وَالْفَخْرُ الرَّازِي أَثْبَتَهُ بِالذَّلَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ وَأَقَامَ عَلَى الْمَدْعَى
بِرَاهِينَ كَثِيرَةً إِنْ شِئْتَ الْوُقُوفَ عَلَيْهَا فَرَاغَ.

وَأَمَّا عِنْدَنَا فَالْحَقُّ أَنَّ الْإِنْسَانَ الْكَامِلَ أَعْنِي بِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْصِيَاءَ وَمَنْ
تَابَعَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَقَّ الْمَتَابَعَةِ فَهَمَّ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قِطْعًا وَأَمَّا غَيْرُهُمْ فَلَا
وَمَا ذَكَرْنَاهُ وَإِخْتِرْنَاهُ مُؤَيَّدٌ بِالْعَقْلِ وَالنُّقْلِ وَالْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِيهِ كَثِيرَةٌ مِنْ طَرِيقِ
أَهْلِ الْبَيْتِ وَبِالْجُمْلَةِ لَا خِلَافَ عِنْدَ الشَّيْعَةِ فِي ذَلِكَ وَعَلَيْهِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَ
فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا مَعْنَاهُ فَضَّلْنَا بَنِي آدَمَ يَعْنِي غَيْرَ الْأَنْبِيَاءِ وَ
الْأَوْصِيَاءَ وَمَنْ تَابَعَهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا مِنَ الْجَمَادِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ وَ
الْجِنِّ سِوَى الْمَلَائِكَةِ.

إِنْ قُلْتَ تَخْصِيصَ الْآيَةِ بَغَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ.

قُلْتَ خُرُوجَهُمْ عَنْهَا تَخْصُصِي لَا تَخْصِيصِي لَوْجُودِ الْأَدَلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ عَلَيْهِ هَذَا
أَوَّلًا.

ثانياً: نقول عموم القرآن يخصص بالسنة فالأخبار الواردة عن المعصومين تخصصها بغير الأنبياء والأوصياء ألا ترى أن كثيراً من عمومات الكتاب خصصت بالسنة وما نحن فيه من هذا القبيل وللبحث فيه مقام آخر إلا أن الميسور لا يترك بالمعسور وما لا يدرك كله لا يترك كله فالواجب علينا في المقام أن نشير في إثبات المدعى إلى الأدلة العقلية والنقلية على سبيل الإجمال.

فنقول أما العقل فلوجوه:

أحدها: أن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لأدم في قوله: **وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ** ^(١) ولا شك أن السجدة كانت سجدة خضوع وتواضع لا سجدة العبادة والعقل يحكم بأن الأمر الحكيم لا يأمر بسجود الأفضل للأدنى لأن تقديم المفضل على الفاضل قبيح عقلاً فلو كان الملك أفضل من آدم لزم تقديم المفضل وهو كما ترى لا يصدر من الحكيم فكان آدم أفضل من الملك وهو المطلوب.

الثاني: أن آدم أنباهم بالأسماء كما قال تعالى: **وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا** ^(٢) والعقل يحكم بأن المعلم أفضل من المتعلم لأن العلم أفضل من الجهل ولزم ذلك أن يكون آدم أفضل وهو المطلوب.

الثالث: أن آدم والأنبياء بعده كانوا من المصطفين الأخيار من جميع المخلوقات بدليل قوله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَ نُوحًا وَ آلَ إِبْرَاهِيمَ وَ آلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ** ^(٣) ولا شك أن الملائكة داخلة في العالمين وحيث اصطفي واختار الله من العالمين ما ذكره في الآية فهو دليل على أنهم أفضل من الملائكة وهو المطلوب.

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

الزَّابِع: أَنَّ للبشر شواغل عن الطَّاعات العلميَّة والعَمَلِيَّة كالتَّهْوَةُ والغضب و سائر الحاجات الشَّاغلة والموانع الخارجة والداخله فالمواظبة على العبادات و تحصيل الكمالات بالقهر والغلبة على ما يَضَادُّ القُوَّة العاقلة يكون أَشَقَّ وأفضل وأبلغ في إِستحقاق الثَّواب ولا معنى للأفضليَّة سوى إِستحقاق الثَّواب والكرامة فهذه الدَّلَائِلُ العقليَّة وغيرها ممَّا لم نذكره حذراً من الإطناب تدلُّ على أفضلية الإنسان ولا ينكره إلا مكابر نفسه.

وَأَمَّا النَّقْلُ فمنه ما ذكره في الاحتجاج فيما سأل الرِّنديق الصادق عليه السلام: الرَّسول أفضل أم الملك المرسل اليه قال عليه السلام: بل الرَّسول أفضل.

و عن مجالس الشَّيْخ ميرزا بِأَسْنَادِهِ عن زيد بن علي عليه السلام عن أبيه في قوله تعالى: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ يَقُولُ فَضَّلْنَا بَنِي آدَمَ عَلَى سَائِرِ الْخَلْقِ، وَحَمَلْنَاهُمْ فِي أَلْبَرٍ وَأَلْبَرٍ يَقُولُ عَلَى الرِّطْبِ وَالْيَابِسِ، وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ يَقُولُ مِنْ طَيِّبَاتِ الثَّمَارِ كُلِّهَا، وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً، يَقُولُ لَيْسَ مِنْ دَابَّةٍ وَلَا طَائِرٍ إِلَّا هِيَ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ بِفِيهَا لَا تَرْفَعُ بِيَدِهَا إِلَى طَعَامٍ وَلَا شَرَابٍ غَيْرَ إِبْنِ آدَمَ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ إِلَى فِيهِ بِيَدِهِ طَعَامَهُ فَهَذَا مِنَ التَّفْضِيلِ.

و منه بِأَسْنَادِهِ عن أبي حازم عن معاوية الضَّرِيرِ قال: دخلت على هارون الرِّشيد وكانت بين يديه المائدة فسألني عن تفسير هذه الآية: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ فَقُلْتُ قَدْ تَأَوَّلَهَا جَدُّكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ كُلُّ دَابَّةٍ تَأْكُلُ بِفِيهَا إِلَّا إِبْنِ آدَمَ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ بِالأَصَابِعِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ بَلَّغْنِي أَنَّهُ رَمَى بِمِلْعَقَةٍ كَانَتْ بِيَدِهِ مِنْ فِضَّةٍ وَتَنَاوَلَ مِنَ الطَّعَامِ بِأَصْبَعِهِ.

و عنه أيضاً بِأَسْنَادِهِ عن ميمون بن مهران عن إِبْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ

عَزَّ وَجَلَّ: وَ لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ قَالَ لَيْسَ مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَ هِيَ تَأْكُلُ
بِفِيهَا إِلَّا إِبْنِ آدَمَ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ بِيَدِهِ.

و عن العلل بأسناده عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله
جعفر بن محمد الصادق فقلت للملائكة أفضل أم بنو آدم فقال عليه السلام
قال أمير المؤمنين عليه السلام أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَكَّبَ فِي الْمَلَائِكَةِ عَقْلاً بِلَا
شَهْوَةٍ وَ رَكَّبَ فِي الْبَهَائِمِ شَهْوَةً بِلَا عَقْلِ وَ رَكَّبَ فِي بَنِي آدَمَ
كِلْتَاهُمَا فَمَنْ غَلَبَ عَقْلُهُ شَهْوَتُهُ فَهُوَ خَيْرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ مَنْ غَلَبَ
شَهْوَتُهُ عَلَى عَقْلِهِ فَهُوَ شَرٌّ مِنَ الْبَهَائِمِ.

و عن صحيفة الرضا عليه السلام بالأسناد عنه عن أبيه قال: قال رسول
الله ﷺ مِثْلُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَ أَنَّ الْمُؤْمِنَ عِنْدَ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَعْظَمُ مِنْ مَلِكٍ وَ لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ مُؤْمِنٍ تَائِبٍ
أَوْ مُؤْمِنَةٍ تَائِبَةٍ.

و منه بهذا الأسناد قال: قال رسول الله ﷺ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لِيَعْرِفَ
فِي السَّمَاءِ كَمَا يَعْرِفُ الرَّجُلُ أَهْلَهُ وَ وَلَدَهُ وَ أَنَّهُ أَكْرَمُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ مِنْ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ.

و عن العياشي عن أبي جعفر عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً قَالَ عليه السلام: خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْكَسِئاً غَيْرَ
الْإِنْسَانِ فَإِنَّهُ خُلِقَ مُنْتَصِباً.

و عن العيون و العلل و إكمال الدين بأسناده عن أبي الصلت
الهروي عن الرضا عن أبيه عن أمير المؤمنين قال عليه السلام: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقاً أَفْضَلَ مِنِّي وَ لَا أَكْرَمَ
عَلَيْهِ مِنِّي قَالَ عَلِيُّ عليه السلام فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَنْتَ أَفْضَلُ أَوْ جَبْرِئِيلُ
فَقَالَ ﷺ يَا عَلِيُّ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَضَّلَ أَنْبِيَاءَهُ الْمُرْسَلِينَ

عَلَىٰ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَ فَضَّلَنِي عَلَىٰ جَمِيعِ النَّبِيِّينَ وَ الْمُرْسَلِينَ وَ
الْفَضْلَ بَعْدِي لَكَ يَا عَلِيُّ وَ لِلْأُمَّةِ مِنْ بَعْدِكَ وَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَخَدَامُنَا وَ
خَدَامَ مُحِبِّينَا يَا عَلِيُّ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مِنْ حَوْلِهِ يَسْتَبْحُونَ
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِوَلَايَتِنَا يَا عَلِيُّ لَوْلَا نَحْنُ مَا
خَلَقَ أَدَمَ وَ لَا حَوَّاءَ وَ لَا الْجَنَّةَ وَ لَا النَّارَ وَ لَا السَّمَاءَ وَ لَا الْأَرْضَ
فَكَيْفَ لَا نَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ قَدْ سَبَقْنَاهُمْ إِلَىٰ مَعْرِفَةِ رَبِّنَا وَ
تَسْبِيحِهِ وَ تَهْلِيلِهِ وَ تَقْدِيسِهِ وَ سَاقَ الْحَدِيثَ إِلَىٰ أَنْ قَالَ فَكَيْفَ لَا
نَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ قَدْ سَجَدُوا لِأَدَمَ كُلَّهُمْ أَجْمَعُونَ لَكُونْنَا
فِي صُلْبِهِ وَ أَنَّهُ لَمَّا عَرَجَ بِي إِلَىٰ السَّمَاءِ أَذَّنَ جَبْرَائِيلُ مِثْنَى وَ أَقَامَ
مِثْنَى ثُمَّ قَالَ لِي تَقَدَّمْ يَا مُحَمَّدٌ فَقُلْتُ لَهُ يَا جَبْرَائِيلُ أَنْتَقَدِّمُ عَلَيْكَ فَقَالَ
نَعَمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَىٰ فَضَّلَ أَنْبِيََاءَهُ عَلَىٰ الْمَلَائِكَةِ أَجْمَعِينَ وَ
فَضَّلَكَ خَاصَّةً الْحَدِيثَ.

وَ عَنِ الْعُلَلِ بِأَسْنَادِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: كَانَ جَبْرَائِيلُ إِذَا أَتَى
النَّبِيَّ قَعَدَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَعْدَةَ الْعَبِيدِ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنَهُ.
وَ عَنِ الْاِحْتِجَاجِ قَالَ سَأَلَ الْمُنَافِقُونَ النَّبِيَّ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَخْبِرْنَا عَنْ عَلِيٍّ هُوَ أَفْضَلُ أَمْ مَلَائِكَةُ اللَّهِ الْمُقَرَّبُونَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ هَلْ شَرَفَتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِحَبِّهَا لِمُحَمَّدٍ وَ عَلِيٍّ وَ قَبُولِهَا
لَوْلَايَتِهَا أَنَّهُ لَا أَحَدٌ مِنْ مُحِبِّي عَلِيٍّ نَظَّفَ قَلْبَهُ مِنْ قَدْرِ الْغُشِّ وَ الدَّغْلِ
وَ الْغُلِّ وَ نَجَاسَةِ الذَّنُوبِ إِلَّا كَانَ أَطْهَرَ وَ أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْخَبِيرِ.
وَ عَنِ كَمَالِ الدِّينِ بِأَسْنَادِهِ عَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَا
سَيِّدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ جَبْرَائِيلَ وَ إِسْرَافِيلَ وَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ
وَ جَمِيعِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَ أَنْبِيََاءِهِ الْمُرْسَلِينَ الْحَدِيثَ.

أقول أنّ الأحاديث التي نقلناها في المقام نقلناها عن البحار^(١).
قال المجلسي رحمه الله بعد نقله ما نقلناه عنه أقول الأخبار في ذلك كثيرة قد
أوردناها في أبواب فضائل النبي والأئمة فليرجع إليها انتهى كلامه.
و أنا أقول هذا معنى قولنا أنّ الشيعة قد إتفقت على تفضيل الأنبياء و
الأوصياء والمؤمنين على الملائكة المقرّبين فضلاً عن غير المقرّبين وأما
صاحب الكشف ومن حذى حذوه في هذا الباب حيث قد قاسوا الأنبياء و
الأوصياء وغيرهم من المؤمنين على أنفسهم فقالوا ما قالوا في تفضيل
الملائكة فما قاله في المقام حقّ بالنسبة إليه ومن تبعه اذا عرفت ما تلوناه
عليك.

فأعلم أنّ الاستفادة من الأخبار المذكورة أنّ بني آدم في الآية عامّ بالنسبة
الى الجميع بحسب اللفظ وأنّ الآية ليست بصدّد بيان تفضيل الملائكة على
الإنسان أو بالعكس بقولٍ مطلق بل الآية بصدّد بيان تفضيل بني آدم على
غيرهم من أنواع الحيوان من جهة خاصّة وهي الأكل باليد وإنتصاب القامة و
غيرهما من خصوصيّات الإنسان وليس فيها من الملائكة عينٌ ولا أثرٌ ويؤيد
هذا المعنى قوله تفضيلاً فأنّه يفيد النوع في الفضيلة أي فضلناهم على غيرهم
نوعاً خاصاً من الفضيلة وهو ما ذكرناه وهذا ممّا لا كلام فيه لأحدٍ والملائكة لا
تأكل ولا تشرب فهم خارجون عن مفاد الآية خروجاً تخصصياً كما هو ظاهر
لمن تأمل في الأخبار وأما تكلمنا في فضيلة الإنسان على الملائكة تبعاً للقوم
هذا ما فهمناه من الآية والله أعلم بحقيقة كلامه فإنّ القرآن بحرٌ عميقٌ.

في
القرآن
في
تفسير
القرآن

جزء ١٥

المجلد
الثاني

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِإِيمَانِهِ فَأُولَئِكَ يَفْرَحُونَ
كِتَابُهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتَبَلاً

أَناسٍ بَضُمَ الْأَلْفَ لُغَةً فِي النَّاسِ وَالْمَعْنَى يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ طَائِفَةٍ مِنَ النَّاسِ بِإِمَامِهِمْ وَالْمَرَادُ بِالْيَوْمِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بِإِتِّفَاقِ الْمُفَسِّرِينَ.

وَأَمَّا الْإِمَامُ فَقَدْ اِخْتَلَفُوا فِيهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَالرَّبِيعُ الْمَرَادُ بِالْإِمَامِ كِتَابُهُم الَّذِي فِيهِ أَعْمَالُهُمْ وَهُوَ الَّذِي يَعْبَرُ عَنْهُ بِصَحِيفَةِ الْأَعْمَالِ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ وَابْنُ زَيْدٍ هُوَ كِتَابُهُم الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِمْ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ هُوَ نَبِيِّهِمْ.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ الْإِمَامُ يَعْمَ هَذَا كُلَّهُ لِأَنَّهُ مِمَّا يُؤْتَمُّ بِهِ.

وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ إِمَامُهُمْ مِنْ اِئْتَمُّوا بِهِ مِنْ نَبِيٍّ أَوْ مُقَدِّمٍ فِي الدِّينِ أَوْ كِتَابٍ أَوْ دِينٍ فَيَقَالُ يَا أَهْلَ دِينٍ كَذَا وَكِتَابٍ كَذَا.

وَقِيلَ أَنَّ الْإِمَامَ جَمَعَ أَمٌّ وَأَنَّ النَّاسَ يَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَمَّهَاتِهِمْ وَأَنَّ الْحِكْمَةَ بِالذُّعَاءِ بِالْأَمَّهَاتِ دُونَ الْأَبَاءِ رِعَايَةً حَقَّ عَيْسَى وَشَرَفَ الْحَسَنِ وَالحُسَيْنِ وَأَنْ لَا يَفْتَضَحَ أَوْلَادُ الزَّنَاءِ.

وَقَالَ الرَّازِيُّ بَعْدَ نَقْلِ الْأَقْوَالِ وَفِي اللَّفْظِ إِحْتِمَالٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّ أَنْوَاعَ الْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ وَالْفَاسِدَةِ كَثِيرَةٌ وَالْمُسْتَوَلِيُّ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ نَوْعٌ مِنْ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الْغَضَبُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الشَّهْوَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الْحَقْدُ وَالْحَسَدُ وَمِنْ جَانِبِ الْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ مِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الْفَقْهُ أَوْ الشَّجَاعَةُ أَوْ الْكِرَمُ أَوْ طَلَبُ الْعِلْمِ وَالزُّهْدُ إِذَا عُرِفَتْ هَذِهِ فَنَقُولُ.

الدَّاعِي إِلَى الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ مِنْ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ الْبَاطِنَةِ فَذَلِكَ الْخَلْقُ الْبَاطِنُ كَالْإِمَامِ لَهُ وَالْمَلِكُ الْمَطَاعُ وَالرَّئِيسُ الْمَتَّبِعُ فَيَوْمُ الْقِيَامَةِ أَنَّمَا يَظْهَرُ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ بِنَاءً عَلَى الْأَعْمَالِ النَّاشِئَةِ مِنْ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ فَهَذَا هُوَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَهَذَا الْإِحْتِمَالُ خَطَرٌ بِالْبَالِ انْتَهَى كَلَامُهُ.

أَقُولُ كُلَّ هَذِهِ الْأَقْوَالِ عَلَى خِلَافِ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ وَلَا سِيَّمَا كَلَامَ الرَّازِيِّ إِذْ لَا

يطلق الإمام على الخلق الباطن في العرف واللغة والعَلّ وليس كلّ ما يخطر بالبال يذكر في تفسير كلام الله ويعتمد عليه فأَنْ كثيراً ممّا يخطر بالبال من تسويلات الشيطان وإلهاماته وكلام الله تعالى لا ينطبق عليه.

والحقّ في المقام أن يقال أن الإمام هو الذي يؤتمّ به في أمر الدين في الدنيا وقيل مطلقاً.

قال الزّاعب في المفردات، الإمام المؤتمّ به إنساناً كأن يقتدي بقوله أو فعله أو كتاباً أو غير ذلك محققاً كان أو مبطلاً وجمعه أئمة وقوله: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ أي بالذي يقتدون به انتهى.

أقول فالإمام هو المقتدى في أمر الدّين فأنظر عمّن تأخذ دينك فهو إمامك الذي تدعى به يوم القيامة فمن أخذ دينه عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام بعد رسول الله ﷺ فهو إمامه ومن أخذ دينه عن أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم فهم إمامه وأتّما قلنا عليّ بن أبي طالب ٦ ولم نقل رسول الله لأنّ الرّسول ﷺ رسول وإمام في حياته وأما بعد وفاته فالأئمة الأثني عشر على مذهبنا وأبو بكر وعمر وعثمان ومعوية أو الأئمة الأربعة وأمثالهم أئمة على مذهبهم.

ويدلّ على ذلك ما رواه البرقي في محاسنه بأسناده عن يعقوب بن شعيب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام، يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فقال عليه السلام يدعو كلّ قرنٍ من هذه الأئمة بإمامهم قلت فيجئ رسول الله ﷺ في قرنه وعليّ في قرنه والحسن في قرنه والحسين في قرنه الذي هلك بين أظهرهم قال: نعم.

وفي عيون الأخبار عن الرّضا عليه السلام بأسناده قال: قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ قال عليه السلام يدعى كلّ قومٍ بإمام زمانهم وكتاب الله وسنة نبيهم.

محمّد بن يحيى بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما نزلت هذه الآية: **يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ** قال المسلمون يا رسول الله ﷺ أأست إمام النَّاسَ كُلَّهُم أجمعين قال عليه السلام فقال رسول الله ﷺ أنا رسول الله إلى النَّاسِ أجمعين ولكن سيكون بعدي أئمة على النَّاسِ من الله من أهل بيتي يقومون في النَّاسِ فيكذبون و يظلمون تظلمهم أئمة الكفر والضلال وأشياعهم فمن والاهم و أتبعهم و صدّقهم فهو منّي و معي و سيلقاني ألا و من ظلمهم و كذّبهم فليس منّي و لا معي و أنا برئ منه.

علي بن محمد بأسناده عن عبد الله بن سنان قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام **يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ** قال إمامهم الذي بين أظهرهم و هو قائم أهل زمانه.

عده من أصحابنا بالأسناد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ **يَجِيءُ كُلُّ غَادِرٍ بِإِمامٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** ما يلاً شذقه حتّى يدخل النَّارَ.

و في تفسير علي بن إبراهيم بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى: **يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ** قال يجي رسول الله في فرقة و علي عليه السلام في فرقة، و الحسن في فرقة، و الحسين في فرقة و كلّ من مات بين ظهراني قوم جاؤوا معه.

و قال علي بن إبراهيم في هذه الآية ذلك يوم القيامة ينادي مناد ليقم أبو بكر و شيعته و عمر و شيعته و عثمان و شيعته و علي و شيعته.

أقول الأحاديث في الباب كثيرة و ما نقلناه عن تفسير نور الثقلين^(١).

و بعد الأخبار الواردة نقول العقل أيضاً يحكم به و أنما قال تعالى بإمامهم لأنه هو الذي ساقهم الى ما ساقهم في دار الدنيا من حق أو باطل و هو واضح. و في الآية إشارة الى أن إمام كل قوم مسؤول يوم القيامة عن إرشاده و إضلاله قومه و إذا كان كذلك فأقول:

أَلَا إِنِّي مَوْلَىٰ ذِي الْحَرَمِ فَلَا تُحْسِنُ الْفَحْشَاءَ مَنِي ۖ وَلَا الْهَزْلَ
أُولَٰئِكَ قَوْمٌ لَا يَحَاطُ بِفَضْلِهِمْ ۚ وَلَيْسَ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ شَبَهُ ۚ وَلَا شَكْلُ
هُمْ أَمْنَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ ۚ وَهُمْ عَيْنُهُ وَالْأَذُنُ وَالْجَنْبُ وَالْحَبْلُ
وَهُمْ أَنْجَمُ الدِّينِ الَّذِي صَالَ ضَوْؤُهُ ۚ عَلَىٰ ظُلْمِ الْإِشْرَاقِ فَهِيَ لَهَا تَجَلُّو
وَفِي كِتَابِ اللَّهِ الْقَدِيمَةِ نَعْتُهُمْ ۚ وَقَدْ نَطَقْتَ عَنْ عَظَمِ فَضْلِهِمُ الرِّسْلُ
فَرُوعَ رَسُولِ اللَّهِ أَحْمَدُ أَصْلُهَا ۚ لَقَدْ طَابَ فَرْعُ وَالتَّبْيِ لَهُ أَصْلُ
عَلَىٰ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبُوهُمْ ۚ فَهَلْ لِعَلِيٍّ فِي فَضَائِلِهِ مِثْلُ
اللَّهُمَّ أَحْشِرْنَا مَعَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۚ وَاجْعَلْهُمْ شَفَعَاءَنَا عِنْدَكَ يَا أَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ.

و أما قوله: فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ليس المراد باليمين الجارحة بل المقصود الرضا و الإخلاص.

و قيل إعطاء الكتاب بيمينه دليل على نجات الطالع و لذلك قال: وَ لَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً أَي لا يبخس أحد حقه، ناجياً كان أو هالِكاً فالْمُسْتَحَقُّ لِلثَّوَابِ و الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِقَابِ يعاقب على قدر إستحقاقهم و الفتيل هو المفتول الذي في شق النواة.

وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ ۖ وَأَضَلُّ سَبِيلًا
هذه إشارة الى الدنيا بقرينة قوله: فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ و المراد بالعمى هو عمى القلب لا عمى البصر أي من كان في الدنيا أعمى عن طريق الحق فهو في الآخرة أعمى عن الرشد المؤدي الى الجنة و وجه ربط هذه الآية بسابقتها

أَعْنِي يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ظَاهِرٌ وَهُوَ أَنَّ أَعْمَى الْقَلْبِ يَقْتَدِي فِي الدُّنْيَا بِإِمَامٍ ضَالٍّ مُضِلٌّ فَلَا جَرَمَ فِي الْآخِرَةِ يَدْخُلُ النَّارَ.
وَأَمَّا مَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا فَيُخْتَارُ فِي دِينِهِ إِمَامًا يُرْشِدُهُ إِلَى الْحَقِّ فَلَا مُحَالَةَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَالَ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ وَلَا شَكَّ أَنَّ عَمَى الْقَلْبِ دَاءٌ لَا دَوَاءَ لَهُ فِي الدُّنْيَا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ.

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتُفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا

ان هذه هي المخففة من الثقيلة وليتها الجملة الفعلية وهي كادوا، لأنها من أفعال المقاربة وإنما تدخل على مذهب البصريين من الأفعال على النواسخ التي للإثبات على تقرر في علم النحو واللام في لَيَفْتِنُونَكَ هي الفارقة بين، إن، هذه وأن النافية وإذا حرف جواب وجزاء ويقدر قسم هنا تكون، لأتخذوك جواباً له والتقدير والله إذا إن افتنت وإفترت لأتخذوك وهو في معنى ليتخذونك وذلك لأن إذا تقتضي الاستقبال لأنها من حيث المعنى جزاء فيقدر موضعها بأداة الشرط والضمير في (وأن كادوا)، قيل لقريش وقيل لثقيف وقيل لليهود المدينة كحي ابن أخطب وغيره والمعنى أن الكفار كادوا ليفتنونك أي قاربوا ليخدعونك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره أي لتفتري علينا غير ما أوحينا إليك والإفتراء الكذب وإذا، أي بعد حصول غرضهم وتحقق الإفتراء منك لأتخذوك خليلاً.

قال بعض المفسرين في كيفية الإمتنان أنهم ذهبوا إلى المكر برسول الله ﷺ فقالوا أن هذه الأرض أي أرض الحجاز، ليست بأرض الأنبياء وإنما أرضهم أرض الشام ولكنك تخاف الروم فإن كنت نبياً فأخرج إليها فإن الله سيحميك كما حمى غيرك من الأنبياء فنزلت الآية وأخبر الله تعالى أن لو خرج لم يلبثهم بعد إلا قليلاً، واليه الإشارة بقوله: وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ

الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتُفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ حَلِيلًا وَسَيَأْتِي
الكلام فيها.

و الحاصل أنَّ الكفار كانوا بصدد الإفتتان بالنسبة الى مقام الرسالة و لكن لم
يقدرُوا على ذلك لأنَّ الله عصمه و حفظه كما قال:

وَلَوْلَا أَنْ تَبَشِّرْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا

أي لولا تثبتناو عصمتنا لك لقد كدت تركن اليهم أي لقاربت أن تميل الى
خدعهم و مكرهم شيئاً قليلاً أي يسيراً.

قال قتادة الفتنة التي كاد المشركون أن يفتنوا النبي بها الإلمام بالهتهم أن
يمسها في طوافه لما سألوه في ذلك و لا طفوه.

و قيل أنهم قالوا للنبي لا ندعك تستلم الحجر حتى تلم بالهتنا و قيل غير
ذلك.

إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا

أي لو فعلت ذلك لأذقناك ضعف عذاب الحياة و ضعف الممات لعظم

ذلك منه لو فعله قيل هو من حذف الموصوف و إقامة الصفة مقامه فكان أصل

الكلام لأذقناك عذاباً ضعفاً في الحياة و عذاباً ضعفاً في الممات ثم حذف

الموصوف و أقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت الصفة إضافة الموصوف فقليل

ضعف الحياة و ضعف الممات كما قيل لأذقناك أليم الحياة و أليم الممات و

يجوز أن يراد بضعف الحياة عذاب الحياة الدنيا و بضعف الممات ما يعقب

الموت من عذاب القبر و عذاب النار و المعنى لضاعفنا لك العذاب المعجل

للعصاة في الحياة الدنيا و ما تؤخره لما بعد الموت.

وَإِنْ كَادُوا لَيْسْتَغْرِزُوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ

خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا

بَابُ الْقُرْآنِ فِي
مَنْفَعَتِهِ

جزء ١٥

الجلد العاشر

الكلام في قوله: **وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ** مثل الكلام في قوله: **وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ** من حيث التركيب وفي هذه الآية إشارة إلى نوع آخر من مكر الكفار وهو أنهم أرادوا إخراج الرسول من أرض مكة بسبب المكر والخدعة و اختلفوا فيه فقال قوم هموا بأن يخرجوه من أرض العرب لا من مكة فقط إذ قد أخرجوه منها وقيل أرادوا إخراج الرسول عن مكة إلى أرض المدينة وقيل أن الأرض التي أرادوا استزلاله منها هي أرض المدينة إلى أرض الشام لأن اليهود قالت هذه الأرض ليست أرض الأنبياء وأما أرض الأنبياء الشام وقيل غير ذلك والكل لا دليل عليه.

والذي يفهم من الآية هو الإستفزاز من الأرض ثم قال تعالى أنهم لو أخرجوك من هذه الأرض لما لبثوا بعدك فيها إلا قليلاً وقيل المدة التي لبثوا بعده هو ما بين خروج النبي من مكة وقتلهم يوم بدر فأن من حفر بئراً لأخيه وقع فيه من حيث لا يحتسب.

أقول يستفاد من هذه الآيات **وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ** إلى قوله: **إِلَّا قَلِيلًا** أمور لا بأس بالإشارة إليها إجمالاً:

أحدها: أن الإفتنان من أتباع الشيطان، حاصل في كل زمان وفي حق جميع الناس ولو في حق النبي الذي يوحى إليه فأن شياطين الإنس يدخلون من كل باب لإغفال الخلق وإحياء الباطل فينبغي للمؤمن التابع للحق أن يكون فطناً متفرساً.

الثاني: أن الإنسان لا يقدر على دفع مكائد الشيطان عن نفسه إلا بحول الله وقوته وإلى هذا المعنى أشار الله بقوله: **وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا** وإذا كان النبي وهو حاله كذلك فما ظنك بغيره من أحاد الناس قال الله تعالى حكاية عن يوسف الصديق:

وَمَا أَزِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي (١).

ولذلك أمرنا الله بالاستعاذة في جميع الأمور وقد ورد في الدعاء اللهم لا تكنني الى نفسي طرفه عين أبداً، فإن الشيطان من أقوى الأعداء بالنسبة الى أولاد آدم ولا يقدر احد على دفعه إلا الله تعالى الذي خلقه وسلطه على أولاد آدم لأجل المصالح التي لا يعلمها إلا هو.

الثالث: أن متابعة الشيطان توجب العذاب في حق الجميع ولو كان التابع هو النبي أو الوصي ولا يستثنى منه أحد وهذا مقتضى العدل.

الرابع: أن العذاب وأن كان مترتباً على العصيان بمتابعة الشيطان إلا أنه يتفاوت حسب مراتب العاصي علماً وجهلاً ومعرفةً وحيث أن الأنبياء والأوصياء من أعلم الناس وأقربهم الى الله معرفةً فلا محالة عقوبتهم على الذنب أشد منها على ذنب غيرهم وهكذا عقوبة العالم على الذنب أشد من عقوبة الجاهل عليه.

والى هذا أشار الله بقوله: إِذَا لَدَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ.

الخامس: أن العذاب وأن كان مترتباً على نفس العمل كما قال أمير المؤمنين عليه السلام أوصيكم بخمس الى أن قال ولا يخافن إلا ذنبه، إلا أن العبد حيث ارتكب الذنب بإختياره وإرادته صار مستحقاً له فالعدل يقتضي إيصاله اليه كما أن العفو يقتضي دفعه أو رفعه عنه ومن المعلوم أنهما بيد الله فقط و اليه الإشارة بقوله: ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا.

السادس: في المقام سؤال وهو أن النبي كان معصوماً كغيره من الأنبياء والمعصوم لا يرتكب ذنباً أصلاً فما معنى هذه الآيات في حق النبي المعصوم.

والجواب من وجهين:

في الترتيب في نفس العمل

جزء ١٥

المجلد الثاني

أحدهما: أنه لم يثبت في هذه الآيات للنبي أنه أذن أو أخطأ ليكون منافياً لعصمته وأما الآيات تدل على أنه لولا العصمة أي حفظ الله إتياءه لوقع فيما وقع وهذا ممّا لا إشكال فيه عقلاً و شرعاً اذ النبي مع قطع النظر عن العصمة كغيره من أحاد الناس و بعبارة أخرى أنه معصوم أي عصمه الله عن الخطأ لا أنه مع قطع النظر عنها لا يذنب و لا يعصي و بعبارة أخرى كل انسان بمقتضى فطرته البشرية يخطي و يعصى لوجود الشهوة و الغضب و غيرهما من أسباب المعصية فيه إلا من عصمه الله و الأنبياء و الأوصياء ممّن عصمهم الله و هذا لا ينافي القدرة على العصيان بحسب الخلقة.

الثاني: أن يقال أن الخطاب في الآيات بحسب الظاهر للرّسول و أمّا بحسب الواقع فالمخاطب بها و أمثالها من الآيات هو الأمة و هذا معنى قول من قال أن القرآن نزل، بإياك أعني و أسمعني يا جارة، أي على سبيل الإستعارة و الكناية أو على أن المخاطب بالكلام ليس هو المراد بل الخطاب لشخص و المراد به شخص آخر و يدل على ذلك.

ما روي في عيون الأخبار في باب ذكر مجلس الرّضا عليه السلام عند المأمون في عصمة الأنبياء عليهم السلام يقول فيه المأمون للرّضا عليه السلام فأخبرني عن قول الله تعالى: عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا^(١) قال الرّضا عليه السلام: هذا ممّا نزل بإيّاك أعني و إسمعي يا جارة، خاطب الله بذلك نبيّه و أراد به أمته وكذلك قوله عزّ وجلّ: لَنْ أَسْأَلَكَ لِيُخْبَطَ عَنْكَ لِتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ^(٢) و قال: لَقَدْ كَذَبْتَ تَزَكَّى إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا^(٣) قال المأمون صدقت يا بن رسول الله ﷺ.

و عن أصول الكافي عن أبي عبد الله قال عليه السلام: نزل القرآن بإيّاك أعني وإسمعي يا جارة.

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام قال: معناه ما عتب الله عزّ وجلّ به على نبيّه فهو يعني به ما قد مضى في القرآن مثل قوله: لَوْلَا أَن تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا عنى بذلك غيره. هذا ما فهمناه و إستفدناه من الآيات والله أعلم.

سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا

السُّنَّةُ بضمّ السّين الطّريقة ومنها سَنَةُ النَّبِيِّ الَّتِي هِيَ قَوْلُهُ وَفَعْلُهُ وَتَقْرِيرُهُ.
قال المفسّرون المراد بالسّنة في الآية هو أَنَّ كُلَّ قَوْمٍ أَخْرَجُوا رَسُولَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِهِمْ فَسَنَةُ اللَّهِ أَنْ يَهْلِكَهُمْ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ وَيَسْتَأْصِلَهُمْ وَلَا يَقِيمُونَ بَعْدَهُ إِلَّا قَلِيلًا.

وقوله: سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا إِنْتَصَب، سَنَةٌ، بمعنى لَا يَلْبَثُونَ وَتَقْدِيرُهُ لَا يَلْبَثُونَ لِعَذَابِنَا إِيَّاهُمْ كَسَنَةٍ مِنْ قَبْلِكَ إِذْ فَعَلْتَ أَمَمَهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ.
وَقِيلَ إِنْتَصَب، سَنَةٌ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمُؤَكَّدِ أَيِ سَنَ اللَّهِ سَنَةٌ مِنْ قَبْلِكَ.
وقوله: لَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا أَيِ تَغْيِيرًا وَإِنْتِقَالًا مِنْ حَالَةٍ إِلَى حَالَةٍ أُخْرَى
بَلْ هِيَ عَلَى وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ هَذَا مُلَخَّصٌ مَا ذَكَرُوهُ فِي الْمَقَامِ.

أَقُولُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالسَّنَةِ فِي الْآيَةِ هُوَ تَكْذِيبُ سَائِرِ الْأُمَمِ أَيْضًا
أَنْبِيَائَهُمْ وَإِفْتِنَانَهُمْ وَاسْتَفْزَازَهُمْ إِيَّاهُمْ وَالمَقْصُودُ مِنَ الْآيَةِ هُوَ أَنَّ مَا فَعَلُوهُ مِنْ
الْإِفْتِنَانِ وَالِاسْتَفْزَازِ لَا يَخْتَصُّ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَلْ هَذَا كَانَ دَأْبَ جَمِيعِ الْأُمَمِ
مَعَ أَنْبِيَائِهِمْ فَأَصْبِرْ كَمَا صَبِرَ أَوْلَاؤُا الْعِظَمِ مِنَ الرُّسُلِ فَإِنَّ السَّنَةَ قَدْ جَرَتْ بِذَلِكَ وَ
هِيَ لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَتَبَدَّلُ أَبَدًا فَكَأَنَّ الْآيَةَ بِمَنْزِلَةِ التَّسْلِيَةِ لِلنَّبِيِّ صلّى الله عليه وآله وسلّم.

في القرآن
في قوله
القرآن

جزء ١٥

المجلد
العدد

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا

أمر الله تعالى نبيه بإقامة الصلاة وأتمه معه للإشتراك في التكليف وإقامة الصلاة إتيانها بشرائطها واختلفوا في معنى الذلوك والمراد به في الآية. فقال القراء وابن قتيبة الذلوك الغروب وإستدل القراء بقول الشاعر:

هذا مقام قدمي رباح غدوة حتى دلكت براح

أي حتى غابت الشمس و براح إسم الشمس وقال الآخر:

مصايح ليست باللواتي يقودها نجوم و لا بالأفلات الدوالك

وقيل الذلوك زوال الشمس نصف النهار وإشتقاقه من الدلك لأن الإنسان تدلك عينه عند النظر إليها، وقيل الذلوك من وقت الزوال الى الغروب.

و قال الزاغب في المفردات دلوك الشمس ميلها للغروب من قولهم دلكت الشمس دفعتها بالرياح ومنه دلكت الشيء في الراحة و دالكت الرجل اذا ماطلته و غسق الليل سواده وظلمته.

و قال الكسائي غسق الليل غسوقاً والغسق الإسم بفتح السين وقيل غسق الليل دخول أوله، قال الشاعر:

أن هذا الليل قد غسقاً وإشتيكت الهمم والأرقا

وأصله من السيلان والغاسق السائل، ومعنى الكلام أقم الصلاة وأت بها لذلوك الشمس أي لغروبها الى غسق الليل وظلمته، أو لزوال الشمس الى غروبها، فمن ذهب الى أن الذلوك هو المغرب قال المراد بالآية صلاة المغرب و من قال أن الذلوك زوال الشمس قال المراد بها صلاة الظهر والأخبار الواردة من طريق أهل البيت تؤيد الأخير من القولين وعلى هذا فالمراد بها في الآية صلاة الظهر.

و أمّا العامة فإختاروا القول الأول و قالوا المراد بالصّلاة في الآية صلاة المغرب و وافقنا منهم شردمة قليلة و الإختلاف أنما نشأ من تفسير الدّلوک كما عرفت الحال فيه.

و الحقّ أنّ الدّلوک هو زوال الشّمس لا غروبها و ذلك لأنّه مشتقّ من الدّلك يقال دلك جسده عند الإغتسال بالطّيب أي تضمّخ و هو الذي يقال له بالفارسیّة (مالیدن) اذا عرفت هذا بحسب اللّغة فقول:

أَنَّ النَّاظِرَ إِلَى الشَّمْسِ يَدْلُكُ عَيْنَهُ عِنْدَ النَّظَرِ إِلَيْهَا لَشِدَّةِ شَعَاعِهَا وَضَوْءِهَا وَ
أَمَّا عِنْدَ غُرُوبِهَا فَيَدْلُكُ عَيْنَهُ لِقَلَّةِ تَبَيُّنِهَا وَظُهُورِهَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى: أَقِمِ الصَّلَاةَ
لِدُلُوكِ الشَّمْسِ يَنَاسِبُ الظُّهْرَ لَشِدَّةِ شَعَاعِ الشَّمْسِ الَّتِي تَحْتَاجُ إِلَى التَّدْلُكِ
لِلنَّظَرِ إِلَيْهَا وَهَذَا وَجْهٌ عَقْلِيٌّ ذَكَرْنَاهُ لِلتَّأْيِيدِ وَإِلَّا فَالْمَرْجِعُ هُوَ الْأَخْبَارُ الْوَارِدَةُ فِي
الْبَابِ عَنِ الْعِتْرَةِ الطَّاهِرَةِ.

و أمّا العامة فحيث تركوا أهل البيت و أخذوا دينهم عن غيرهم فلا جرم
سلکوا مسلكاً آخر.
و من الأخبار الواردة.

ما رواه في تهذيب الأحكام بأسناده عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام
قال: سألتُهُ عَمَّا فَرَضَ مِنَ الصَّلَاةِ فَقَالَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي اللَّيْلِ وَ
النَّهَارِ فَقُلْتُ هَلْ سَمَّاهُنَّ اللَّهُ وَبَيَّنَّنَّ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَ
دُلُوكِهَا زَوَالِهَا فَفِي مَا بَيْنَ دُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ أَرْبَعُ
صَلَوَاتٍ سَمَّاهُنَّ وَبَيَّنَّنَّ وَوَقَّتَهُنَّ وَغَسَقَ اللَّيْلِ إِنْتِصَابُهُ.

موضع الحاجة من الحديث و حيث أنّ البحث ليس فيه كثير فائدة أعرضنا
عن ذكر الأخبار و فيما ذكرناه كفاية.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا أَيَّ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ يَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ وَنُتَادَةُ وَمُجَاهِدٌ وَأَمَّا قُرْآنُ الْفَجْرِ فَقَالَ الرَّجَاجُ هُوَ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَعَلَيْهِ قَاطِبَةُ الْمَفْسِّرِينَ قِيلَ وَخَصَّتْ بِالْقُرْآنِ وَهُوَ الْقِرَاءَةُ لِأَنَّهُ عَظُمَ إِذَا قُرِئَتْ طَوِيلَةً مُجْهُورٌ بِهَا وَإِنْ تُصَبُّ وَقُرْآنُ الْفَجْرِ عَطْفًا عَلَى الصَّلَاةِ.

وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ سَمِيَتْ صَلَاةُ الْفَجْرِ قُرْآنًا لِأَنَّهَا رُكْنٌ كَمَا سَمِيَتْ رُكُوعًا وَسُجُودًا.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا فُسِّرْنَا الزَّوَالَ بِدُلُوكِ الشَّمْسِ كَانَ الْوَقْتُ مُشْتَرَكًا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَيَكُونُ الْغَسَقُ وَقْتًا مُشْتَرَكًا بَيْنَ الْمَغْرَبِ وَالْعِشَاءِ وَيَكُونُ الْمَذْكُورُ ثَلَاثَةَ أَوْقَاتٍ أَوَّلُ وَقْتِ الزَّوَالَ، وَأَوَّلُ وَقْتِ الْمَغْرَبِ، وَأَوَّلُ وَقْتِ الْفَجْرِ وَفِي الْمَقَامِ تَحْقِيقٌ لِلزَّازِي لَا بَأْسَ بِذِكْرِهِ.

قَالَ فَإِنْ فُسِّرْنَا الْغَسَقَ بِظُهُورِ أَوَّلِ الظُّلُمَةِ كَانَ الْغَسَقُ عِبَارَةً عَنِ أَوَّلِ الْمَغْرَبِ وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ يَكُونُ الْمَذْكُورُ فِي الْآيَةِ ثَلَاثَةَ أَوْقَاتٍ وَقْتِ الزَّوَالَ وَقْتِ الْغُرُوبِ وَقْتِ الْفَجْرِ وَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الزَّوَالَ وَقْتًا لِلظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَيَكُونُ هَذَا الْوَقْتُ مُشْتَرَكًا بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ وَهَذَا يَقْتَضِي جَوَازَ الْجَمْعِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِذَا كَانَ أَوَّلُ الْمَغْرَبِ وَقْتًا لِلْمَغْرَبِ وَالْعِشَاءِ وَمُشْتَرَكًا بَيْنَهُمَا يَجُوزُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْمَغْرَبِ وَالْعِشَاءِ مُطْلَقًا إِلَّا أَنَّهُ دَلُّ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْجَمْعَ فِي الْحَضَرِ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ لَا يَجُوزُ أَنْتَهَى مَوْضِعَ الْحَاجَةِ مِنْ كَلَامِهِ.

أَقُولُ مَا ذَكَرَ وَحَقَّقَهُ حَقًّا لَا مَرِيَّةَ فِيهِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّيْعَةِ الْأَثْنَى عَشْرِيَّةٍ إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ لَا يَجُوزُ بِالدَّلِيلِ، فَيَقَالُ لَهُ وَأَيُّ دَلِيلٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ الْجَمْعَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ لَا يَجُوزُ فَإِنْ كَانَ لَهُ دَلِيلٌ عَلَيْهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَهُ وَلِلْبَحْثِ فِيهِ مَقَامٌ آخَرُ.

فَعَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ: أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنِ الْفَجْرِ قَالَ عليه السلام: أَنَّ اللَّهَ إِفْتَرَضَ أَرْبَعَ صَلَوَاتٍ أَوَّلَ وَقْتِهَا مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى إِنْتِصَافِ اللَّيْلِ.

منها صلواتان أَوَّلَ وَقْتِهَا مِنْ عِنْدِ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى غُرُوبِهَا إِلَّا أَنَّ هَذِهِ قَبْلَ هَذِهِ.

وَصَلَوَاتَانِ أَوَّلَ وَقْتِهَا مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى إِنْتِصَافِ اللَّيْلِ إِلَّا أَنَّ هَذِهِ قَبْلَ هَذِهِ.

أَقُولُ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْجَمْعِ بَيْنَهَا فِي حَالِ الْإِخْتِيَارِ.

وَعَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ قَالَ عليه السلام: دُلُوكُهَا زَوَالُهَا، غَسَقُ اللَّيْلِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ ذَلِكَ أَرْبَعَ صَلَوَاتٍ وَضَعَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ وَوَقْتَهُنَّ لِلنَّاسِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ صَلَاةُ الْغَدَاةِ ^(١).

وَالْأَخْبَارُ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَالْأَمْرُ أَوْضَحُ مِنْ أَنْ يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ.

وَمِنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا مِنْ اللَّتَبْعِضِ، وَالهَاءُ فِي بِهِ إِلَى الْقُرْآنِ، نَافِلَةٌ، أَيْ زِيَادَةٌ وَالتَّهَجُّدُ التَّيَقُّظُ بِمَا يَنْفِي النَّوْمَ، وَالْهَجُودُ النَّوْمُ وَقِيلَ التَّهَجُّدُ يَكُونُ بَعْدَ نَوْمَةٍ.

وَقَالَ الْمُبَرِّدُ التَّهَجُّدُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ السَّهْرُ لِلصَّلَاةِ أَوْ لَذِكْرِ اللَّهِ فَاذَا سَهَرَ لِلصَّلَاةِ قِيلَ تَهَجَّدَ وَإِذَا أَرَادَ النَّوْمَ قَالَ هَجَدَتْ وَالنَّافِلَةُ فَعَلُ مَا فِيهِ الْفَضِيلَةُ مِمَّا رَغِبَ اللَّهُ فِيهِ وَلَمْ يُوجِبْهُ وَقَدْ جَاءَتْ النَّافِلَةُ بِمَعْنَى الْغَنِيمَةِ لِأَنَّهَا زِيَادَةٌ عَلَى أَصْلِ الْمَالِ، أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالتَّهَجُّدِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ وَقَوْلُهُ: نَافِلَةٌ يَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ بِتَهَجُّدِ أَيِّ صَلَاةٍ نَافِلَةٍ لَكَ.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِهِ

جزء ١٥

الْعَلَمُ

و قيل، نافلة هنا مصدر كالعاقبة و قيل هي حالٌ للصلاة أي صل صلاة نافلة.
قال مجاهد و السُّدي أنما هي نافلة له ﷺ قد غفر له ما تقدّم من ذنبه و
ما تأخر عام الحدييَّة فأنما كانت نوافله و إستغفاره فضائل من العمل و قريباً
أشرف من نوافل أمته لأن هذه أعني نوافل أمته أن يجبر بها فرائضهم و أما
أن يحطّ بها خطيئاتهم و هذا بخلاف نوافل الرّسول ﷺ.
أقول النافلة في حقّ الرّسول معناها ترفيع المقام عند الله كما نقول و تقبّل
شفاعته و إرفع درجته.

و أما قوله: عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا فعسى هنا تامة و
فاعلها، أن يبعثك و ربك فاعل يبعثك و مقاماً، الظاهر أنّه معمول ليعثك و
قيل هو منصوب على الظرف أي في مقام محمود و قيل على الحال أي ذا
مقام و لا يجوز أن تكون، عسى، ناقصة و تقدّم الخبر على الإسم فيكون ربك
مرفوعاً إسم عسى و أن يبعثك الخبر في موضع النصب.
في تفسير المقام المحمود أقوال:

أحدها أنّه في أمر الشّفاعَة التي يتدافعها الأنبياء حتّى تنتهي اليه ﷺ.

الثاني أنّه في أمر شفاعته لأمرته و هذه الشّفاعَة لا تكون إلّا بعد الحساب.

الثالث عن حذيفة يجمع الله الناس في صعيدٍ فلا تتكلم نفس فأول مدعو
محمّد ﷺ فيقول لبيك و سعديك و الشّر ليس اليك و المهديّ من هديت
و عبدك بين يديك و بك و اليك لا ملجأ و لا منجأ إلّا اليك تباركت و تعاليت
سبحانك ربّ البيت قال فهذا قوله: عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا
الزّابع: قال صاحب الكشّاف المقام المحمود المقام الذي يحمدّه القائم
فيه و كلّ من رآه و عرفه و هو مطلق في كلّ ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات
انتهى.

الخامس: أنّ المقام المحمود إعطاء الله إيّاه لواء الحمد و عسى من الله
واجبة و هذه الأقوال ذكروها في تفاسيرهم لهذه الآية.

وفي كتاب التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل، يقول فيه وقد ذكر أهل المحشر ثم يجتمعون في موطن آخر يكون فيه مقام محمد صلوات الله وسلامه عليه وهو المقام المحمود فيثنى على الله تبارك وتعالى بما لم يثن عليه أحد قبله ثم يثنى على كل مؤمن ومؤمنة يبدأ بالصديقين والشهداء ثم بالصالحين فيحمده أهل السموات والأرض فذلك قوله عز وجل: **عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا** فطوبى لمن كان ذلك اليوم له حظاً ونصيباً ويؤمل لمن لم يكن له في ذلك اليوم حظ ولا نصيب.

وفي الكافي بأسناده عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله قال اذا دخلت المدينة الى أن قال وإبعثه مقاماً محموداً يغبطه به الأولون والآخرين.

وفي تفسير علي بن إبراهيم بأسناده عن سماعة عن أبي عبد الله قال: سألت عن شفاعته النبي يوم القيامة فقال عليه السلام: يلجم الناس يوم القيامة العرق فيقولون إنطلقوا بنا الى آدم يشفع لنا عند ربنا فيأتون آدم فيقولون يا آدم أشفع لنا عند ربك فيقول أن لي ذنباً وخطيئة فعليكم بنوح فيأتون نوحاً فيردّهم الى من يليه ويردّهم كل نبي الى من يليه حتى ينتهوا الى عيسى فيقول عليكم بمحمد رسول الله فيعرضون أنفسهم عليه ويسألونه فيقول إنطلقوا فينطلق بهم الى باب الجنة ويستقبل باب الرحمة ويخرّ ساجداً فيمكث ما شاء الله فيقول الله ارفع رأسك وإشفع تشفع وإسأل تعط و ذلك هو قوله: **عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا**

وأيضاً بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه لو قد قمت مقام المحمود لشفعت في أبي وأمي وعمي وأخ كان لي في الجاهلية.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْكَلَامَ لِسَدِّ أَلْسِنَةِ الْمُعَانِدِينَ الْمُعْتَرِضِينَ مِنَ الْعَامَّةِ حَيْثُ ذَهَبُوا إِلَى كُفْرِ أَبِي طَالِبٍ وَأُمِّ رَسُولِ اللَّهِ وَآبِيهِ وَأَلَّا فَاَلْمُسْتَفَادِ مِنَ الْأَدْلَةِ هُوَ إِيمَانُ آبِيهِ وَأُمِّهِ وَعَمِّهِ فَكَأَنَّهُ جَوَابٌ تَنْزِيلِيٍّ يَعْنِي إِذَا بَلَغْتَ مَقَامًا مَحْمُودًا وَشَفَعْتَ عِدَّةَ الرِّمْلِ وَالْحَصَى فَكَيْفَ لَا أَشْفَعُ فِي أَبِي وَأُمِّي وَعَمِّي الَّذِينَ أَحْسَنُوا إِلَيَّ.

وَعَنْ آمَالِي الشَّيْخِ بِأَسْنَادِهِ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ يَقُولُ إِذَا حُشِرَ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ جَلَّ إِسْمُهُ قَدْ آمَنَكَ مِنْ مَجَازَاةٍ (مُجَارَاةٍ) مُحِبِّكَ وَمُحِبِّي أَهْلِ بَيْتِكَ الْمَوَالِينَ لَهُمْ فِيكَ وَالْمُعَادِينَ لَهُمْ فِيكَ فَكَافَهُمْ بِمَا شِئْتَ. فَأَقُولُ: يَا رَبَّ الْجَنَّةِ فَأَنَادِي بِوَثْمِهِمْ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتَ فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي وَعَدْتَ بِهِ.

وَبِأَسْنَادِهِ إِلَى إِنْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُقْبِلًا عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا. فَقَالَ ﷺ يَا عَلِيُّ أَنْ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ مَلَكَنِي بِالشَّفَاعَةِ فِي أَهْلِ التَّوْحِيدِ مِنْ أُمَّتِي وَحَظَرَ ذَلِكَ عَمَّنْ نَاصَبِكَ أَوْ نَاصِبٍ وَلَدَكَ مِنْ بَعْدِكَ.

وَفِي رُوضَةِ الْوَاعِظِينَ لِلْمُفِيدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا قُمْتَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ تَشَفَّعْتَ فِي أَصْحَابِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي فَيَقْبَعُنِي اللَّهُ فِيهِمْ وَاللَّهُ لَا تَشَفَّعْتَ فَيَمُنْ أَذَى ذُرِّيَّتِي^(١).

والأحاديث كثيرة في الباب فهذا هو المقام المحمود عند أهل البيت عليهم السلام و قد نقل صاحب التفسير أخباراً كثيرة و أكثر منه ما رواه في البحار و غيرها من المطولات هذا.

وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا

اختلف المفسرون في شأن نزول الآية و المعنى المراد بها فقال مجاهد و أبو صالح ما معناه إدخاله ﷺ فيما حمّله من أعباء النبوة و إداء الشرع و إخراجة منه مؤدياً لما كلفه من غير تفریط.

و قال الزمخشري أدخلني القبر مدخل صدق إدخالاً مرضياً على طهارة و طيب من السيئات و أخرجني منه عند البعث إخراجاً مرضياً بالكرامة آمناً من السخط.

و قال قوم إدخاله مكة ظاهراً عليها بالفتح و إخراجة منها آمناً من المشركين.

و قيل إدخاله الغار و إخراجة منه سالماً.

و قيل الإدخال فيما أمر به و الإخراج ممّا نهاه عنه و هكذا و الأقوال كثيرة و لكل منها وجه و الذي يستفاد من الأخبار أنّها نزلت يوم فتح مكة لما أراد رسول الله ﷺ دخولها أنزل الله: قُلْ يَا مُحَمَّدُ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ.

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا دخلت مدخلاً تخافه فأقرء هذه الآية فإذا عاينت الذي تخافه فأقرأ آية الكرسي.

أقول و هذا هو الحق فإن الآية في الحقيقة نزلت منزلة الدعاء و هكذا قوله:

وَ اجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا أَي و اجعل لي حجة بيّنة.

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا قِيلَ الْحَقُّ الْقُرْآنُ وَ الْبَاطِلُ الشَّيْطَانُ، وَقِيلَ الْحَقُّ الْجِهَادُ وَ الْبَاطِلُ الشَّرْكَ وَ قِيلَ الْإِيمَانُ وَ الْكُفْرُ.

و قِيلَ التَّوْحِيدُ وَ الشَّرْكَ أَي جَاءَ التَّوْحِيدُ وَ بَطَلَ الشَّرْكَ وَ الْكُلُّ لَا بِأَسْ بِهِ فَأَنَّ الْحَقَّ مَعْلُومٌ وَ كَذَا الْبَاطِلُ فَإِذَا جَاءَ الْحَقُّ ذَهَبَ الْبَاطِلُ لَا مُحَالَةً فَاتَّجَمَعَا مَعًا لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مَوْرِدٍ وَاحِدٍ وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ بَعْدَ مَجِيِ الْإِسْلَامِ ذَهَبَ الْكُفْرُ. فَقَدْ رَوَى عَنْ إِبْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَ حَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَ سِتُّونَ صَنَمًا فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ يَطْعُنُهَا بِعُودٍ وَ يَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا، وَ زَهُوقًا صِفَةُ مُبَالِغَةٍ فِي إِضْمَحْلَالِهِ وَ عَدَمِ ثُبُوتِهِ وَقْتًا مَا.

إِن قُلْتُ: كَيْفَ زَهَقَ الْبَاطِلُ بَعْدَ مَجِيِ الْإِسْلَامِ وَ قَدْ نَرَى وَجُودَ الْبَاطِلِ بَلْ غَلِبَتْهُ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى فِي عَهْدِ الرِّسَالَةِ وَ مَدَّةِ حَيَاةِ النَّبِيِّ فَضْلًا عَمَّا وَقَعَ بَعْدَ وَفَاتِهِ إِلَى زَمَانِنَا هَذَا.

قُلْتُ: عَنْهُ جَوَابَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْمُرَادَ بِالْبَاطِلِ هُوَ الشَّرْكَ فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ وَ بِالْحَقِّ التَّوْحِيدُ كَذَلِكَ وَ لَا شَكَّ أَنَّ الشَّرْكَ بِهَذَا الْمَعْنَى زَهَقَ بَعْدَ مَجِيِ التَّوْحِيدِ فِي الْإِسْلَامِ وَ أَنَّ كَانَ الشَّرْكَ الْخَفِيِّ مَوْجُودًا.

الثَّانِي: أَنَّ الْآيَةَ وَ إِن نَزَلَتْ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ فِي فَتْحِ مَكَّةَ وَ لَكِنْ مُصَدِّقُهَا الْأَنْتَمُ الْأَكْمَلُ بَعْدَ ظُهُورِ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ الْمُسْتَقْبَلَ إِذَا كَانَ مُحَقَّقَ الْوُقُوعِ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْمَاضِي وَ لِذَلِكَ قَالَ جَاءَ الْحَقُّ، وَ يُؤَيِّدُ هَذَا الْمَعْنَى مَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ مِنْ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ كَانَتْ مَكْتُوبَةً بِقَلَمِ الْقُدْرَةِ عَلَى عِضْدِ الْقَائِمِ الْمَهْدِيِّ وَ قِيلَ عَلَى كَتِفِهِ وَ كَيْفَ كَانَ هُوَ الَّذِي يَظْهَرُ الْحَقُّ وَ يَمِيتُ الْبَاطِلَ مِنْ أَصْلِهِ.

و يحتمل أن يكون المراد بمجي الحقّ و زهوق الباطل هو تماميّة الحجّة على الخلق بمعنى أنّ الباطل لا حجّة له و لا أصل بخلاف الحقّ، أو أنّ الحقّ يدوم و الباطل لا دوام له فهو كسراب بقيعة يحسبه الظّمان ماءً و اليه الإشارة بقوله ﷺ: **للحقّ دولة و للباطل جولة.**

قال الرّاغب في المفردات، زهقت نفسه خرجت من الأسف علي الشّيء، و على هذا يكون المعنى جاء الحقّ و خرج الباطل أي أنّهما لا يجتمعان فمجي الحقّ يوجب خروج الباطل في جميع الموارد و هذا من الأصول العقلية التي لا شبهة فيها وكيف كان فالمعنى واضح.



وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ
لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا (٨٢)
وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأِجَانِيهِ وَ
إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا (٨٣) قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى
شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (٨٤)
وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي
وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥) وَلَئِنْ شِئْنَا
لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ
عِلْمًا وَكَيْلًا (٨٦) إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ
كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (٨٧) قُلْ لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ
الْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ
بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا (٨٨) وَلَقَدْ
صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى
أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٨٩) وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ
حَتَّى تَقْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٠) أَوْ
تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ
خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩١) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا
زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِلِهِ وَالْمَلَائِكَةُ
قَبِيلًا (٩٢) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ
تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرِيقِكَ حَتَّى تَنْزِلَ
عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا
بَشَرًا رَسُولًا (٩٣) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ

جَاءَهُمْ أَنَّهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا
رَسُولًا (٩٤) قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ
يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا
رَسُولًا (٩٥) قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ
إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٩٦)

◀ اللغة

خَسَارًا: بفتح الخاء مصدر قولك خسر خسراً أو خساراً أو خساراً وخسارة
ضد ربح.

نَأَى: أي بعد و قيل تباعد.

يُؤْسًا: أي قنوطاً من رحمة الله مأخوذ من اليأس
شَأْ كَلَّتْ: أي طبيعته و طريقته.

ظَهِيرًا: الظهير المعين و الناصر.

صَرَفْنَا: التصريف هو تصيير المعنى دائراً فيما كان من المعاني المختلفة.
تَفَجَّرَ: أي تشقق.

يَنْبُوعًا: ينبع الماء أي يفور.

كِسْفًا: الكسف القطع واحده كسفة مثل قطعة.

قَبِيلًا: أي كفيلاً و قيل أي معانية.

لِرُؤْفِكَ: أي لصعودك.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

الجلد العاشر

◀ الإعراب

مِنْ أَتَقْرَأْنَ مِنْ لِبْيَانِ الْجَنَسِ أَي كَلَّه هَدَى مِنْ الضَّلَالِ و قيل هي للتبعيض
أَي مِنْهُ مَا يَشْفِي الْمَرْضَى و أجاز الكسائي رَحْمَةً بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى مُحَلٍّ، مَا،

مِنْ أَلْعَلِّمْ مُتَعَلِّقٌ بِأَوْتَيْتِهِمْ وَلَا يَكُونُ حَالًا مِنْ الْقَلِيلِ لِأَنَّ فِيهِ تَقْدِيمَ الْمَعْمُولِ عَلَى، إِلَّا إِلَّا رَحْمَةً هُوَ مَفْعُولٌ لَهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدَّرًا وَتَقْدِيرُهُ رَحِمْنَاكَ رَحْمَةً لَا يَأْتُونَ لَيْسَ بِجَوَابِ الشَّرْطِ لَكِنْ جَوَابُ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ دَلٌّ عَلَيْهِ اللَّامُ الْمَوْطِنَةُ فِي قَوْلِهِ لَئِنْ أَجْتَمَعَتْ وَقِيلَ هُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَلَمْ يَجْزَمْه لِأَنَّ فِعْلَ الشَّرْطِ مَاضٍ حَتَّى تَفْجُرَ يقرأ بالتشديد عَلَى التَّكْثِيرِ، وَبِفَتْحِ التَّاءِ وَضَمِّ الْجِيمِ وَالتَّخْفِيفِ وَالْيَاءِ فِي، يَنْبُوعٌ زَائِدَةٌ لِأَنَّهُ مِنْ، نَبْعٌ فَهُوَ مِثْلُ يَغُوبُ مِنْ غَبٍّ كَسَفًا حَالٍ مِنَ السَّمَاءِ وَلَمْ يُوْنِثْ لِأَنَّ تَأْنِيثَ السَّمَاءِ غَيْرُ حَقِيقِي قَبِيلًا حَالٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ مِنَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ نَفَرُوهُ صِفَةُ لِكِتَابٍ أَوْ حَالٍ مِنَ الْمَجْرُورِ.

◀ التفسير

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا

ذكروا في وجه الشفاء وجوها:

أحدها: ما في القرآن من البيان الذي يزيل الجهل و حيرة الشك فأن الجهل مرض وكذا الشك ولا يداوي هذا المرض إلا بالقرآن.

الثاني: أنه من جهة نظمه و تأليفه يدل على أنه معجز دال على صدق من ظهر على يده.

الثالث: أنه يتبرك به فيدفع به كثيراً من المكاره والمضار على ما يصح ويجوز في مقتضى الحكمة.

الرابع: ما في العبادة بتلاوته من الصلاح هذه الوجوه ذكرها الشيخ في التبيان.

أقول ما ذكره لا بأس به والحق أن يقال أنه شفاء للأمراض الروحية كما أن الأدوية شفاء للأمراض الجسمية فأن لكل داء دواء بحسبه فكما أن المريض

يعرض على الجسم و البدن كذلك يعرض على القلب و الرّوح فالكبر و الحسد و الكذب و الغيبة و غيرها من الأخلاق الذميمة كلّها مرض طار على القلب و دواءها قراءة القرآن و التدبّر فيه و لا يبعد أن يقال أنّه شفاء للأمراض البدنية أيضاً كما ورد به الآثار و شاهدناه بأعيننا غير مرّة و لكن هذا كلّه للمؤمن الذي يعتقد بالقرآن و أمّا غيرهم فلا.

و الى هذا أشار الله بقوله: **وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا** والمراد بالظالم في المقام من لا يعتقد بقرينة قوله: **لِلْمُؤْمِنِينَ** ولتوضيح ذلك نقول:

قد ثبت في العلوم العقلية أنّ شرط تأثير العلة في المعلول هو وجود المقتضى في المعلول و عدم وجود المانع فيه فإنّفاء كلّ واحدٍ منهما يستفي التأثير و التّأثر و المراد بالمقتضى الاستعداد و القابلية الفعلية و بالمانع ما يمنع عن تأثير العلة و تأثر المعلول بها فلو كان المقتضى موجوداً في المعلول مع وجود المانع أو كان المانع مفقوداً مع عدم المقتضى لا يكفي في مقام التّأثير و التّأثر اذا عرفت هذا فنقول:

القرآن أعني به كلام الله المنزل على نبيّه بمنزلة العلة اذ المفروض أنّه يشفي المريض و يؤثّر فيه و لا نعني بالعلة إلّا هذا و قلب المريض أو روحه أو جسده أو ما شئت فسمّه بمنزلة المعلول بل هو هو فاذا كان القلب مستعدّاً لذلك ولكن المانع موجودٌ هناك و هو الشّرك و الكفر و العناد فلا تؤثر العلة لا لنقص فيها بل لوجود المانع و هذا أصلٌ تبتي عليه الفروع في باب العلة و المعلول و حيث أنّ قلب المؤمن مستعدّ لقبول الإفاضات الإلهية لإيمانه بالله و المانع و هو الكفر مفقود فلا جرم يكون القرآن له شفاء و رحمة في صورة إقتضاء المصلحة.

و أمّا قلب الكافر المعاند فليس كذلك لوجود المانع و هو الكفر فلا يزيد الظالمين إلّا خساراً ألا ترى أنّ ضوء الشّمس في التّهار رحمة لجميع

الموجودات و خسائر للميتة التي لا تقدر على الاستفادة منها لا لنقص في الشمس و ضياءه بل لنقص في المعلول فلا تزيد الشمس فيها إلا التعفن و هكذا الإنسان بالنسبة الى الإفاضات.

روي أن رجلاً عاصياً لما سمع أَلَمْ يَأْنٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ^(١) تاب و رجع عما كان عليه و إن الوليد الفاسق و هو من خلفاء بني المروان لما سمع قوله تعالى: وَ اسْتَغْفِرُوا وَ خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ^(٢) فَعَلَ بِهِ مَا فَعَلَ ثُمَّ قَالَ:

أتوعدني بجبار عنيد فها أنا ذاك جبار عنيد
إذا ما جئت ربك يوم حشر فقل يارب مرقني خرقني الوليد
و هذا معنى قوله: وَ لَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا، فالقرآن في لسان معاوية ويزيد و عبد الملك و غيرهم من الظالمين لا يزيد إلا خساراً و أما في لسان سلمان و مقداد و عمار و غيرهم من الأولياء شفاء و رحمة:

قال الله تعالى: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ^(٣).

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَ مَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا^(٤).

قال الله تعالى: وَ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا^(٥).

قال الله تعالى: وَ إِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخَدَّهُ وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا^(٦).

قال أمير المؤمنين عليه السلام: وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يَغْشُ وَالْهَادِي الَّذِي لَا يُضِلُّ وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ، وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدٌ إِلَّا

قَامَ عَنْهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ فِي هُدًى وَنُقْصَانٍ مِنْ عَمَى وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ مِنْ فَاقَةٍ وَلَا لِأَحَدٍ قَبْلَ الْقُرْآنِ مِنْ غِنًى فَاسْتَشْفَوْهُ مِنْ آذَوَاتِكُمْ وَاسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى الْأَوَائِكُمْ فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ وَهُوَ الْكُفْرُ وَالنِّفَاقُ وَالْعُتَى وَالضَّلَالُ وَساق الكلام الى أن قال **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: وَعَلِمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ وَقَائِلٌ مُصَدِّقٌ إِلَى أَنْ قَالَ **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: فَإِنَّهُ يَنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (إِلَّا إِنْ كُلَّ حَارِثٍ مُبْتَلًى فِي حَزَنِهِ وَعَاقِبَةٍ عَمَلِهِ غَيْرَ حَزَنَتِهِ الْقُرْآنِ فَكُونُوا مِنْ حَزَنَتِهِ وَاتَّبَاعِهِ وَاسْتَدِلُّوهُ عَلَى رَبِّكُمْ وَاسْتَنْصِحُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ **عَلَيْهِ السَّلَامُ**)^(١).

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى تَنْوِيعَ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ شِفَاءً وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِ وَ زِيَادَةَ خَسَارٍ لِلظَّالِمِ عَرَضَ بِمَا أَنْعَمَ بِهِ وَ مَا حَوَاهُ مِنْ لَطَائِفِ الشَّرَائِعِ عَلَى الْإِنْسَانِ وَ مَعَ ذَلِكَ أَعْرَضَ عَنْهُ وَ نَأَى أَيَّ بَعْدَ بَجَانِبِهِ عَنْهُ اِشْتِمَازًا لَهُ وَ تَكْبَرًا عَنْ قَرَبِ سَمَاعِهِ وَ تَبْدِيلًا مَكَانَ شُكْرِ الْإِنْعَامِ كَفَرَهُ.

قال المفسرون الظاهر أنَّ المراد بالإنسان هنا ليس واحداً بعينه بل المراد به الجنس كقوله: **إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ**^(٢) وهو راجع لمعنى الكافر.

أقول أما أنَّ المراد بالإنسان الجنس فلا كلام فيه فإنَّ اللَّامَ فِيهِ أَمَّا لِلإِسْتِغْرَاقِ أَوْ لِلْجِنْسِ وَ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ فَالْمَقْصُودُ حَاصِلٌ وَ أَمَّا قَوْلُهُمْ أَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَى الْكَافِرِ فَلَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ بِمَقْتَضَى جَبَلَتِهِ كَذَلِكَ وَ لَا يَنَافِيهِ خُرُوجُ بَعْضِ أَفْرَادِهِ عَنِ الْحُكْمِ وَ ذَلِكَ صَدَرَ بِإِعْتِبَارِ ذَاتِهِ لَوْ خَلَّى وَ طَبَعَهُ وَ هَذَا لَا يَنَافِي عَدَمَ شُمُولِ الْحُكْمِ لَهُ ثَانِيًا وَ بِالْعَرَضِ بِسَبَبِ التَّعَالِيمِ الدِّينِيَّةِ وَ قِيلَ أَنَّ الْحُكْمَ بِإِعْتِبَارِ الْأَغْلَبِ وَ لَا يَنَافِيهِ خُرُوجُ الْأَقْلَ مِنْهُ تَخْصُّصًا وَ قِيلَ مَا مِنْ عَامٍّ إِلَّا وَ قَدْ خَصَّ.

بَابُ التَّوْقَاتِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

الجلد العاشر

و الحقّ ما ذكرناه اذ لا تخصيص في الأحكام العقلية كما لا تخصّص فيها و الحكم في المقام عقلی.

و قوله: وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا يدلّ على ضعفه في حدّ ذاته و المراد بالشرّ البلاء و حاصل الكلام في الآية هو أنّ الإنسان لا يشكر على النعم و لا يصبر على البلاء و هو كذلك إلّا من نورّ قلبه بالإيمان باللّه و يعتمد عليه في جميع أموره فأنّه يشكر على النعمة و يصبر على البلاء لكونه راضياً بقضاء اللّه.

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا
أي قل لهم كلّ إنسان يعمل لهم كلّ شاكلته و طريقته التي تشاكل أخلاقه و قيل يعمل على طبيعته و قيل على عادته التي ألفها و المعنى أنّه ينبغي للإنسان أن يحذر الف الفساد فلا يستمرّ عليه بل يرجع عنه و اللّه تعالى أعلم بمن يهتدي الى الحقّ ممّن يسلك طريق الضلال لا يخفى عليه شيء من أحوالهم.
قال الرّاغب في المفردات، على شاكلته، أي على سجيّته التي قيّده و ذلك أنّ سلطان السجيّة على الإنسان قاهر.

و الفرق بين المشاكلة و المشابهة و النّد، هو أنّ المشاكلة في الهيئة و الصّورة و النّد في الجنسيّة و الشبه في الكيفيّة و الشّكل قيل هو الدّلّ و هو في الحقيقة الأنس الذي بين المتماثلين في الطّريقة و من هذا قيل النّاس أشكال و آلاف و أصل المشاكلة من الشّكل أي تقييد الدّابة و الشّكال ما يقيّد به.

قيل سنأل الخليل بن أحمد النّحوي العروضي و هو من أعيان العلماء و أستاذ سيّويه في العلوم الأدبيّة، مابال النّاس حيث تركوا عليّاً بعد رسول اللّه مع كونه منصوباً به في غدير خمّ بالخلافة و الوصاية مضافاً الى علمه و فضله و سابقته في الجهاد قال الخليل في الجواب النّاس الى أمثالهم و أشكالهم أميل و علىّ لم يكن من أشكالهم و أمثالهم فلا جرم تبعوا من كان من جنسهم و شكلهم الى آخر ما قال.

أقول ما قاله الخليل حق لا مربة فيه و غرضه من هذا الكلام أن الناس بعد رسول الله ٦ وإن كانوا ظاهراً مسلمين إلا أن طبيعة الجاهلية كانت قاهرة عليهم و لذلك إختاروا من كان من جنسهم في السجية و الطبيعة و على لم يكن من المشركين في عهد الجاهلية لأنه لم يشرك بالله طرفة عين و أين هذا من هذا. ألا ترى أن هذه القاعدة جارية في الناس في جميع الأزمنة فالفاسق مع الفاسق و الكافر مع الكافر و المؤمن مع المؤمن و العالم مع العالم و الجاهل مع الجاهل و هكذا و لنعم ما قيل بالفارسية:

ذرّه کاندر این ارض و سماست جنس خود را مثل کاه و کهرباست
نوریان مر نوریان راطالبند ناریان مر ناریان را جاذبند
سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا^(١)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

قال الرّاعب في المفردات الرّوح و الرّوح بفتح الرّاء و ضمّها واحد في الأصل، و جعل الرّوح إسمًا للنفس قال الشّاعر في صفة النّار:

فقلت له أرفعها اليك و أحيها بروحك و أجعلها لها فيئة قدرًا
و ذلك لكون النفس بعض الرّوح كتسمية النّوع بإسم الجنس نحو تسمية الإنسان بالحيوان و جعل إسمًا للجزء الذي به تحصل الحياة و التحرك و إستجلاب المنافع و إستدفاع المضار و هو المذكور في قوله تعالى: وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَقَوْلُهُ: وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي و إضافته الى نفسه إضافة ملك و تخصيصه بالإضافة تشريفًا له و تعظيمًا انتهى كلامه.

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

عبد الله

أَقُولُ إِنَّفَقَ أَهْلَ اللَّغَةِ عَلَى أَنَّ الرُّوحَ وَ الرُّوحَ مُشْتَقَّانِ مِنَ الرِّيحِ بِكسْرِ الرَّاءِ وَ فَرَّقُوا بَيْنَهُمَا بِأَنَّ الرُّوحَ يَفْتَحُ الرَّاءَ بِرَدِّ نَسِيمِ الرِّيحِ وَ أَيْضاً يُطْلَقُ عَلَى الشُّرُورِ وَ الْفِرْحِ وَ لَا كَلَامَ لَنَا فِيهِ وَ أَمَّا الرُّوحُ بِضَمِّ الرَّاءِ فَقَالَ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ أَنَّهُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ النَّفْخُ سَمِّيَ رَوْحاً لِأَنَّهُ رِيحٌ يَخْرُجُ مِنَ الرُّوحِ أَعْنِي بِهِ النَّفْخُ قَالَ ذُو الرِّمَّةِ:

فَقُلْتُ لَهُ أَرْفَعُهَا إِلَيْكَ وَ أَحْيِهَا بِرَوْحِكَ وَ أَجْعَلُهُ لَهَا فَيْئَةً قَدَرًا.

وَ أَعْلَمُ أَنَّ الْآيَةَ الشَّرِيفَةَ نَازِلَةً إِلَى حَقِيقَةِ الرُّوحِ وَ مَا هِيَ وَ السُّؤَالُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَنْ حَقِيقَةِ الرُّوحِ وَ أَنَّهُ مَا هُوَ فَقَالَ تَعَالَى مُخَاطَباً لِنَبِيِّهِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي أَيُّ مِنْ عَالَمِ الْأُمُورِ مَا أَوْتِيتُمْ مِنْ أَلْعَلِّ إِلَّا قَلِيلاً إِشَارَةً إِلَى أَنَّكُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى فَهْمِ ذَلِكَ لِقَلَّةِ عِلْمِكُمْ وَ هُوَ كَذَلِكَ فَأَنَّ جَمِيعَ الْعُقَلَاءِ وَ الْفَلَاسِفَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَ فِي غَيْرِ الْإِسْلَامِ عَجَزُوا عَنْ دَرْكِ حَقِيقَةِ الرُّوحِ وَ الْعِلْمِ بِمَا هِيَ وَ الْأَصْلُ فِي ذَلِكَ هُوَ الْآيَةُ.

قَالَ الْغَزَالِيُّ فِي الْأَرْبَعِينَ الرُّوحُ هِيَ نَفْسُكَ وَ حَقِيقَتُكَ وَ هِيَ أَخْفَى الْأَشْيَاءِ عَلَيْكَ وَ أَعْنِي بِنَفْسِكَ رَوْحَكَ الَّتِي هِيَ خَاصَّةُ الْإِنْسَانِ الْمُضَافَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي دُونَ الرُّوحِ الْجِسْمَانِيِّ اللَّطِيفِ الَّذِي هُوَ عَامِلُ قُوَّةِ الْحَسِّ وَ الْحَرَكَةِ الَّتِي تَنْبَعثُ مِنَ الْقَلْبِ وَ تَنْتَشِرُ فِي جَمَلَةِ الْبَدَنِ فِي تَجْوِيفِ الْعُرُوقِ وَ الصُّوَارِبِ فَيَفِيضُ مِنْهَا نُورَ حَسِّ الْبَصَرِ عَلَى الْعَيْنِ وَ نُورَ السَّمْعِ عَلَى الْأُذُنِ وَ كَذَلِكَ سَائِرُ الْقُوَى وَ الْحَرَكَاتِ وَ الْحَوَاسِّ كَمَا يَفِيضُ مِنَ السَّرَاجِ نُورٌ عَلَى حَيْطَانِ الْبَيْتِ إِذَا أُدْبِرَ فِي جَوَانِبِهِ فَأَنَّ هَذِهِ الرُّوحَ تَتَشَارَكُ الْبَهَائِمُ فِيهَا وَ تَنْمُحِقُ بِالمَوْتِ لِأَنَّهُ بَخَارٌ يَعْتَدِلُ نَضْجُهُ عِنْدَ إِعْتَدَالِ مَزَاجِ الْأَخْلَاطِ فَإِذَا اِنْحَلَّ الْمَزَاجُ بَطَلَ كَمَا يَبْطُلُ النُّورُ الْفَائِضُ مِنَ السَّرَاجِ عِنْدَ إِطْفَاءِ السَّرَاجِ بِانْقِطَاعِ الدَّهْنِ عَنْهُ أَوْ بِالنَّفْخِ فِيهِ وَ اِنْقِطَاعِ الْغِذَاءِ عَنِ الْحَيَوَانِ يَفْسُدُ هَذَا الرُّوحُ لِأَنَّ الْغِذَاءَ لَهُ كَالدَّهْنِ لِلْسَّرَاجِ وَ

القتل له كالتفخ في السراج و هذه الرُّوح هي التي يتصرف في تقويمها و تعديلها علم الطبّ و لا يحتمل هذه الرُّوح المعرفة و الأمانة بل الحامل للأمانة الرُّوح الخاصّة للإنسان و نعني بالأمانة تقلد عهدة التكليف بأن تعرض لخطر الثواب و العقاب بالطاعة و المعصية و هذه الرُّوح لا تغنى و لا تموت بل تبقى بعد الموت أمّا في نعيم و سعادة أو في جحيم و شقاوة فأنّه محلّ المعرفة، و التراب لا يأكل محلّ المعرفة و الإيمان أصلاً و قد نطقت به الأخبار و شهدت له شواهد الإستبصار ولم يأذن الشارع في تحقيق صفته الى آخر ما قال و يظهر ممّا ذكره أنّ النفس و الرُّوح واحد و المراد بهما حقيقة الإنسان و ذاته إلا أنّ هذا الرُّوح الذي عدّ مساوفاً للنفس غير الرُّوح البخاري الحيواني الذي مشترك بين الحيوان و الإنسان على ما مرّ بيانه في كلامه و هو حقّ لا مرية فيه فإنّ الرُّوح الذي خصّ الإنسان به في قوله: **وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي** غير الرُّوح البخاري الموجود في الحيوان أيضاً و أن كان الإنسان أيضاً من حيث الحيوانية واجداً له فالإنسان له روحٌ إلهي أي منسوب إلى الربّ تشریفاً و تكريماً، و روحٌ حيواني به يتحرّك و يحسّ و يرى و يسمع و هذا الرُّوح ليس مورداً للبحث فعلاً و أمّا الكلام في الرُّوح المساوق للنفس الناطقة الإنسانية و الآية ناظرة اليه و هو الذي لا يعلم حقيقته إلا الله تعالى و هو المراد من النفس في الحديث الذي قيل أنّه تعليق على المحال و هو قوله: **من عرف نفسه فقد عرف ربه**، أي من عرف حقيقة نفسه و روحه فقد عرف ربه و معرفة الرُّوح و النفس بكنهها محال فمعرفة الرّب بكنهه و حقيقته أيضاً محال قال **عليه السلام** ما عرفناك حقّ معرفتك.

قال بعض المحقّقين الحمد لله الذي خلق النفوس و حجب حقيقتها عنّا فإنّ العين تبصر غيرها و يتعدّر إدراك نفسها منها فأوجب ذلك تحيّر العلماء فيها و عدم وصولهم بدقيق الفكر إليها و قد قال العالم الزباني الذي أوجب الله

حقّه، من عرف نفسه فقد عرف ربّه، أشار بإمتناع معرفة نفسه مع قربهِ الى إمتناع الإحاطة بكنه ربّه و ما قيل في تفسيره من عرفها بالمخلوقيّة عرف الله بالخالقيّة (عرفها بالخالقيّة) لا يدفع ما قصدناه ولا يمنع ما ذكرناه إذ معرفتها بصفة حدوثها لا يستلزم معرفة عينها فإنّ معرفتها ليست ضروريّة بلا خلاف لوجود الخلاف فيها ولا كسبيّة لإمتناع صدق الجنس و الفصل عليها بل الإعتراف بالعجز عن وجدانها أسهل من الفحص عن كنهها وبرهانها والإنسان ضعيف القوة محدود الجملة معلومه أقلّ من مظنونه و تخمينه أكثر من يقينه الى آخر ما قال و أفاد و ما ذكره لا غبار عليه فهو حقّ.

قال بعض العلماء الرُّوح لطيفة لاهوتية في صفة ناسوتية دالة من عشرة أوجه على وحدانية ربانيّة.

أحدها: لما حرّكت الهيكل و دبرّته علمنا أنّه لا بدّ للعالم من محرّك و مدبّر.

ثانيها: دلّت وحدتها على وحدته.

ثالثها: دلّ تحريكها للجسد على قدرته.

رابعها: دلّ إطلاعها على ما في الجسد على علمه.

خامسها: دلّ إستواءها على الأعضاء على إستواءه على خلقه.

سادسها: دلّ تقدّمها عليه و بقاءها بعده على أزله و أبده.

سابعها: دلّ عدم العلم بكيفيّتها على عدم الإحاطة به.

ثامنها: دلّ عدم العلم بمحلّها من الجسد على عدم إنّيته.

تاسعها: دلّ عدم مسّها على إمتناع مسّه.

عاشرها: دلّ عدم أبصارها على إستحالة رؤيته انتهى كلامه.

و قالت الفلاسفة أنّ في البدن أرواحاً و أنفساً يعبرون عنها بالقوى.

منها، الرُّوح الطّبيعيّ الّتي يشترك فيها جميع الأجساد الناميّة و محلّها

الكبد.

ومنها، الرُّوح الحيواني و هي التي يشترك فيها الحيوانات و محلّها من الإنسان القلب.

ومنها، الرُّوح النَّفْساني و هي من فيض النَّفس الناطقة أو العقل و محلّها الدِّماغ و هي المدبّرة للبدن و عندنا أنّ هذه الأرواح معان يخلقها الله تعالى في هذه المحالّ و قالوا أنّ إسم الرُّوح مشترك باللفظ بين عشرة معانٍ الوحي، جبرئيل، عيسى، الإسم الأعظم، ملكٌ عظيم الجثة، الرّحمة، الرّاحة، الإنجيل، القرآن، الحياة أو سببها انتهى.

أقول قد ظهر لك ممّا ذكرناه و نقلناه منهم أنّ البحر عميقٌ بحيث لا يدرك قعره و الحقّ أنّ العقول قاصرة عن درك الرُّوح و بيان حقيقتها و هذا معنى قوله تعالى: **وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ أَلْعَلِمِ إِلَّا قَلِيلًا** و إذا كان الرُّوح مع أنّه مخلوق بلا شكّ و لا شبهة لا يقدر الإنسان على معرفته بكنهه و لا يصل الى حقيقة ذاته و ماهيّته فما ظنّك بالله الذي خلقه و أوجده و بذلك يعرف صدق كلام الرّسول ﷺ: **ما عرفناك حقّ معرفتك، و لنعم ما قيل بالفارسية:**

بكنه ذاتش خرد برد پی اگر رسد خس بقعر دریا

أن قلت كيف أبهم الجواب في الآية قلنا فيه وجوه:

أحدها: قال أهل الكتاب للمشرّكين إسألوا محمداً ﷺ عنه فإن توقّف فيه هو نبيّ فسألوه فأجاب بذلك و قوله: **وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ أَلْعَلِمِ إِلَّا قَلِيلًا** عني به اليهود لأنهم قالوا أوتينا التّوراة و فيها علم كلّ شيء.

ثانيها: أنّهم قصدوا بالسؤال تخجيل النبيّ ﷺ فإنّ الرُّوح لما قيل على معانٍ مختلفة كما سلف حتّى لو أجاب بواحدٍ منها قالوا ما نريد هذا فأبهموا السّؤال فأبهم الجواب بما ينطبق على الجميع بأنّه من أمر الله و أنّه أحدثه بقوله، كن، أو هو من شأنه و خلقه.

ثالثها: أنّهم سألوا عن جبرئيل لأنهم كانوا يدّعون معاداته.

وابعها: أَنَّهُمْ سَأَلُوا عَنِ الْمَلِكِ الْعَظِيمِ الْجَنَّةِ.

هذا آخر الكلام في هذا الباب فَأَنَّ الْبَحْثَ فِيهِ يَسْتَدْعِي كِتَاباً مُسْتَقِلاً وَكِتَابَنَا هَذَا لَيْسَ مَوْضِعاً لِهَذِهِ الْأُبْحَاثِ عَلَى وَجْهِ التَّفْصِيلِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ.

وَلَيْنَ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِلاً
وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى لَوْ شَاءَ لَذَهَبَ بِمَا أَوْحَى وَ لَكِنَّهُ لَمْ يَشَأْ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ
الْقَادِرَ عَلَى الْإِنزَالِ قَادِرٌ عَلَى الْإِذْهَابِ أَيْضاً.

وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ لَمَّا سَأَلَ الرَّسُولُ عَنِ الرُّوحِ وَابْطَأَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ شَقَّ
ذَلِكَ عَلَيْهِ وَبَلَغَ مِنْهُ الْغَايَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ تَهْذِيباً لَهُ وَ يَكُونُ التَّقْدِيرُ
أَيْعِزُّ عَلَيْكَ تَأَخَّرَ الْوَحْيُ فَإِنَّا لَوْ شِئْنَا ذَهَبْنَا بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ جَمِيعَهُ فَسَكَتَ
النَّبِيُّ وَ طَابَ قَلْبُهُ.

أَقُولُ مَعْنَى الْآيَةِ ظَاهِرٌ فَأَنَّ اللَّهَ يَقْدِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ أَنَّهُ
قَادِرٌ عَلَى الْوَحْيِ وَ لَا يَقْدِرُ عَلَى تَرْكِهِ وَ قَطْعِهِ ثُمَّ إِذَا قَطَعَ اللَّهُ رَحْمَتَهُ فَمَنْ يَقْدِرُ
عَلَى خِلَافِهِ، وَ الَّذِي يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَةِ هُوَ أَنَّ الْعِلْمَ غَيْرَ الْإِرَادَةِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى
لَأَنَّهُ عِلْمٌ وَلَمْ يَرِدْ.

إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا

اِخْتَلَفُوا فِي الْإِسْتِثْنَاءِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ مِنَ الْمَتَّصِلِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ
مَنْفَصَّلٌ مَنْقُطٌ.

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَالْمَعْنَى إِنْ شِئْنَا ذَهَبْنَا بِالْقُرْآنِ وَ مَحَوْنَاهُ عَنِ الصَّدُورِ وَ
الْمَصَاحِفِ فَلَمْ تَتْرِكْ لَهُ أَثْراً وَ بَقِيَتْ كَمَا كُنْتَ لَا تَدْرِي مَا الْكِتَابُ ثُمَّ لَا تَجِدُ
لَكَ بَعْدَ الذَّهَابِ، بِهِ، مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَيْنَا بِإِسْتِرْدَادِهِ وَ إِعَادَتِهِ مُحْفُوظاً مُسْتَوِراً إِلَّا
رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ أَيِ إِلَّا أَنْ يَرْحِمَكَ رَبُّكَ فَيَرُدَّهُ عَلَيْكَ فَهَذَا عَلَى الْمَتَّصِلِ أَوْ

يكون على المنقطع بمعنى ولكن رحمةً من ربك تركته غير مذهبٍ به هذا إمتنان من الله ببقاء القرآن محفوظاً بعد المنة العظيمة في تنزيله و تحفيظه انتهى كلامه.

أقول لا فرق بين الإِتِّصال و الإنقطاع في الإستثناء فأَنْ رحمة الله على التقديرين كانت شاملة له ﷺ سواء قلنا بأن قوله: إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ أَسْتثنى من الوكيل في قوله وكيلاً كما هو مقتضى الإِتِّصال أو كانت، إلاً، بمعنى لكن التي للإِستدراك كما هو مقتضى الانفصال فأَنْ المعنى على التقديرين هو أَنْ الله إمتنَّ ببقاء القرآن على رسوله.

قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا

لَمَّا ذكر الله تعالى أنعامه على نبيه بالنبوة و بإزالة وحيه اليه و باهر قدرته بأنه لو شاء لذهب بالقرآن ذكر في هذه الآية ما منحه من الدليل على نبوته الباقي بقاء الدهر و هو القرآن الذي عجز المخلوق عن الإتيان بمثله و فيه إشارة الى أنه من أكبر النعم عليه ﷺ و الفضل الذي أبقي له ذكراً الى آخر الدهر و رفع له قدره في الدنيا و الآخرة.

إعلم أَنْ هذه الآية من أدلِّ الدلائل على كون القرآن معجزاً و الإستدلال بذلك لا يتم إلا بعد بيان خمسة أشياء:

أحدها: ظهور محمد ﷺ و إدعائه أنه مبعوث الى الخلق و رسول اليهم. ثانيها: تحديه العرب بهذا القرآن الذي ظهر على يديه و إدعائه أَنْ الله أنزله عليه و خصه به.

ثالثها: أَنْ العرب مع طول المدة لم يعارضوه.

رابعها: أَنْ عدم معارضتهم كان للتعذر و العجز.

خامسها: أَنْ هذا التعذر خارق للعادة فإذا ثبت هذا.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

فنقول أما أن يكون القرآن نفسه معجزاً خارقاً للعادة بفصاحته و لذلك لم يعارضوه أو لأنَّ الله تعالى صرفهم و منعهم عن معارضته و لولا الصَّرف لعارضوه و على التَّقديرين يثبت كونه معجزاً و أنَّ الَّذي جاء به صادقٌ في دعواه لأنَّه تعالى لا يصدِّق كاذباً و لا يخرق العادة لمبطلٍ ثمَّ أنَّهم اختلفوا في وجه إعجاز القرآن و أنَّه لم لا يقدر أحدٌ على الإتيان بمثله على أقوال:

الأول: ما ذهب اليه المرتضى رحمته الله و هو أنَّ وجه الإعجاز فيه هو أنَّ الله صرف العرب عن معارضته و سلبهم العلم بكيفية نظمه و فصاحته فلولا هذا الصَّرف لكانوا قادرين على المعارضة.

الثاني: ما ذهب اليه المفيد رحمته الله و هو أنَّ إعجازه في فصاحته التي هي خارقة للعادة لأنَّ مراتب الفصاحة أنما تتفاوت بحسب العلوم التي يفعلها الله في العباد فلا يمتنع أن يجري الله العادة بقدر من المعلوم يقع التمكن بها و يكون ما زاد على ذلك زيادةً غير معتادة و معجزاً خارقاً للعادة.

الثالث: أنَّ إعجازه من حيث كانت معانيه صحيحة مستمرة على النظر و موافقة للعقل.

الرابع: أنَّ إعجازه في زوال الإختلال عنه و أنَّه لا تناقض في آياته على وجهٍ لم يجر العادة بمثله.

الخامس: أنَّ وجه إعجازه أنَّه يتضمَّن الأخبار عن الغيوب.

و الأقوال المحتملة في الباب كثيرة جداً اذ لم يرد في وجه إعجازه نصٌّ خاصٌّ بل الحقُّ أن يقال لا يهمنَّا تعيين وجه الإعجاز إذ النتيجة على جميع التَّقادير واحدة و هي عجز المخلوق عن الإتيان بمثله و هذا هو المطلوب في المقام و يمكن أن يستدلَّ على المدعى بأنَّ القرآن كلام الخالق و الكلام قائم بالمتكلِّم لأنَّه من إنشائه و إيجاده و حيث أنَّ المتكلِّم في المقام هو الله تعالى و هو لا يقاس بالخلق كما أنَّ الخلق لا يقاس به أين التراب و ربَّ الأرباب، فلا محالة لا يقدر أحدٌ على الإتيان بمثل كلامه و بعبارةٍ أخرى الإتيان بمثل كلامه

تعالى لا يعقل إلا من متكلم مثله و قد ثبت أنه لا مثل له و من لا مثل له في ذاته لا مثل له في كلامه و صفاته و هذا مما لا يحتاج الى النص فأَنَّ العقل يحكم به حكماً قطعياً.

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا

لَمَّا ذكر الله تعالى عجزهم عن الإتيان بمثل هذا القرآن نبّه على فضله تعالى بما ردّد فيه و ضرب من الأمثال و العبر التي تدل على توحيده أو على أَنَّ القرآن من قبله تعالى و مع ذلك كلّ لم يكونوا إلا كافرين به و بنعمه عناداً منهم و فيه إشارة الى أَنَّ المعاند لا يقبل الحقّ أبداً ما دام كونه معانداً ثم أشار الله تعالى الى بعض ما دلّ على عنادهم فقال:

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا

أي قالوا هؤلاء الكفار لرسول الله لن نؤمن لك، أبداً، حتّى تفجر أي تخرج و التّفجير التّشقيق عمّا يجرى من ماء أو ضياء و منه سميّ الفجر فجراً و المعنى لن نؤمن لك حتّى تشقّق من الأرض عيناً ينبع بالماء أي يفور فهو على وزن مفعول من نبع الماء ينبع فهو نابع قيل أنّهم طلبوا عيوناً ببلدهم ثم أنّهم لم يقنعوا بذلك و قالوا:

أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا فَتُجِيرًا
و الجنة البستان أي و لن نؤمن لك حتّى تكون لك بستاناً من نخيل و عنب و تشقّق الأنهار خلالها أي في وسطها ثم قالوا:

أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَ أَلْمَلَكَةِ
قَبِيلاً

نبينا القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثامن

و المعنى أو تسقط السَّماء علينا كسفاً، أي قطعةً منه أو طبقاً علينا والكِشف بسكون السين وفتحها.

فعلَى الأَوَّل: هو جمع كِسْفَة بسكون السين كسدر و سدره و هو للجنس يصلح للكثير و القليل يقول العرب أعطني كِسْفَةً من الثَّوب أي قطعةً منه.

وأما على القول الثَّاني: و هو فتح السين فهو مصدر من كسفت الشَّيْء إذا غطيته بالغطاء عَمَّن يراه، ثم طلبوا شيئاً آخر و هو قوله: أَوْ تَأْتِي بِاللهِ وَ الْمَلَائِكَةِ قَبِيلاً أي كفيلاً، أو مقابلةً و قيل معاينةً.

و حاصل المعنى أو تأتي بالله و الملائكة حتَّى نراهم و يظهر من هذا الكلام أن القوم كانوا مشبهة، ثم طلبوا شيئاً آخر و هو قوله:

أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيِّنٌ مِنْ زُخْرَفٍ. يعني من ذهب على قول قتادة و مجاهد و ابن عباس: أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ أي تصعد إليها أماناً و لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ أي لصعودك حتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ أي مكتوباً كما أنزل على موسى الألواح قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا و المعنى أنكم تقترحون مِنِّي ما ليس أمره إليّ و أنما أمره الى الله الَّذي أرسلني اليكم.

في هذه الآيات أبحاث.

الأَوَّل: أن مناسبة هذه الآيات لما قبلها أنه تعالى لَمَّا تَحَدَّاهُمْ بِأَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ فَبَيَّنَّ عَجْزَهُمْ عَنْ ذَلِكَ أَخَذُوا يَتَعَلَّلُونَ بإقتراح آيات فعل الحائر المبهوت فقالوا ما حكاه الله عنهم و هم كانوا جماعة من قريش، منهم عتبة بن ربيعة، و شيبه بن ربيعة، و أبوسفیان، و الأسود بن المطَّلَب بن أسد، و زمعة بن الأسود، و الوليد بن المغيرة، و أبو جهل بن هشام، و عبد الله بن أبي أمية، و أمية بن خلف، و العاص بن وائل، و بنوهم و منه إنا الحجاج السهميان على ما في التبيان و تفصيل القضية على ما نقل عن أرباب السير هو أنهم اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ثم قال بعضهم لبعض إبعثوا الى

مُحَمَّدٌ ﷺ فَكَلِمُوهُ وَخَاصِمُوهُ حَتَّى تَعْذَرُوا فِيهِ فَبِعِثُوا إِلَيْهِ أَنْ أَسْرَافَ قَوْمُكَ قَدْ اجْتَمَعُوا إِلَيْكَ لِيَكَلِّمُوكَ فَاتَهُمْ فَجَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَظُنُّ أَنْ قَدْ بَدَأَ لَهُمْ فِيمَا كَلَّمَهُمْ بَدَوْا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ حَرِيصاً يَحِبُّ رَشْدَهُمْ وَيَعِزُّ عَلَيْهِ عَنَّتَهُمْ حَتَّى جَلَسَ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا لَهُ يَا مُحَمَّدُ إِنَّا قَدْ بَعَثْنَا إِلَيْكَ لِنَكَلِّمَكَ وَإِنَّا وَاللَّهِ مَا نَعْلَمُ رَجُلًا مِنَ الْعَرَبِ أَدْخَلَ عَلَى قَوْمِهِ مَا أَدْخَلْتَ عَلَى قَوْمِكَ لَقَدْ شَتَمْتَ الْأَبَاءَ وَعَبْتَ الدِّينَ وَشَتَمْتَ الْأَلْهَةَ وَسَفَهْتَ الْأَحْلَامَ وَفَرَّقْتَ الْجَمَاعَةَ فَمَا بَقِيَ أَمْرٌ قَبِيحٌ إِلَّا قَدْ جِئْتَهُ فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ أَوْ كَمَا قَالُوا لَهُ، فَإِنْ كُنْتَ أَتَمَّا جِئْتَ بِهَذَا الْحَدِيثِ تَطْلُبُ بِهِ مَالاً جَمَعْنَا لَكَ مِنْ أَمْوَالِنَا حَتَّى تَكُونَ أَكْثَرْنَا مَالاً وَإِنْ كُنْتَ أَتَمَّا تَطْلُبُ بِهِ الشَّرْفَ فِينَا فَنَحْنُ نَسُودُكَ عَلَيْنَا، وَإِنْ كُنْتَ تَرِيدُ بِهِ مَلَكاً مَلَكْنَاكَ عَلَيْنَا وَإِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي يَأْتِيكَ رِثِيًّا تَرَاهُ قَدْ غَلَبَ عَلَيْكَ وَكَانُوا يَسْمُونُ التَّابِعَ مِنَ الْجَنْ رِثِيًّا، فَرَبَّمَا كَانَ ذَلِكَ بَذَلْنَا أَمْوَالِنَا فِي طَلَبِ الطَّبِّ لَكَ حَتَّى نَبْرَأَكَ مِنْهُ أَوْ نَعْذُرَ مِنْكَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بِي مَا تَقُولُونَ، مَا جِئْتُ بِمَا جِئْتُمْ بِهِ أَطْلُبُ أَمْوَالَكُمْ وَلَا الشَّرْفَ فِيكُمْ وَلَا الْمَلِكَ عَلَيْكُمْ وَلَكِنِّي بَعَثَنِي اللَّهُ إِلَيْكُمْ رَسُولاً وَأَنْزَلَ عَلَيَّ كِتَاباً وَأَمَرَنِي أَنْ أَكُونَ لَكُمْ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَبَلَّغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَأَنْ تَقْبَلُوا مِنِّي مَا جِئْتُكُمْ بِهِ فَهُوَ حَظُّكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَنْ تَرُدُّوهُ عَلَيَّ أَصْبِرَ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ فَإِنْ كُنْتَ غَيْرَ قَابِلٍ مِنَّا شَيْئاً مِمَّا عَرْضْنَاهُ عَلَيْكَ فَإِنَّكَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَضْيَقُ بِلَدًّا وَلَا أَقَلُّ مَاءً وَلَا أَشَدُّ عَيْشاً مِمَّا فَسَلْنَا لَنَا رَيْكَ الَّذِي بَعَثْتَ بِمَا بَعَثْتَ بِهِ فَلْيَسِّرْ عَنَّا هَذِهِ الْجِبَالَ الَّتِي قَدْ ضَيَّقَتْ عَلَيْنَا وَلْيَبْسُطْ لَنَا بِلَادَنَا وَلْيَخْرِقْ لَنَا فِيهَا أَنْهَاراً كَأَنْهَارِ الشَّامِ وَلْيَبْعَثْ لَنَا مِنْ مَضَى مِنْ أَبَائِنَا وَلْيَكُنْ فِيمَنْ يَبْعَثُ لَنَا قَضِيٍّ إِبْنِ كِلَابٍ فَإِنَّهُ كَانَ شَيْخَ صَدَقٍ فَنَسْأَلُهُمْ عَمَّا تَقُولُ أَحَقُّ هُوَ أَمْ بَاطِلٌ فَإِنْ صَدَّقُوكَ وَصَنَعْتَ مَا سَأَلْنَاكَ صَدَّقْنَاكَ وَعَرَفْنَا بِهِ مَنْزِلَتَكَ مِنَ اللَّهِ وَأَنَّهُ بَعَثَكَ رَسُولاً كَمَا تَقُولُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بِهِذَا بَعَثَ

اليكم أنما جئتكم من الله بما بعثني به و قد بلغتكم ما أرسلت به اليكم فأن
تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة و أن تردوه عليّ أصبر حتّى يحكم الله
بيني وبينكم.

قالوا فإذا لم تفعل هذا لنا فخذ لنفسك سل ربك أن يبعث معك ملكاً
يصدقك بما تقول و يراجعنا عنك و أسأله فليجعل لك جناحاً و قصوراً و كنوزاً
من ذهبٍ و فضةً يغنيك بها عما نراك تبتغي فأنت تقوم بالأسواق و تلتمس
المعاش كما نلتمسه حتّى نعرف فضلك و منزلتك من ربك أن كنت رسولاً كما
تزعم فقال لهم رسول الله ﷺ ما أنا بفاعلٍ و ما أنا بالذي يسأل ربه هذا و ما
بعث بهذا اليكم و لكنّ الله بعثني بشيراً و نذيراً فأن تقبلوا مني ما جئتكم به
فهو حظكم في الدنيا والآخرة و إن تردوه عليّ فأصبر حتّى يحكم الله بيني و
بينكم.

قالوا فإسقط السماء علينا كسفاً كما زعمت أن ربك إن شاء فعل فإبنا لن
نؤمن لك إلا أن تفعل فقال رسول الله ﷺ ذلك الى الله عزّ وجلّ إن شاء أن
يفعله بكم ففعل قالوا يا محمد أفما علم ربك أنا سنجلس معك و نسألك عما
سألك عنه و نطلب منك ما نطلب فيتقدّم اليك فيعلمك بما تراجعنا به و
يخبرك ما هو صانع في ذلك بنا اذا لم نقبل منك ما جئتنا به أنّه قد بلغنا إنك
أنما يعلمك هذا رجلٌ من اليمامة يقال له الرّحمن و أنا و الله لا نؤمن بالرّحمن
أبدأ فقد أعذرنا اليك يا محمد و أنا و الله لا نتركك و ما بلغت منا حتّى نهلك أو
تهلكنا و قال قائلهم نحن نعبد الملائكة و هي بنات الله و قال قائلهم لن نؤمن
لك حتّى تأتي بالله و الملائكة قبيلاً فلما قالوا ذلك لرسول الله ﷺ قام
عنهم و قام معه عبد الله ابن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم و هو
ابن عمّته و هو لعاتكة بنت عبد المطلب فقال لرسول الله ﷺ يا محمد أعرض
عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثمّ سألوك لأنفسهم أموراً ليعرفوا بها

منزلتك من الله كما تقول و يصدّقوك و يتّبِعوك فلم تفعل ثمّ سألوك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك عليهم و منزلتك من الله فلم تفعل، ثمّ سألوك أن تعجل لهم بعض ما تخوّفهم به من العذاب فلم تفعل، فوالله لا أومن بك أبداً حتّى تتّخذ الى السّماء سلماً ثمّ ترقى فيه و أنا أنظر حتّى تأتيها ثمّ تأتي معك بصكّ معه أربعة ملائكة يشهدون لك أنّك كما تقول و أيم الله لو فعلت ذلك ما ظننت أنّي أصدّقك ثمّ إنصرف عن رسول الله و إنصرف رسول الله ﷺ الى أهله حزيناّ أسفاً لما فاته ممّا كان يطمع من قومه حين دعوه و لما رأى من مباعدهم إيّاه انتهى.

البحث الثّاني: أنّهم لم يقصدوا بهذه الإقتراحات إلّا العناد و اللّجاج ولو جاءتهم كلّ آية منها لقالوا هذا سحرٌ كما قال عزّ و علا، ولو نزّلنا عليك كتاباً في قرطاسٍ لو فتحنا عليهم باباً من السّماء فظلّوا فيه يعرجون و حين أنكروا الآية الباقية التي هي القرآن و سائر الآيات و ليست بدون ما إقترحوه بل هي أعظم لم يكن الى تبصرتهم سبيل هذا ما ذكره صاحب الكشّاف و هو كما قال فأَنَّ المعاند حاله معلوم.

البحث الثّالث: أنّ الآيات الإلهيّة لا تتّبع الشّهوات و الإقتراحات و أنّما هي تابعة للمصالح و لو تبعت الشّهوات و الإقتراحات لكان كلّ واحدٍ من المقترحين يقترح ما يقترحه الآخر و ذلك يؤدّي الى الفساد مضافاً الى أنّه يؤدّي الى أن يكون الله تابعاً للنّاس فيما يقترحونه و هو كما ترى.

الزّابع: أنّهم أي الكفّار لو أجبوا بما إقترحوا ثمّ لم يؤمنوا بعد ذلك كان ذلك مؤدياً الى عذابهم فأَنَّ سنّة الله قد جرت بذلك كما في قصّة فرعون و ناقة صالح و إلّا فلا شكّ أنّ الله على كلّ شيءٍ قدير.

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا

الظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ: **وَمَا مَنَعَ النَّاسَ** مِنْ كَلَامِ اللَّهِ أَيْ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا صَرَفَ النَّاسَ يَعْنِي الْمَشْرِكِينَ أَيْ أَيْ شَيْءٍ صَرَفَهُمْ وَمَنَعَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ هُوَ مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ وَقَوْلُهُ: **إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى** يَعْنِي الْحُجُجَ وَالْبَيِّنَاتِ وَطَرِيقَ الْحَقِّ إِلَّا قَوْلَهُمْ أُبَعِثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا فَدَخَلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّبُهَةُ فِي أَنَّ الرَّسُولَ لَا بَدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ مُلَكًا وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ جِنْسِ الْبَشَرِ وَهَذَا هُوَ الْمَانِعُ مِنْ إِيْمَانِهِمْ بَعْدَ إِقَامَةِ الْحُجُجِ وَالْبَرَاهِينِ إِذْ لَا عَذْرَ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ الْمَلِكَ لَا يَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ رَسُولًا إِلَى الْبَشَرِ لِعَدَمِ السَّنَخِيَةِ وَلِذَلِكَ لَوْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ لَنَفَرَتْ طَبَاعُهُمْ مِنْ رُؤْيَتِهِ وَلَمْ تَحْتَمِلْهُ أَبْصَارُهُمْ وَلَا تَجَلَّدَتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَأَمَّا أَجْرَى اللَّهُ أَحْوَالَهُمْ عَلَى مَعْتَادِهَا فَالْهَمَزَةُ فِي قَوْلِهِ أَبَشْرًا، لِلْإِنْكَارِ وَالْهُدَى هُوَ الْقُرْآنُ وَمِنْ جَاءَ بِهِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: **أَنْ قَالُوا** مَجْرَدَ الْقَوْلِ بَلِ الْمُرَادُ قَوْلَهُمُ النَّاسِيَّ عَنْ إِعْتِقَادِهِمْ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَوَابِهِمْ:

قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا

أَيُّ قُلْ يَا مُحَمَّدُ فِي جَوَابِ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ أَيْ يَتَصَرَّفُونَ فِيهَا بِالْمَشْيِ وَلَيْسَ لَهُمْ صُعُودٌ إِلَى السَّمَاءِ فَيَسْمَعُوا مِنْ أَهْلِهَا وَيَعْلَمُونَ مَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ بَلْ هُمْ مُقِيمُونَ فِي الْأَرْضِ يَلْزِمُهُمْ مَا يَلْزِمُ الْمَكَلَّفِينَ مِنْ عِبَادَاتٍ مَخْصُوصَةٍ وَأَحْكَامٍ لَا يَدْرِكُ تَفْصِيلُهَا بِالْعَقْلِ، لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنْ جِنْسِهِمْ مَنْ يَعْلَمُهُمْ ذَلِكَ وَيُلْقِيهِ إِلَيْهِمْ وَأَمَّا الْإِنْسُ فَأَتَاهُمْ لَيْسُوا بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ فَلَا يَرْسِلُ إِلَيْهِمْ مَلَكًا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا

جزء ١٥

الجملة العامة

قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا
أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، عَلَى تَبْلِيغِهِ وَ مَا قَامَ بِهِ مِنْ أَعْبَاءِ الرِّسَالَةِ وَ عَدَمِ قَبُولِهِمْ وَ كُفْرِهِمْ وَ مَا اقْتَرَحُوا عَلَيْهِ مِنْ

الآيات على سبيل العناد و أردف ذلك بكلام فيه تهديد و هو قوله: **إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا** خبيراً بخفيات أسرارهم بصيراً مطلقاً على ما يظهر من أفعالهم و أقوالهم و هو يعلم أن ما اقترحوه كان على سبيل العناد ولو جاءتهم كل آية لقالوا هذا سحر لأن شق القمر أعظم من شق الأرض و نبع الماء من بين أصابعه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أعظم من نبع الماء على الحجر فلم لم يؤمنوا لو كانوا صادقين في مقالاتهم هذه.

قال القرطبي في تفسير قوله: **إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا** ما هذا لفظه:

اتبع ما يوحى إلي من ربي و يفعل الله ما يشاء من هذه الأشياء التي ليست في قدرة البشر.

و قال بعض الملحدین ليس هذا جواباً مقنعاً و غلطوا لأنه أجابهم فقال أنما أنا بشر لا أقدر على شيء مما سألتهموني و ليس لي أن أتخير على ربي و لم تكن الرسل قبلي يأتون أممهم بكل ما يريدونه و يبغونه و سبيلي سبيلهم و كانوا يقتصرون على ما أتاهم الله من آياته الدالة على صحة نبوتهم فاذا أقاموا عليهم الحجة لم يجب لقولهم أن يقترحوا غيرها ولو وجب على الله أن يأتيهم بكل ما يقترحونه من الآيات لوجب عليه أن يأتيهم بمن يختارونه من الرسل ولو وجب لكل إنسان أن يقول لا أؤمن حتى أوتي بآية خلاف ما طلب غيري فهذا يؤدل الى أن يكون التدبير الى الناس لا الى الله و أنما التدبير الى الله تعالى انتهى كلامه.

أقول ما ذكره حق إلا أنه لا يصح التعبير بالملحد عمّن قال أن الجواب إقناعي فإن أمثال هذه التعبيرات في الأبحاث العلمية عن المخالف في الرأي لا يجوز إلا بعد ثبوت إلحاده.

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ
تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا
مَأْوِيَهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧)
ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ بَآئِنَهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا
كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَعُتَبْنَا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا
(٩٨) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ
أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ الْإِكْفُورًا (٩٩)
قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا
لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا
(١٠٠) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ
فَسْتَلَّ بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِذَا جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ
إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا (١٠١) قَالَ لَقَدْ
عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا
(١٠٢) فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ
وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا (١٠٣) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي
إِسْرَآئِيلَ أَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ
الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا (١٠٤) وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَ
بِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا
(١٠٥) وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى

مُكْتٍ وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١٠٦) قُلْ أَمِنُوا بِهِ أَوْ لَا
تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى
عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا (١٠٧) وَ يَقُولُونَ
سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا (١٠٨) وَ
يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعًا
(١٠٩) قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا
تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَ لَا تَجْهَرُوا
بِصَلَاتِكِ وَ لَا تَخَافُ بِهَا وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا
(١١٠) وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَ لَمْ
يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ
الذَّلِّ وَ كِبَرُهُ تَكْبِيرًا (١١١)

◀ اللغة

خَبَتْ: الخبوة هده النار عن الإلتهاب يقال خبت النار إذا سكنت.

سَعِيرًا: السَّعِيرُ الإلتهاب.

رُفَاتًا: أي ترابًا.

فَتُورًا: الفتور بفتح القاف و ضمّ التاء المضيق للنفقة يقال قتر و اقتر إذا قَدَّرَ
النفقة.

مَثْبُورًا: أي ملعونًا ممنوعًا من الخير يقال رجل مَثْبُور أي محبوس عن
الخيرات.

يَسْتَفِرُّهُمْ: الإستفزاز الإستزلال و أصله القطع بشدة يقال فَرَزَ الثوب إذا
قطعه بشدة تخريق.

لَفِيفًا: اللَّفُّ الإختلاط يقال لَفَّتَ الجيوش إذا إختلط الجميع.
لِلْأَذْقَانِ: الأذقان جمع ذقن وهو مجمع اللّحين.
خُشُوعًا: الخشوع الخضوع والفرق بينهما بالإعتبار.
وَآتَبَعَ: الإبتغاء الطّلب أي وأطلب.

التفسير

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ
دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا
مَأْوِيَهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا

من مفعول يهد و يضل، وحمل على اللفظ في قوله: فَهُوَ الْمُهْتَدِ فأفرد
ملاحظة لسبيل الهدى و هى واحدة فناسب التوحيد التوحيد، وحمل على
المعنى في قوله: فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ لا على اللفظ ملاحظة لسبيل الضلال
فأنها متشعبة متعددة والتعديد الجمع وهذا من المواضع التي جاء فيها
الحمل على المعنى ابتداءً من غير أن يتقدم الحمل على اللفظ و هى قليلة في
القرآن وقوله: عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ قيل المراد به معناه الحقيقي كما قال تعالى يوم
يسحبون في النار على وجوههم الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم و
فى هذا حديث.

قيل يا رسول الله كيف يمشي الكافر على وجهه قال ﷺ: أليس
الذي أمشاه في الدنيا على رجلين قادراً أن يمشيه في الآخرة على
وجهه، قال قتادة بلى و عزة ربنا.

و المشهور عند المفسرين هو حمل الكلام على معناه المجازي و ذلك أنه
يقال للمنصرف عن أمرٍ خائباً مهموماً، إنصرف على وجهه و يقال للبعير كأنما
يمشي على وجهه.

وقيل هو مجاز عن سحبهم على وجوههم على سرعة من قول العرب قدم القوم على وجوههم اذا أسرعوا.

وقوله: **عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا** حمله قوم على الظاهر وذلك عند قيامهم من قبورهم يردّ الله اليهم أبصارهم وسمعهم ونطقهم فيرون النار و يسمعون زفيرها و ينطقون بما حكى الله عنهم.

والحق في المقام أيضاً ما قلناه سابقاً من إرادة المجاز وذلك أنهم كما عموا عن الحق في الدنيا ولم يتكلموا به ولم يسمعه مع وجود العين واللسان والسمع فيهم كذلك في الآخرة فمن كان في هذه الدنيا أعمى فهو في الآخرة أعمى وهكذا في البكم والصم قال الله تعالى في حقهم في الدنيا: **صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ** ^(١).

وأصرح من ذلك قوله: **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ** ^(٢) ومن المعلوم أنهم ليسوا كذلك حقيقةً وهكذا في الآخرة.

وقوله: **مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا** المأوى المكان والمقر أي أنّ هؤلاء الذين وصفناهم بالبكم والعمي والصم مأواهم جهنم أي نار جهنم التي ملتهبة في حقهم دائماً قال الرازي في تفسيره لهذه الآية.

أمّا قوله: **وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِهِ** فالمقصود تسليّة الرسول وهو أنّ الذين سبق لهم حكم الإيمان والهداية وجب أن يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلال والجهل إستحال أن ينقلبوا عن ذلك الضلال وإستحال أن يوجد من يصرفهم عن ذلك الضلال وإحتج أصحابنا بهذه الآية على صحّة مذهبهم في الهدى والضلال انتهى.

في التفسير
في قوله
جَهَنَّمُ

جزء ١٥

الجلد العاشر

أقول مقصوده من صحّة مذهبهم هو القول بالجبر وأن الهداية والضلالة خارجتان عن قدرة البشر وإختياره وأنما هما بيد الله تعالى فمن سبق له حكم الإيمان والهداية فهو المهتدي ومن سبق له حكم الله بالضلال والجهل فهو الضالّ المضلّ الذي يحشره يوم القيامة كذا وكذا ومأواه جهنّم خالداً فيها هذا ما أفاده الرّازي في المقام بتوضيح منّا وهو كما ترى لا يقبله العقل السليم ولا يساعده المذهب وينافيه العدل بل هو عين الظلم وذلك لأنّ الذي سبق له الحكم بالضلال قبل وجوده في الدّنيا ما ذنبه حتّى يحشر يوم القيامة على وجهه في نار جهنّم أليس الثّواب والعقاب يترتبان على العمل في الدّنيا، فمن لم يوجد فيها ولم يعمل شيئاً لم سبق له حكم الله بالضلال أليس هذا من الظلم القبيح عقلاً وشرعاً فأن قال القائل أنّه ليس بظلم، نقول فما الظلم فسرّه لنا لنعلمه ألسنتم تقولون أنّ الظلم عبارة عن وضع الشّيء في غير محلّه. إن قلت فما معنى الكلام.

قلت معنى الكلام أنّ من يوفقه الله بلطفه وعنايته وتوفيقه في دار الدّنيا بالهداية ومتابعته الحقّ فهو المهتدي أي فهو الذي يقبل الهداية ومن يضلّه وخذله بأن يكله الى نفسه فهو الضالّ المضلّ فالإضلال من الله هو عدم شمول لطفه وتوفيقه للعبد وإيكاله الى نفسه بسبب المعاصي وإعراضه عن الحقّ بسوء سريره وخبث ذاته وعناده.

نعم أنّ الله تعالى كان عالماً بضلاله قبول وجوده اذ لا يخفى عليه شيئاً قبل الإيجاد وبعد الإيجاد إلّا أنّ العلم الأزلي لا يكون علّة ومعنى الكلام الأزلي هو أنّ الله كان عالماً في الأزل بأنّ العبد الفلاني بعد وجوده يفعل كذا وكذا بإختياره فمثل الكافر العاقل العاصي مثل الإنسان الذي تكون عينه صحيحة فوضع يده عليها أو يغمضها فسقط في البئر وهلك وهو واضح بحمد الله.

ذَلِكَ جَزَاءُ هُم بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوَّاهًا
لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا

هذه الآية بمنزلة العلة والسبب للعذاب الذي وصفه الله في الآية السابقة فكأنه سأل سائل لم يحشرون كذلك فقال تعالى: ذَلِكَ أي العذاب المذكور جزاءهم بأنهم كفروا بآياتنا والكفر أصل العصيان ورأس الشقاق.

وقالوا هؤلاء الكفار، وإذا كنا عظاماً ورفاتاً، بعد الموت، إننا لمبعوثون خلقاً جديداً، في الحشر وأما قالوا خلقاً جديداً مع أنه هو هو بعينه لأن الإنسان باعتقادهم عبارة عن هذا الجسد المحسوس ولا غيره والمفروض أنه صار عظاماً ورفاتاً، أي تراباً فلم يبق منه عين ولا أثر وعلى هذا فالذي يحشرون هو خلق جديد هذا تقرير شبهتهم والحاصل أنهم كفروا بالبعث وأنكروه وإنكار البعث ينشأ عن إنكار الخالق ومن أنكر الخالق فجزاءه ما ذكره في الآية وهو المطلوب.

فاجاب الله تعالى عنهم بقوله:

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ
مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُّوا

الحق أن الهمزة في قوله: أَوْ لَمْ يَرَوْا، للإنكار أي بلى أنهم يرونه وفيه إشارة الى عنادهم للحق فأَنْ من يرى خلق السموات والأرض كيف ينكر خلق الإنسان وأما حصّ السموات والأرض بالذكر إمّا لعظم جرمهما وإمّا لأنهما من أعظم المحسوسات وأظهرها وهنا احتمال ثالث وهو أن الله الذي خلق هذه الأجرام العظيمة التي بعض ما تحويه البشر فيكف لا يقدر على إعادة بعض ممّا حلّه وهو الإنسان.

قال المفسرون الرؤية هنا رؤية القلب وهي العلم، والظاهر أن المراد بها رؤية البصر فأَنْ المحسوس مقدّم على المعقول في باب البرهان وذلك لأن

إنكار المحسوس أشنع من إنكار المعقول و حيث أَنَّ الكفَّار كانوا لا يعتنون بالمعقولات دعاهم الله الى المحسوسات و أظهرها و أكبرها السَّموات و الأرض إذ جميع الموجودات فيهما هذا ما خطر بالبال في وجه إختصاصهما بالذكر و الله أعلم.

و أما قوله: قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ قالوا معناه أَنَّ القادر على الشئ: قادر على أمثاله لأنَّ حكم الأمثال واحد عقلاً و الله تعالى خلق الإنسان فهو قادرٌ على خلق مثله و أمثاله قَلٌّ أو كثر.

أقول يستفاد من كلمة المثل في الآية أَنَّ المبعوث يوم البعث هو مثل الأول لا عينه و هذا هو الَّذي يعبر عنه بالخلق الجديد إذ لو كان المبعوث هو الإنسان الأول بجميع خصوصياته المكانية و الزمانية و الأينية و الوضعية و بالجملة بجميع خصوصياته الشخصية يلزم إعادة المعدوم و قد أجمعوا على استحالتها و بعضهم إدعى الضرورة فيها.

قال الحكيم السبزواري في منظومته:

إعادة المعدوم ممّا امتنعاً و بعضهم فيه الضرورة إدعى

و قد ثبت أَنَّ الإرادة لا تتعلّق بالمحال العقلي لا لضعف في القادر بل لعدم قابلية المحلّ فمن زعم أَنَّ القول بالبعث يلزم القول بجواز الإعادة فقد أخطأ خطأ فاحشاً، و توضيح ذلك إِنَّ المادّة الأصليّة التي منها خلق الإنسان باقية بعد الموت و هي التي قال الله تعالى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى^(١) فقلوه: مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ إشارة الى ما ذكرناه أي المادّة الأصليّة و إذا كانت المادّة باقية فما خلق منها ثانياً هو المخلوق أولاً لوحدة المادّة و إنّما الفاني هو الصّورة الجسميّة و لا دخل لها في الإنسانيّة و قول الفلاسفة شيئية الشئ بصورته لا بمادّته مرادهم صورة النوعية و هي لا تنفك

عن المادّة أصلاً إذ المادّة مع قطع النّظر عن الصّورة صرف القوّة ولا وجود لها في الخارج وللبحث فيه مقام آخر إذ عرفت هذا فقد علمت أنّ الموجود حين البعث هو الموجود حين الخلق أولاً ومع ذلك هو غيره وأن شئت قلت عينه من حيث الصّورة النوعيّة الّتي بها يصير الإنسان إنساناً و غيره من حيث الصّورة الجسميّة الخارجة عن حقيقة الإنسانيّة ولعلّ ما ورد عن الصادق عليه السلام حيث قال هو و هو غيره ما ذكرناه وهذا هو المراد بالمثل في الآية و يصدق عليه أنّه خلق جديد و سيأتي الكلام في هذه المباحث بوجه أبسط إنشاء الله في موضعه و أمّا قوله تعالى: **وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لَا رَيْبَ فِيهِ** فمعناه ظاهر فإنّ القادر على الخلق قادرٌ على أن يجعل له أجلاً و مدّة يعيش فيه في النّشأة الّتي خلق فيها.

قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَ كَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا

أي قل يا محمد لهؤلاء الكفّار الذين قالوا لن نؤمن لك حتّى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً فطلبوا إجراء الأنهار والعيون في بلدكم الى آخر ما قالوه و أقرحوه، **لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي** أي لو ملكتموها لأمسكتم أي بقيتم على بخلكم و شحكم خشية الإنفاق و لما قدمتم على إيصال النّفع لأحد و كان الإنسان بمقتضى جبلّته وطبعه قتوراً أي بخيلاً ممسكاً.

وقال بعض المفسّرين و الّذي يظهر لي أنّ المناسب هو أنّ الرّسول صلّى الله عليه وآله قد منحه الله ما لم يمنحه لأحد من النّبوة و الرّسالة الى الإنس و الجنّ فهو أحرص النّاس على إيصال الخير و إنقاذهم من الضّلال و هؤلاء أقرباؤه لا يكاد يجيب منهم أحد إلّا الواحد بعد الواحد قد لجأ في عناده و بغضائه فلا يصل منهم اليه إلّا الأذى فنبّه الله تعالى بهذه الآية على سماحته عليه السلام و بذله ما اتاه الله و على إمتناع هؤلاء أن يصل منهم شيء من الخير اليه فقال تعالى لو ملكوا

في القرآن
في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

التصرّف في خزائن رحمة الله التي هي وسعت كلّ شيء كانوا أبخل من كلّ أحدٍ بما أوتوه من ذلك بحيث لا يصل لأحد شيء من النّفع إذ طبعتهم الإقتار و هو الإمساك عن التوسّع في الثّققة هذا مع ما أوتوه من الخزائن فهذه الآية مبينة تبين ما بينهم وبينه ^{عليه السلام} من حرصه على إيصال النّفع اليهم إنتهى.

أقول ما ذكره لا بأس به إلاّ أنّه لا يستفاد من الآية و الحقّ ما ذكره المشهور من أنّ المراد بها هو إثبات أنّ الإنسان بمقتضى طبعه كذلك.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّه أعطى موسى تسع آيات بيّنات ظاهرات دالات على صحّة نبوّته و إختلفوا في هذه التسع.

فعن ابن عباس و غيره هي، يد موسى، و عصاه، و لسانه، و البحر، و الطوفان و الجراد و القمل، الضفادع، و الدّم، آيات مفصلات.

و عن ابن كعب القرطبي هي الجراد و القمل و الضفادع و الدّم و البحر و عصاه و الطمسة و الحجر، قال و الطمسة دعاء موسى و تأمين هارون فقال الله تعالى: **قَدْ أَجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا** ^(١).

و في رواية أخرى عن عكرمة و ابن عباس، هي مطر الوراق الطوفان، و الجراد و القمل و الضفادع و الدّم و العصا و اليد و السنون و نقص من الثمرات.

و قيل تسع آيات هي من الكتاب و ذلك أنّ يهودياً قال لصاحبه تعال حتّى نسأل هذا النّبي فقال الآخر لا تقل أنّه نبيّ فأنّه لو سمع كلامك صارت له أربعة أعين فأتيه و سألاه عن تسع آيات بيّنات فقال ^ﷺ **لَا تَشْرِكُوا بِاللّهِ شَيْئًا، وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا، وَلَا تَمْشُوا بَبْرِيٍّ إِلَى السُّلْطَانِ لِيَقْتُلَهُ وَلَا تَسْحَرُوا وَلَا**

تَقْدِفُوا الْمَحْصَنَاتِ وَلَا تَفْرُوا مِنَ الرَّحْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةٌ يَا يَهُودَ أَنْ لَا تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ قَالَ فَقَبَّلَا يَدَهُ وَقَالَا نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تَسْلَمَا قَالَا إِنَّ دَاوُدَ دَعَا اللَّهَ أَنْ لَا يَزَالَ فِي ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ وَأَنَّا خَافُ أَنْ أَسْلَمَنَا تَقْتُلَنَا الْيَهُودَ.

و قوله: فَسُئِلَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فهو معمول لقولٍ محذوفٍ أي فقلنا سل و هو خطاب للرَّسول أمره الله أن يسأل بني إسرائيل عما أعلمه به من غيب القصة.

و قال الرَّمْخَشَرِيُّ سلهم عن إيمانهم و عن حال دينهم أو سلهم أن يعاضدوك و تكون قلوبهم و أيديهم معك و يدلّ عليه قراءة رسول الله ﷺ فسأل بني إسرائيل على لفظ الماضي بغير همز و هي لغة قريش، و قيل فسل يارسول الله المؤمنين من بني إسرائيل و هم عبد الله بن سلام و أصحابه عن الآيات لتزداد يقيناً و طمأنينة قلبٍ لأنّ الدلالة إذا تضافرت كان ذلك أقوى و أثبت، و قوله: إِذْ جَاءَهُمْ يعني موسى.

و روي عن ابن عباس أنّه كان يقرأ فسأل بني إسرائيل يعني فسأل موسى فرعون بني إسرائيل أن يرسلهم معه فقال له أي لموسى أتني لأظنك يا موسى مسحوراً، بغيرك و قد يجوز أن يكون المراد ساحراً فوضع مفعول موضع فاعل مثل مشثوم و ميمون موضع شائم و يامن.

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا

أي قال موسى في جواب فرعون لقد علمت أنّي لست كذلك أي لست ساحراً أو مسحوراً و أنّه ما أنزل هذه الآيات إلّا ربّ السموات و الأرض جعلهنّ بصائر أي حججاً واضحة و إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا، أي ملعوناً ممنوعاً من الخير، هذا على قراءة الفتح في علمت.

في القرآن
في قوله
فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ

جزء ١٥

الجزء الثاني

وَأَمَّا عَلَى قِرَاءَةِ الضَّمِّ فَاَلْمَعْنَى لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَا بِنَفْسِي إِنِّي لَسْتُ كَذَلِكَ وَ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ فَاَلْمَعْنَى وَاضِحٌ.

فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفْزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا

أَي لَمَّا قَالَ مُوسَى لِفِرْعَوْنَ مَا قَالَ فَأَرَادَ فِرْعَوْنَ أَنْ يَسْتَفْزَهُمْ، أَي مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَي يَخْرِجُهُمْ مِنْ مِصْرَ بِالنَّفْيِ وَالْقَتْلَ وَالْإِزْعَاجَ كَرَهًا وَأَصْلُ الْإِسْتَفْزَازِ الْقَطْعَ بِشِدَّةٍ يُقَالُ فُزَّزَ الثَّوْبُ إِذَا قُطِعَ بِشِدَّةٍ تَخْرِيقَ فَأَغْرَقْنَاهُ، أَي أَغْرَقْنَا فِرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ أَعْوَانِهِ وَأَنْصَارِهِ جَمِيعًا وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِي كَيْفِيَةِ غَرَقِهِمْ سَابِقًا فَلَا يَفِيدُ الْكَلَامُ بِذِكْرِهَا ثَانِيًا.

وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا

أَي قُلْنَا مِنْ بَعْدِ الْغُرُقِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ وَهُمْ قَوْمٌ مُوسَى إِسْكُنُوا الْأَرْضَ وَ هِيَ مِصْرُ فَالْأَمْرُ فِيهَا لِلْعَهْدِ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ يَعْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هِيَ الْكَرَّةُ الْآخِرَةُ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا، أَي مُخْتَلِطًا أَي حَشَرْنَاكُمْ إِلَى أَرْضِ الْقِيَامَةِ مُخْتَلِطِينَ مِنْ كُلِّ قَوْمٍ وَمِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ قَدْ اِلْتَفَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لَا تَتَعَارَفُونَ يُقَالُ لَفَفْتُ الْجِيُوشَ إِذَا ضَرَبْتُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ فَاخْتَلَطَ الْجَمِيعُ وَ كُلُّ شَيْءٍ إِخْتَلَطَ بِشَيْءٍ فَقَدْ لَفَّ بِهِ.

بِأَنَّ الْقُرْآنَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا

وَالضَّمِيرُ فِي أَنْزَلْنَاهُ يَعُودُ إِلَى الْقُرْآنِ أَي وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ، وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ يُأْمَرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَالْأَخْلَاقِ الْجَمِيلَةِ الْحَسَنَةِ وَيُنْهَى عَنِ الظُّلْمِ وَأَنْوَاعِ الْقَبَاحِ وَالْفُجُورِ وَذِمَائِهِمُ الْأَخْلَاقُ وَلَا نَعْنِي بِالْحَقِّ إِلَّا هَذَا وَقَوْلُهُ: بِالْحَقِّ نَزَلَ قِيلَ أَي بِالْحَقِّ نَزَلَ الْقُرْآنُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى نَبِيِّهِ، وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي أَنْزَلْنَاهُ عَلَى

جزء ١٥

المجلد العاشر

موسى أو عائذ على الآيات التسع و ذكر على المعنى أو عائذ على الوعد المذكور قبله.

أقول كل ذلك خلاف ظاهر الآية والحق ما ذكرناه، و قال بعضهم بالحق أنزلناه أي بالتوحيد والحق نزل أي بالوعد والوعيد والأمر والنهي. و قيل بالحق أنزلناه أي بالواجب الذي هو المصلحة والسداد للناس و بالحق نزل في أوامره ونواهيه وأخباره.

و قال الزمخشري، أي و ما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لإنزاله و ما نزل إلا متلبساً بالحق والحكمة لإشتماله على الهداية الى كل خير و ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً بالرصد من الملائكة و ما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من تخليط الشياطين انتهى.

و قد يقال قوله: **بِالْحَقِّ نَزَلَ** تأكيد من حيث المعنى هذا ما قالوه في المقام.

و قال القرطبي و وجه التكرير في قوله: **وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ**، يجوز أن يكون معنى الأول **وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ** أي أوجبنا إنزاله بالحق ومعنى الثاني **وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ** أي نزل و فيه الحق كقوله خرج بشيابه أي و عليه ثيابه و قيل الباء في قوله: **بِالْحَقِّ** الأول بمعنى مع، أي و مع الحق أنزلناه كقولك ركب الأمر بسيفه أي مع سيفه و بالحق نزل، أي و بمحمد أي نزل عليه و يجوز أن يكون المعنى و بالحق قدرنا أن ينزل و كذلك نزل انتهى.

هذا ما ذكره القرطبي و بعد ما نقلناه من الأقوال عثرنا على ما ذكره بعض المعاصرين في تفسيره المسمى بالميزان قال **رَبِّكَ** ما هذا لفظه:

وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ لما فرغ من التنظير رجع الى ما كان عليه من بيان حال القرآن و ذكر أوصافه فذكر أنه أنزله إنزالاً مصاحباً للحق و قد نزل هو من عنده نزولاً مصاحباً للحق فهو مصون من الباطل من جهة من أنزله فليس من لغو من

القول و هذره و لا داخله شيء يمكن أن يفسده يوماً و لا شاركه فيه أحد حتى ينسخه في وقتٍ من الأوقات و ليس النبي إلا رسولاً منه تعالى يبشّر به و ينذر و ليس له أن يتصرّف فيه بزيادة أو نقصاً أو يتركه كلياً أو بعضاً بإقتراح من الناس أو هوى من نفسه أو يعرض عنه فيسأل الله آية أخرى فيها هواه أو هوى الناس أو يدهانهم فيه أو يسامحهم في شيء من معارفه و أحكامه كلّ ذلك لأنه حقّ صادر عن مصدرٍ حقّ و ماذا بعد الحقّ إلا الضلال فقلوه: **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ** الخ. متّمم للكلام السابق و محصّله أنّ القرآن آية حقّة ليس لأحد أن يتصرّف فيه شيئاً من التصرّف و النبي و غيره في ذلك سواء انتهى كلامه.

أقول كأنه **ﷺ** لم يتوجّه الى أصل الإشكال و لذلك خرج في كلامه عن موضوع البحث فإنّ كون القرآن آية حقّة ليس لأحد أن يتصرّف فيه شيئاً من التصرّف نبياً كان أو غيره، ممّا إتفق عليه جميع المسلمين و ليس لنا و لا لغيرنا فيه بحثٌ و أنّما الكلام في وجه التكرير فإنّ قوله تعالى: **وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ** يشمل قوله: **بِالْحَقِّ نَزَلَ** اذ لو لم يكن نزوله حقّاً لم ينزل قطعاً و بعبارة أخرى الإنزال بالحقّ شاملٌ للنزول بالحقّ فما وجه التكرير و أين هذا من كون القرآن حقّاً لا ريب فيه و أنّه مصوّنٌ من الباطل الى آخر ما قال القائل فلو لم يذكر في الآية قوله: **بِالْحَقِّ نَزَلَ** كان كافياً في إفادة ما ذكره في تفسير الآية فكلامه هذا لا يشفي المريض و الإشكال باقٍ على حاله.

و أمّا ما ذكره غيره ممّا نقلناه عنهم فهو أيضاً لا فائدة فيه في جسم مادة الإشكال و إنّني بعد التفحّص فيما عندي من التّفاسير لم أر شيئاً يعتمد عليه و الذي يختلج بالبال و الله أعلم بحقيقة كلامه هو أنّهم لم يفرّقوا بين الإنزال و النزول و أنّ الإنزال يحتاج الى المنزل اليه بخلاف النزول فإنّه يعتبر بنفسه.

و أنّما قلنا ذلك لأنّ الإنزال متعدّد و النزول لازم و اذا كان الأمر على هذا المنوال فقلوه تعالى: **وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ** مشعر بأنّ المنزل عليه و هو

الرَّسُولَ ﷺ كَانَ عَلَى الْحَقِّ أَذْ لَوْ كَانَ عَلَى الْبَاطِلِ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ الْقُرْآنُ أُنْزِلَ عَلَى الْبَاطِلِ وَ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْبَاطِلِ فَالْإِنْزَالُ بَاطِلٌ وَ يَدُلُّ عَلَى جَهْلِ الْمَنْزِلِ فَأَنَّ الْمَنْزِلَ إِذَا كَانَ عَالِمًا بِشُئْنِ الْإِنْزَالِ لَا يَنْزِلُ كِتَابَهُ بَاطِلًا لَعَلَّمَهُ بِأَنَّ الْمَنْزِلَ عَلَيْهِ لَا يَلِيقُ بِهِ فَمَنْ لَا يَكُونُ لَانْفَاءً لَا يَكُونُ حَقًّا وَ مَنْ لَا يَكُونُ حَقًّا فَالْإِنْزَالُ عَلَيْهِ لَا فَائِدَةَ فِيهِ وَ مَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ فَهُوَ بَاطِلٌ فَيَصِيرُ الْإِنْزَالُ بَاطِلًا وَ الْإِنْزَالُ الْبَاطِلُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنَ الْمَنْزِلِ الْبَاطِلِ وَ حَيْثُ أَنَّ مَنْزِلَ الْقُرْآنِ حَقٌّ وَ الْمَنْزِلُ عَلَيْهِ أَيْضًا لِأَنَّهُ رَسُولُهُ الَّذِي أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَ دِينَ الْحَقِّ وَ أَمَرَ النَّاسَ بِاتِّبَاعِهِ فَإِنْزَالُهُ الْقُرْآنَ بِالْحَقِّ وَ هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: **وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ**.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: **بِالْحَقِّ نَزَلَ** فَهُوَ بِإِعْتِبَارِ نَفْسِ الْقُرْآنِ وَ لَا يُعْتَبَرُ فِيهِ الْمَنْزِلُ عَلَيْهِ وَ الْمَعْنَى أَنَّ نَزُولَ الْقُرْآنِ عَنْ مَقَامِ الرَّبُّوبِيِّ إِلَى مَقَامِ الْخَلْقِيِّ حَقٌّ إِذْ فِيهِ إِرْشَادُ النَّاسِ إِلَى السَّعَادَةِ وَ الْخَيْرَاتِ فَالْإِنْزَالُ حَقٌّ وَ النَّزُولُ أَيْضًا حَقٌّ إِلَّا أَنَّ الْأَوَّلَ بِإِعْتِبَارِ الْمَنْزِلِ عَلَيْهِ وَ الثَّانِي بِإِعْتِبَارِ نَفْسِهِ فَظَهَرَ الْفَرْقُ وَ هَذَا مِمَّا أَلْقَاهُ اللَّهُ عَلَى قَلْبِي وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ مِنْ كَلَامِهِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: **وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا** فَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذَا الْكَلَامِ وَظِيفَةَ النَّبِيِّ وَ أَنَّهُ يُبَشِّرُهُم بِالْجَنَّةِ فِي صُورَةِ الطَّاعَةِ وَ يَنْذِرُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فِي صُورَةِ عَدَمِ الطَّاعَةِ وَ الْبَقَاءِ عَلَى الْكُفْرِ وَ الْعَصْيَانِ.

وَ أَمَّا الْقَبُولُ وَ عَدَمُ الْقَبُولِ فَهُوَ لَيْسَ تَحْتَ قُدْرَةِ الرَّسُولِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(١)**.

وَ قَدْ صَرَّحَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ بِذَلِكَ:

وَ قُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا

فَرَقْنَاهُ بِالْتَّخْفِيفِ عَلَى الْمَشْهُورِ عِنْدَ أَهْلِ الْأُمُصَارِ وَ عَلَيْهِ الْمَصَاحِفُ فَعَلَاءً وَ حَكِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ بِمَعْنَى نَزَّلْنَاهُ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ وَ آيَةً بَعْدَ آيَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْقُرْآنُ
الْمَجِيدُ

جزء ١٥

الجزء العاشر

فعلى الأول معنى الكلام و قرآنًا، فصلنا فيه الحلال و الحرام و ميزنا بينهما لأن الفرق الميز.

و على الثاني معناه أنزل متفرقاً و لم ينزل جميعاً وكان بين أوله و آخره أكثر من عشرين سنة و نصب قُرْآنًا على معنى و أحكمنا قرآنًا أو آتيناك قرآنًا، و قوله: لَتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ أَي لَتَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى النَّاسِ تدریجاً فترتله و تبينه لهم من غير تعجيل في تلاوته و في المَكْث لغات، بضم الميم و عليه القراء و فتح الميم و سکون الكاف و فتح الميم و كسر الكاف.

قال الرَّاغِب في المفردات المكث، بضم الميم ثباتٌ مع إنتظارٍ يقال مكث مكثًا، و قرئ مَكْثٌ بفتح الميم و ضم الكاف و منه قوله: إِنْكُمْ فَاجِحُونَ و قوله: لِأَهْلِهِ أَمَكُوا انتهى.

و قوله: وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا أي نوعاً خاصاً من التَّنْزِيل لا يعلم كَيْفِيَّتَهُ إِلَّا اللَّهُ و قيل هو يدل على أن القرآن محدث لأن القديم لا يجوز وصفه بالمنزل و التَّنْزِيل لأن ذلك من صفات المحدثين، و قيل معنى الكلام نزلناه على حسب الحوادث من الأقوال و الأفعال.

قُلْ أَمْنُوْا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوْا إِنَّ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّوْنَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا، وَ يَقُوْلُوْنَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا، وَ يَخِرُّوْنَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُوْنَ وَ يَزِيْدُهُمْ خُشُوْعًا

أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار آمنوا به أي بالقرآن بأنه كلام الله أو لا تؤمنوا به، هذا الكلام يتضمّن الإعراض عنهم و الإحتقار لهم و الإزدراء بهم و عدم الإكتراث بهم و بايمانهم و بامتناعهم منه و أنهم لم يدخلوا في الإيمان و لم يصدّقوا القرآن و هم أهل جاهليّة و شرك فأنّ خيراً منهم و أفضلهم العلماء الذين قرأوا الكتاب و علموا الوحي قد آمنوا به و صدّقوه و ثبت عندهم أنّه النّبي العربي الموعود في كتبهم فإذا تلى عليهم القرآن خرّوا سجداً و سبحوا

لله تعظيماً لوعده ولإنجازه ما وعد في الكتب المنزلة و بشربه من بعثة محمد ﷺ وإنزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله: **إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا** قاله بعض المفسرين.

قال القرطبي في قوله: **قُلْ أُمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا** يعني القرآن وهذا من الله عز وجل على وجه التبكيت لهم والتهديد لا على وجه التخيير انتهى. و لقائل أن يقول من أين علمت أنه ليس على وجه التخيير وكلمة (أو) يدل على الاتفاق مضافاً إلى أن البشر مختار في فعله وقوله:

قال الله تعالى: **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ**.

بل الحق أن يقال معنى الآية أنكم مختارون في قبول الحق وعدمه:

قال الله تعالى: **إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا**^(١).

و بعبارة أخرى سواء علينا أمتم أم كفرتم و أننا ضرر ذلك على أنفسكم و السر فيه هو أن الله تعالى غني بذاته عما سواه فلا تنفعه طاعة من أطاعه كما لا تضره معصية من عصاه و أما قوله: **إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ** فقيل الضمير في قبله عائد على القرآن كما عاد إليه في قوله: **بِهِ** و يدل عليه ما قبله بعده و قيل الضميران في المقامين عائدان على الرسول و إستأنف ذكر القرآن في قوله: **وَ إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ**^(٢) أي يتلى عليهم القرآن و قيل عائد على التوراة إذا يتلى عليهم التوراة و ما فيها من تصديق القرآن و معرفة النبي و قوله: **يَخْرُجُونَ** فالخروج هو السقوط بسرعة و منه فخر عليهم السقف، و إنتصب، سجداً على الحال و السجود هو وضع الجبهة على الأرض و هو غاية الخور و نهاية الخضوع و الأذقان جمع ذفن خص بالذكر لأنه أول ما يلقي الأرض حالة السجود و قيل عبر عن الوجوه بالأذقان كما يعبر عن كل شيء ببعض ملاقيه و إلى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله:

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

فَخَرُّوا لِأَذْقَانِ الْوُجُوهِ تَنُوشُهُمْ سَبَاحُ مِنَ الطَّيْرِ الْعَوَادِي وَ تَنْتَفِ
وَقِيلَ أُرِيدَ حَقِيقَةُ الْأَذْقَانِ لِأَنَّ ذَلِكَ غَايَةُ التَّوَاضُعِ وَكَانَ سَجُودَهُمْ كَذَلِكَ.
قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

أَوْهٍ عَلَى إِخْوَانِي الَّذِينَ تَلَّوْا الْقُرْآنَ فَأَخْكَمُوهُ وَتَدَبَّرُوهُ الْفَرَضَ فَأَقَامُوهُ أَخْيَا السَّنَةَ
وَأَمَانُوا الْبِدْعَةَ الْخَبِيثَةَ^(١).

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فِي وَصْفِ الْمُتَّقِينَ:

أَمَّا اللَّيْلُ فَصَافُونَ أَقْدَامَهُمْ تَالِينَ لِأَجْزَاءِ الْقُرْآنِ يُرْتَلُونَهَا تَرْتِيلاً يُحَرِّثُونَ بِهِ
أَنْفُسَهُمْ وَيَسْتَتِيرُونَ دَوَاءَ دَائِهِمْ فَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَشْوِيقٌ رَكَنُوا إِلَيْهَا طَمَعاً
وَتَطَلَّعَتْ نَفُوسُهُمْ إِلَيْهَا شَوْقاً وَظَنُّوا أَنَّهَا نَضَبٌ أَغْنِيَهُمْ وَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا
تَخْوِيفٌ أَضْغَعُوا إِلَيْهَا مَسَامِيحَ قُلُوبِهِمْ وَظَنُّوا أَنَّ زَفِيرَ جَهَنَّمَ وَشَهيقَهَا فِي أَصُولِ
أَذَانِهِمْ فَهُمْ حَائِنُونَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ مُفْتَرِشُونَ لِجَنَابِهِمْ وَأَكْفَمُهُمْ وَرَكِبَهُمْ
وَأَطْرَافَ أَقْدَامِهِمْ يَطْلُبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي فَكَاكِ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ^(٢).

وَقَوْلُهُ: وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولاً أَي يَقُولُونَ
فِي سَجُودِهِمْ سُبْحَانَ رَبِّنَا أَي يَزْهَوْنَهُ وَيَعْظُمُونَهُ أَنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولاً
بِإِنزَالِ الْقُرْآنِ وَبَعَثِ مُحَمَّدٍ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِأَنَّ
الْوَعْدَ بَعَثَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ سَبَقَ فِي كِتَابِهِمْ فَهُمْ كَانُوا يَنْتَظِرُونَ إِنْجَازَ ذَلِكَ
الْوَعْدِ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا وَالفائدة
فِي هَذَا التَّكْرَارِ قِيلَ هُوَ إِخْتِلَافُ الْحَالِينَ وَهُمَا خُرُورُهُمُ لِلسَّجُودِ وَفِي حَالِ
كُونِهِمْ بَاكِينَ عِنْدَ إِسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا أَي
تَوَاضَعًا.

و أعلم أن قوله: **إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا** إن هنا المخففة من الثقلية ولذلك يقال أنها بمنزلة التعليل لقولهم سبحانه ربنا هذا، والذي يظهر من الأخبار هو أن قوله: **يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا** فيه إشارة الى صحة السجود على الذقن لمن لا يقدر أن يسجد على الجبهة.

ففي الكافي سأل أبو عبد الله عليه السلام: **عَمَّنْ** بجبهته علة لا يقدر على السجود عليها قال عليه السلام يضع ذقنه على الأرض أن الله عز وجل يقول: **يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا**.

وفي تفسير علي ابن إبراهيم بأسناده عن إسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام: قال قلت له رجل بين عينيه قرحة لا يستطيع أن يسجد عليها قال عليه السلام يسجد ما بين طرف شعره فإن لم يقدر سجد على جانبه الأيمن فإن لم يقدر فعلى جانبه الأيسر فإن لم يقدر فعلى ذقنه قلت على ذقنه قال نعم أما تقرأ كتاب الله عز وجل: **يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا** انتهى.

قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا، وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا

آيتان في المقام أبحاث.

أحدهما: قوله: **قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ** أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك المنكرين لنبوتك الجاحدين لدعاءك و تسميتك الله تعالى بالرحمن أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ.

في القرآن: تفسير

جزء ١٥

المجلد الثاني

قال ابن عباس تهجد الرسول ﷺ ذات ليلة بمكة فجعل يقول في سجوده يا رحمن يا رحيم فقال المشركون كان محمد يدعو إلهاً واحداً فهو الآن يدعو إلهين إثنين الله والرحمن، ما الرحمن إلا رحمن اليمامة يعنون مسيلمة فنزلت الآية و قيل كان ﷺ يكتب بإسمك اللهم حتى نزلت أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم فكتبها فقال مشركوا العرب هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن فنزلت.

و قال الضحاك قال أهل الكتاب للرسول ﷺ أنك لتقلّ ذكر الرحمن و قد أكثر الله في التّوراة هذا الإسم فنزلت لما لجّوا في إنكار القرآن أن يكون الله نزله على رسوله وعجزوا عن معارضته و كان ﷺ قد جاءهم بتوحيد الله و الرّفص لألّهم عدلوا الى رميه ﷺ بأنّ ما نهاهم عنه رجع هو اليه فردّ الله تعالى عليهم بقوله: **قُلِ ادْعُوا اللَّهَ.**

أقول وكيف كان شأن نزول الآية لا يهمنّا البحث فيه و أنّما المهم ما يستفاد منها و هو أنّ الله تعالى له الأسماء الحسنى كلّها يشير الى معنى واحد كما قال الشّاعر.

عبارتنا شئى و حسنك واحدٌ و كلّ الى ذاك الجمال يشير

فقوله: **أَيُّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى** إشارة الى أنّ المعبود ليس هو الإسم فقط بل الإسم إشارة أو حاكية عن المسمّى الذي هو المعبود و بعبارة أخرى المعبود الذي يستحقّ أن يعبد هو الذات و أنّما جعلت الأسماء للدلالة على الذات.

قال في المفردات الإسم ما يعرف به ذات الشئى و أصله سموٌ بدلالة قولهم أسماء و سميّ و أصله من السّمو و هو الذي به رفع ذكر المسمّى فيصرف به و حيث أنّ البحث في باب الأسماء من دقائق العلوم فلا بدّ لنا من التكلّم فيه على سبيل الإجمال فنقول، لنا في الباب أمور ثلاثة:

الإِسْمَ و المسمّى»، و التسميّة، فقال بعضهم أنّ الإِسْمَ نفس المسمّى التسميّة.

و قال بعضهم أنّه غير التسميّة و المسمّى، و قال الآخر الإِسْمَ و المسمّى و التسميّة أمور ثلاثة متباينة و إختاره الغزالي و الفخر الرّازي و غيرهما من الأعلام.

و قال الرّازي في بعض تأليفاته إن كان الإِسْمَ عبارة عن اللَّفْظ الدالّ على الشّيء بالوضع و كان المسمّى عبارة عن نفس ذلك الشّيء فالعلم الضروريّ حاصل بأنّ الإِسْمَ غير المسمّى و أنّ كان الإِسْمَ عبارة عن ذات الشّيء و المسمّى أيضاً ذات الشّيء كان معنى قولنا الإِسْمَ نفس المسمّى هو أنّ ذات الشّيء نفس ذات الشّيء و هذا ممّا لا يمكن و قوع النزاع فيه بين العقلاء فثبت أنّ الخلاف الواقع في هذه المسألة أنّما كان بسبب أنّ التصديق ما كان مسبوقاً بالتصوّر و هذا القدر كاف في هذه المسألة انتهى كلامه.

أقول الحقّ أنّ الإِسْمَ غير المسمّى و الدليل عليه من وجوه. أحدها: أنّ لله تعالى أسماء كثيرة و المسمّى ليس بكثيرٍ قطعاً أمّا أنّ لله أسماءً كثيراً فهو ممّا لا خلاف فيه و قد نصّ عليه الكتاب في مواضع، منها: قال الله تعالى: **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا**^(١).

و قوله: **أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ** وهو هذه الآية المبحوثة عنها في المقام:

قال الله تعالى: **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ**^(٢).

و قوله: **أَنَّ لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَ تِسْعِينَ إِسْمًا**، و أمّا أنّ المسمّى ليس بكثيرٍ فهو متفقٌ عليه فثبت أنّ الأسماء كثيرة و المسمّى ليس بكثيرٍ فكانت المغايرة ثابتة بين الإِسْمَ و المسمّى و هو المطلوب.

في الفرقان في تفسير القرآن

جزء ١٥

الجلد العاشر

ثانيها: أَنَّ المفهوم من التسمية هو وضع الإسم للمسمّى فلو كان الإسم هو المسمّى لكان وضع الإسم للمسمّى عبارة عو وضع الشّي لنفسه و ذلك غير معقول.

ثالثها: لو كان الإسم عين المسمّى لزم أن يكون الشّي إسماً لنفسه و العقل يأباه.

رابعها: أَنّا اذا قلنا أَنَّ بحراً من زبيب معدوم، و العنقاء معدوم، و إجتماع النقيضين معدوم و هكذا لا شك لنا في وجود هذه الأسماء و إنتفاء المسمّيات فلو كان الإسم عين المسمّى و المفروض أَنَّ المسمّى معدوم يلزم أن يكون الإسم أيضاً معدوم و ليس كذلك بالضرورة فالمغايرة ثابتة.

خامسها: أَنَّ الإسم عبارة عمّا يتلفّظ به و هو من مقولة العرض و كلّ عرض حالّ بالمحلّ و المسمّى هو الذات و هو من مقولة الجوهر فلو كان الإسم هو المسمّى بعينه يلزم أن يكون العرض عين الجوهر و الحالّ عين المحلّ و هو كما ترى.

هذا و ذهب كثير من المحقّقين الى و حدتهما و أَنَّ أحدهما عين الآخر و إستدلّوا بوجوه:

منها قوله تعالى: سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى^(١).

قال الله تعالى: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ^(٢).

و وجه الإستدلال أنّه أمر بتسبيح إسم الله تعالى و دلّ العقل على أَنَّ المسيح هو الله تعالى لا غيره و هذا يقتضي أَنَّ إسم الله تعالى هو لا غيره. و منها قوله تعالى: مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ^(٣).

أخبر الله تعالى أنهم عبدوا الأسماء و القوم ما عبدوا إلا تلك الذوات فهذا يدل على أن الإسم هو المسمّى.

ومنها، أن إسم الشيء لو كان عبارة عن اللفظ الدال عليه لوجب أن لا يكون لله تعالى في الأزل شيء من الأسماء اذ لم يكن هناك لفظ ولا لافظ وذلك باطل.

ومنها، أنه اذا قال القائل محمّد رسول الله فلو كان إسم محمّد غير محمّد لكان الموصوف بالرسالة غير محمّد وكذا قوله تبّت يدا أبي لهب وهكذا اذا كانت امرأة مسّامة بحفصة مثلاً فقال حفصة طالق فوجب أن لا يتحقّق الطلاق ونظائره كثيرة فثبت أن الإسم هو عين المسمّى وهو المطلوب وقد أطلالوا الكلام فيه من الطرفين بما لا فائدة في ذكره.

ونحن نقول لكلّ إسم من الأسماء إعتباران إعتبار الذات وإعتبار المسمّى أعني ما يدلّ عليه الإسم فهو بإعتبار ذاته غير المسمّى قطعاً فإنّ زيداً مثلاً بإعتبار ذاته أعني الحروف و هي الزاء والياء والدال غير المدلول و هو الجسم المعبر عنه بالإنسان كما أن مفهومه ايضاً غير مفهومه.

وأما بإعتبار إنّ الإسم مرآة للمسمّى و حاله عنه فهو عينه و بعبارة أخرى تارةً يلحظ الإسم بعنوان الحكاية عن المسمّى و أخرى بعنوان ذاته مع قطع النظر عن الحكاية و يعبر عن الأوّل بالمرآتيّة و عن الثّاني بالاستقلاليّة فعلى المرآتيّة هو المسمّى بوجهه، و أما على الاستقلاليّة فلا فالحق في المقام هو أن الإسم عين المسمّى بوجهه و غيره من وجه آخر و بهذا التّحقيق يمكن الجمع بين القولين فمن قال أن الإسم غير المسمّى نظر الى كون الإسم مستقلاً و من قال أن الإسم عين المسمّى نظر الى كونه مرآة للمسمّى و حاكياً عنه فهو أي الإسم بإعتبار الحكاية عين المحكي عنه و بإعتبار نفسه و ذاته غيره فلا نزاع في البين هذا ما خطر ببالي في المقام و الله أعلم و لنرجع الى تفسير قوله أيّاً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

و نقول معنى الكلام أن أسماء الله كثيرة و المسمّى واحد و كثرة الإسم لا تدلّ على كثرة المسمّى كما قال العطار بالفارسيّة:

مشو احوّل مسمّى جز يکی نیست اگر چه این همه اسماء نهادیم
و ذلك لأنّ الأسماء كلّها تشير الى ذات الواجب و قد إتفقوا على بساطته
هذا تمام البحث في الأسماء المركّبة من الحروف مثل، الله، الرّحمن، الرّحيم،
المحيي، المميت، الرّازق، الباسط و غير ذلك و يظهر من الأخبار الواردة في
تفسير الآية عن أهل البيت أن المراد بالأسماء الحسنی في الآيات هو الأئمة
عليهم السّلام و توضيح ذلك يستدعي ذكر مقدّمة.

و هي أن الإسم ما دلّ على الذات الموصوفة بصفة معيّنة سواء كان لفظاً أو
حقيقة من الحقائق الموجودة في الأعيان فإنّ الدّلالة كما تكون بالألفاظ كذلك
تكون بالذّوات من غير فرق بينهما فيما يؤول الى المعنى بل كلّ موجود
بمنزلة كلام صادر عنه تعالى دالّ على توحيده و تمجيده بل كلّ منها عند أولي
البصائر لسان ناطق بوحدانيّته يسبح بحمده و يقدّس له كما قال تعالى: **وإنّ من
شئء إلاّ يسبح بحمده** ^(١) بل كلّ من الموجودات ذكر و تسبيح له تعالى و اذا
كان كذلك فلا شك أن كلّ موجود له مرتبة خاصّة في عالم التّكوين من حيث
القرب و البعد الى خالقه و على هذا فالموجود الأخسّ هو الجماد و الأشرف
هو الإنسان.

ثمّ أن المراتب في الإنسان أيضاً متفاوتة فالأخسّ منه هو الكافر و الأشرف
منه هو المؤمن ثمّ أن مراتب الإيمان أيضاً متفاوتة الى أن تنتهي الى الأنبياء و
الأوصياء المعبر عنهم بالإنسان الكامل الذي هو المثل الأعلى للحقّ.

قال الإمام الهادي **عليه السلام** على أئمة الهدى و مصابيح الدّجى و
أعلام النّقى و ذوي النّهى و أولي الحجى و كهف الورى و المثل
الأعلى و الدّعوة الحسنی الخ.

فالموجودات كلها أسماء لله تعالى و الإنسان الكامل هو المثل الأعلى و أن شئت قلت الأسماء الحسنی فکما أن الأسماء التدوينية نحو الله و رحمن و رحيم، و غيرها أسماء الله فکذلك الأوصياء بعد الرسول أسماء الله، يدل على ما ذكرناه و إستنبطناه من الآية.

مارواه في الكافي بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام: في قول الله تعالى و لله الأسماء الحسنی فأدعوه بها قال عليه السلام: نحن و الله الأسماء الحسنی التي لا يقبل الله من العباد عملاً إلا بمعرفتنا.

قال الفيض رحمته الله في الوافي في بيان الحديث ما هذا لفظه.

قد سلف منا ما يصلح شرحاً لهذا الحديث و نزيد فنقول كما أن الإسم يدل على المسمى و يكون علامة له كذلك هم عليهم السلام أدلاء على الله يدلون الناس عليه سبحانه و هم علامة لمحاسن صفاته و أفعاله و آثاره «فأدعوه بها» أي فادعوا الله و إطلبوا التقريب اليه بسبب معرفتهم فأف معرفته تعالى منوطة بمعرفتهم عليهم السلام و العبادة غير مقبولة إلا بمعرفة المعبود المتوقفة على معرفتهم انتهى و لنختم الكلام في المقام فأف البحث فيه و تفصيل الكلام في الأسماء يقتضي كتاباً مستقلاً.

المقام الثاني: قوله **و لا تجهر بصلاتك و لا تخافت بها و ابتغ بين ذلك سبيلاً** نهى الله تعالى عن الجهر العظيم في الصلاة و عن المخافة الشديدة فيها و أمر رسوله و من تبعه بأن يتخذوا بين ذلك سبيلاً، فأف خير الأمور أوسطها.

و قيل المراد بالصلاة في الآية معناها اللغوي و هو الدعاء و المعنى اذا تدعوا الله لا تجهر بدعاءك و لا تخافت ولكن بين ذلك و الحق أن المراد بالآية هو الصلاة الشرعية لا الدعاء و ذلك لو كان المراد بها الدعاء لقال و لا تجهر بدعاءك.

و قد روي أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ إِذَا صَلَّى يَجْهَرُ فِي صَلَوَتِهِ فَسَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ فَشْتَمَوْهُ وَأَذَوْهُ وَأَذَا أَصْحَابَهُ فَأَمَرَ اللَّهُ تَبَارَكَ بِتَرْكِ الْجَهْرِ وَكَانَ ذَلِكَ بِمَكَّةَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ وَالْحَقُّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمَشْهُورُ.

عَنِ الْكَافِي بِأَسْنَادِهِ عَنْ سَمَاعَةَ قَالَ سَأَلْتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْمَخَافَةُ مَا دُونَ سَمْعِكَ وَالْجَهْرُ أَنْ تَرْفَعَ صَوْتَكَ شَدِيدًا.

و فِي تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِأَسْنَادِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعْلَى الْإِمَامِ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ خَلْفِهِ وَأَنْ كَثُرُوا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِيَقْرَأَ قِرَاءَةً وَسَطًا يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا.

و فِيهِ أَيْضًا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا قَالَ: الْجَهْرُ بِهَا رَفْعُ الصَّوْتِ وَالتَّخَافُتُ مَا لَمْ تَسْمَعْ نَفْسَكَ وَاقْرَأْ مَا بَيْنَ ذَلِكَ.

و رَوَى أَيْضًا عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْإِجْهَارُ أَنْ تَرْفَعَ صَوْتَكَ فَتَسْمَعَهُ مِنْ بَعْدِ عَنكَ وَلَا تَسْمَعَ مِنْ مَعَكَ إِلَّا سِرًّا وَالأَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ ^(١).

المقام الثالث، قوله وَقُلْ أَلْحَدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهِ وَجَمِيعَ أُمَّتِهِ بِأَنْ يَحْمَدُوا اللَّهَ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا فِيهِ رَدُّ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْعَرَبِ الَّذِينَ عَبْدُوا الْأَصْنَامَ وَجَعَلُوهَا شُرَكَاءَ لِلَّهِ وَالْعَرَبِ الَّذِينَ عَبْدُوا الْمَلَائِكَةَ وَاعْتَقَدُوا أَنَّهُمْ بَنَاتُ اللَّهِ فَفَى اللَّهِ تَعَالَى أَوَّلًا الْوَلَدَ خُصُوصًا

بقوله: **لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا** ثم نفى الشريك في ملكه بقوله: **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ** وهو أعم من أن ينسب اليه ولد فيشرکه أو غيره ولما نفى الولد و نفى الشريك نفى الولي وهو الناصر وهو أعم من أن يكون ولداً أو شريكاً أو غير شريك وأنما قيّد الولي بقوله: **مِنْ أَلَدٍ** لأن الولي قد لا يكون من الذل كما اذا كان للتفضل والرحمة لا للانتصار والإعتزاز والإحتماء من الذل، فنفي الجهة التي لأجل النقص بخلاف الولد والشريك فأنهما نفيا على الإطلاق.

وحاصل الآية هو أن إتخاذ الولد من شئون الجسم فكأنه ردّ على النصارى حيث قالوا أن المسيح ابن الله أو على من قال أن الملائكة بنات الله، وهو تعالى منزّه عنه.

وإتخاذ الشريك يدل على الضعف والعجز وهو تعالى منزّه عن العجز، وإتخاذ الولي ناش عن الحقارة والذلة لأن المراد بالولي الناصر ومن لا يكون ذليلاً لا يحتاج الى ناصر يعينه.

وقوله: **وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا** أمر نبيّه بأن يعظمه تعظيماً يليق بمقام قدسه أي أنه تعالى أكرم وأعظم من هذه النقائص فهو لا يقاس بخلقه كما أن الخلق لا يقاس به أين التراب ورب الأرباب والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْكَهْفِ ﴿١٨﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (١) قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَا كَثَبَ فِيهِ أَبَدًا (٣) وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْأَحَدِثِ آسَفًا (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨) أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (١٠) فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (١١) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (١٢) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ

بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى
 (١٣) وَ رَبَّنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا
 رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوكَ مِنْ دُونِ إِلَهَا
 لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٤) هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا
 مِنْ دُونِ إِلَهَةٍ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ
 فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (١٥)

◀ اللغة

عَوَجًا: العوج بكسر العين وفتح الواو الإعوجاج و الإلتباس.

مَا كَثِيرٌ: المكث اللبث أي لا بشين فيه.

بِاخْعٍ: البخع بفتح الباء و سكون الخاء قتل النفس غمًا.

أَسَفًا: الأسف الغضب.

صَعِيدًا جُرُزًا: الصَّعِيد ظهر الأرض و الجرز بضم الجيم والراء الذي لا نبات عليه ولا غرس.

الْكَهْفِ: بفتح الكاف و سكون الهاء المأوى فى الجبل.

الرَّقِيم: قيل هو إسم قرية و قيل وادٍ.

أَوَى الْفِتْيَةِ: يقال أوى الى البيت أي نزل فيه و الفتية بكسر الفاء و سكون

النَّاء و فتح الباء جمع فتى.

هَيَّئْ: أي يسّر.

شَطَطًا: الشَّطَط الخروج عن الحد بالغلو فيه.

ضياء القرآن: في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

◀ الإعراب

قِيمًا حال من الكتاب أو هو منصوب بفعلٍ محذوف تقديره جعله قِيمًا و عليه فهو حال من الهاء مَا كَثِيرٌ حال من المجرور في، لهم، و العامل فيها

الاستقرار و قيل هو صفة لأجر و العائد الهاء في، فيه، كَلِمَةً تمييز و الفاعل مضمَر أي كبرت مقاتلتهم تَخْرُجُ في موضع نصبٍ صفة لكلمة، و قيل في موضع رفع تقديره كلمة تخرج لأن، كبر، بمعنى بُسَّ فالمحذوف هو المخصوص بالذم كَذِبًا مفعول، يقولون، أو صفة لمصدرٍ محذوف أي قولاً كذباً أَسْفًا مصدر في موضع الحال من الضمير في، باخع، و قل هو مفعول له زينةٌ مفعول ثانٍ على أن جعل بمعنى، صير، أو مفعول له عَجَبًا خبر كان ومن آيَاتِنَا حال منه (إذ) ظرف، لعجبا، و يجوز أن يكون التقدير فيه، إذ ذكر إذ سِنِينَ ظرف لضربنا عددًا صفة لسنين أي معدودة أَيُّ الْحَزِينِ مبتدأ و أخصى الخبر و موضع الجملة نصب بنعلم أخصى فيه وجهان:

أحدهما: أنه فعل ماضٍ من أحصى يحصى و أَمَدًا مفعوله وَلِمَا لَبِثُوا نَعَتْ له قدَم عليه فصار حالاً أو مفعولاً له أي لأجل لبثهم.

الثاني: أنه إسم و، أمدًا، منصوب بفعلٍ دلَّ عليه الإسم شَطَطًا مفعول به.

◀ التفسير

سميت هذه السورة به لأنه تعالى ذكر فيها قصة أصحاب الكهف.

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا
اللام في قوله: أَلْحَمْدُ للجنس أو للإستغراق أي جنس الحمد أو كله، لله،
أي مختص به فاللام في، لله، للإختصاص و المراد بالكتاب القرآن بإجماع
المفسرين و المعنى الحمد لله تعالى الذي أنزل على عبده و بيّنه القرآن ولم
يجعل الله له أي للقرآن عوجاً أي إعوجاجاً.

و قال ابن عباس أي مُلتبساً و قيل أي إختلافاً و كسرت العين في عوجاً، لأن
العرب تقول عوجاً بكسر العين في كل إعوجاج، كان في دين أو فيما لا يرى
شخصه قائماً و لا يدرك عياناً منتصباً كالعوج في الدين و لذلك كسرت العين

في هذا الموضع وكذلك العوج في الطريق لأنه ليس بالشخص المنتصب و أما ما كان في الأشخاص المنتصبه فأَنَّ عينها تفتح كالعوج في القناة و الخشبة و نحوها هكذا قيل.

و أما شأن نزول الآية فقالوا فيه أَنَّ قريشاً بعثت النَّضر بن الحارث و عقبه بن أبي معيط الى أحبار اليهود بالمدينة فقالوا لهما سلاهم عن محمد و صفا لهم صفته فأنهم أهل الكتاب الأول و عندهم ما ليس عندنا من علم الأنبياء فخرجوا حتَّى أتيا المدينة فسألاهم فقالت اليهود سلوه فأن أخبركم بهنَّ فهو نبيّ مرسل و أن لم يفعل فالرجل متقولٌ مقتولٌ خ.ل، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان من أمرهم فأنه كان لهم حديثٌ عجيب و سلوه عن رجلٍ طواف بلغ مشارق الأرض و مغاربها ما كان نبأه و سلوه عن الرُّوح، فأقبل النَّضر و عقبه الى مكة فسألوه فقال ﷺ غداً أخبركم ولم يقل إن شاء الله فاستمسك الوحي خمسة عشر يوماً فأرجف كفار قريش و قالوا أَنَّ محمداً قد تركه رأيه الذي كان يأتيه من الجنّ و قال بعضهم قد عجز عن أكاذيبه فشقَّ ذلك عليه فلمَّا إنقضى الأمد جاء الوحي بجواب الأسئلة و غيرها.

و روي في هذا السَّبب أَنَّ اليهود قالت إن أجابكم عن الثلاثة فليس بنبيّ و إن أجاب عن إثنين و أمسك عن الأخرى فهو نبيّ فأنزل الله سورة أهل الكهف و أنزل بعد ذلك يَسْأَلُونَكَ عَنِ الزُّوجِ.

قِيَمًا لِّيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا، مَا كَثُرْنَ فِيهِ أَبَدًا

لَدُنْ يفتح اللّام و ضمّ الدال اسمٌ غير متمكّن و معناه، عند، وصف الكتاب بقوله: قِيَمًا أي معتدلاً مستقيماً أو أنه قِيَمٌ على سائر الكتب يصدقها و يحفظها و تقدير الكلام أنزل قِيَمًا ولم يجعل له عوجاً و إختلافاً، لينذر بأساً شديداً، أي لينذركم بأساً شديداً من عند الله وبأمره و يبشّر المؤمنين، يعني المصدقين

بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ مِنَ الْأَعْمَالِ حَسَبَ مَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا أَيُّ ثَوَابًا جَزِيلًا مِنَ اللَّهِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ مِنْ فَعْلِهِمُ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِهِمُ الْمَعَاصِي وَ ذَلِكَ الثَّوَابُ هُوَ الْجَنَّةُ وَقَوْلُهُ: مَا كَثِيرِينَ فِيهِ أَبَدًا أَيُّ لَا بَتِينَ خَالِدِينَ مُؤَبَّدِينَ لَا يَتَنَقَّلُونَ عَنْهُ أَصْلًا وَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: فِيهِ يَرْجِعُ عَلَى الْأَجْرِ وَ الثَّوَابِ، وَ فِي الْآيَةِ ذِكْرُ لِلْكِتَابِ وَصَفَيْنِ. أَحَدُهُمَا مُنْذِرٌ وَ الثَّانِي أَنَّهُ مُبَشِّرٌ فَهُوَ مُنْذِرٌ لِلْعَصَاةِ وَ مُبَشِّرٌ لِلْمُطِيعِينَ.

وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا

خَصَّهُ بِالذِّكْرِ بَعْدَ قَوْلِهِ لِيُنْذِرَ، مُشْعِرًا أَنَّ هَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْمَعَاصِي لِأَنَّهُ مِنَ الشُّرْكِ وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ عِنْدَ قَوْلِهِ: وَقُلِ الْخَفْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا^(١) وَ قُلْنَا أَنَّهُ مِنْ شَتُونَ الْجِسْمِ وَ اللَّهُ تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنْهُ وَ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى فِي رَدِّهِمْ:

مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا

مَا، نَافِيَةٌ بِمَعْنَى لَيْسَ وَ الْمَعْنَى أَنَّ الَّذِينَ قَالُوا ذَلِكَ لَيْسَ لَهُمْ وَ لَا لِآبَائِهِمْ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ فِي هَذِهِ الْمَقَالَةِ عِلْمٌ بِمَا يَقُولُونَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ مِنْ عَرَفَ اللَّهَ وَ عِلْمَ أَنَّهُ مُنْزَعٌ عَنِ التَّقَانُصِ لَا يَقُولُ ذَلِكَ.

وَ الْحَاصِلُ أَنَّ مَنْ قَالَ ذَلِكَ أُنِمَّا قَالَهُ عَنْ جَهْلِ، وَ تَقْلِيدٍ وَ ذِكْرُ الْآبَاءِ لِأَنَّ تِلْكَ الْمَقَالَةَ قَدْ أَخَذُوهَا عَنْهُمْ وَ تَلَفَّفُوهَا مِنْهُمْ وَ قَوْلُهُ: كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ، تَقْدِيرُهُ كَبُرَتْ كَلِمَتُهُمُ الَّتِي قَالُوهَا كَلِمَةً كَمَا تَقُولُ نَعَمْ رَجُلٌ عَمَرُوْا وَ نَعَمْ الرَّجُلُ رَجُلًا قَامَ وَ الْمُرَادُ بِهَا قَوْلُهُمْ لَهُ وَلَدٌ، وَ أُنِمَّا أَطْلَقَ عَلَيْهِ الْكَلِمَةَ كَمَا أَطْلَقَ عَلَى الْقَصِيدَةِ وَ قَوْلُهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ وَ قَوْلُهُ: تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَا قَالُوهُ أَوْ يَقُولُونَ بِهِ لَيْسَ مُسَبِّقًا بِالْعِلْمِ وَ الْمَعْرِفَةِ

و الفكر و أنما هو خرج من أفواههم من غير أن يتأملوا فيه كما هو شأن الجاهل في كلماته.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: لسان العاقل وراء قلبه و قلب الأحمق وراء لسانه أي أن الأحمق يقول أولاً ثم يتفكر فيما قال و العاقل لا يقول إلا بعد التأمل و التفكير و قوله: **إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا** أن نافية أي ليس قولهم هذا إلا من الكذب و الافتراء.

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا
المراد بالحديث القرآن قال الله تعالى: **نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا** ^(١)
و المعنى فلعلك يا محمد قاتل نفسك و مهلكها على آثار قومك الذين قالوا **لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا** ^(٢) تمرداً منهم على ربهم بأنهم لم يؤمنوا بهذا الكتاب الذي أنزلناه عليك أسفاً أي تحسراً و قيل غضباً و قيل حزناً و قيل جزعاً.

و في هذا الكلام إيماء بأن النبي صلوات الله وسلامه عليه كان حريصاً على إيمان الناس فضلاً عن إيمان قومه فلما لم يؤمنوا صار محزوناً مغموماً و هذا دليل على سعة صدره صلوات الله وسلامه عليه و كمال رأفته بالناس و أنه صلوات الله وسلامه عليه كان رحمة للعالمين و لذلك لم يدع على القوم حتى بعد إيدائهم إياه بل كان يقول اللهم إهد قومي فأنهم لا يعلمون:

قال الله تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ** ^(٣).

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُورًا

في القرآن
الجزء ١٥



المجلد الثاني

قلنا الصَّعِيدَ ظَهَرَ الْأَرْضَ وَالْجُرْزُ بَضَمَ الْجِيمِ وَالرَّاءُ الْأَرْضَ الَّتِي لَا نَبَاتَ عَلَيْهَا وَلَا غَرْسَ وَالْمَعْنَى إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَخْلُوقَاتِ جَمَادَهَا وَحَيَوَانَهَا وَنَبَاتَهَا طِينَةً لَهَا أَيْ لِلْأَرْضِ لِنَبْلُوهُمْ أَيْ لِنُخْتَبِرَ النَّاسَ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، يَعْنِي مَنْ إِتَّبَعَ أَمْرَنَا وَنَهْيَنَا وَعَمِلَ فِيهَا بِطَاعَتِنَا وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ هُوَ تَسْلِيَةُ النَّبِيِّ أَيْ لَا تَأْسَفْ عَلَى عَدَمِ إِيْمَانِهِمْ.

وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرْزًا إشارةً إِلَى نَكْتَةٍ خَفِيَّةٍ وَهِيَ أَنَّ مِثْلَ النَّاسِ مِثْلَ الْأَرْضِ فَكَمَا أَنَّ الْأَرْضَ قَدْ تَكُونُ لَهَا زِينَةٌ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَخْلُوقَاتِ وَالثَّمَارِ وَقَدْ لَا تَكُونُ لَهَا زِينَةٌ كَمَا إِذَا كَانَتْ صَعِيدًا جُرْزًا، لَا نَبَاتَ لَهَا وَلَا زَرْعَ، كَذَلِكَ قُلُوبُ النَّاسِ فَمِنْهَا مَا تَكُونُ لَهَا زِينَةٌ وَهِيَ الْإِعْتِقَادُ الصَّالِحُ مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَمَعْرِفَةِ رَسُولِهِ وَالِاتِّصَافُ بِالْكَمَالَاتِ وَالْفَضَائِلِ النَّفْسَانِيَّةِ.

وَمِنْهَا، مَا لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَهَذَا أَمْرٌ مَعْقُولٌ بَلْ مُحْسُوسٌ نَرَاهُ وَنُشَاهِدُهُ فِي النَّاسِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَالْبَلَدُ الْأَطْيَبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا كَذَلِكَ نَصَرَفَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ^(١).

وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ: وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرْزًا مَا هَذَا لَفْظُهُ:

وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا مِنْ هَذِهِ الزَّيْنَةِ صَعِيدًا جُرْزًا يَعْنِي مِثْلَ أَرْضٍ بَيْضَاءَ لَا نَبَاتَ فِيهَا بَعْدَ أَنْ كَانَتْ خَضِرَاءَ مَعْشَبَةً فِي إِزَالَةِ بَهْجَتِهِ وَإِمَاطَةِ حُسْنِهِ وَإِبْطَالِ مَا بِهِ مِنْ إِمَاتَةِ الْحَيَوَانِ وَتَخْفِيفِ النَّبَاتِ وَالْأَشْجَارِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ذَكَرَ مِنَ الْآيَاتِ الْكَلِمَةِ تَزْيِينِ الْأَرْضِ بِمَا خَلَقَ فَوْقَهَا مِنَ الْأَجْنَاسِ الَّتِي لَا حَصْرَ لَهَا وَإِزَالَةَ ذَلِكَ كُلِّهِ كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ انْتَهَى كَلَامُهُ.

أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً مِنَ النَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ وَالْجِمَادِ وَغَيْرِهَا ثُمَّ أزالها عنها فهو تعالى قَادِرٌ عَلَى الْإِبْجَادِ وَالْإِزَالَةِ وَالْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاطَةِ وَأَنْتَ تَرَى أَنَّ الْآيَةَ أَجْنَبِيَّةٌ عَنْ ذَلِكَ وَلَيْتَ شِعْرِي مِنْ أَيْنَ اسْتَنْبَطَ هَذَا مِنْهَا.

و نقل الرّازي في تفسيره لهذه الآية عن القاضي أنّه قال:

كأنّه تعالى يقول يا محمد أنّي خلقت الأرض وزيتها أخرجت منها أنواع المنافع والمصالح والمقصود من خلقها بما فيها من المنافع إبتلاء الخلق بهذه التكاليف ثمّ أنّهم يكفرون ويتمردون ومع ذلك فلا أقطع عنهم مواد هذه النعم فأنت أيضاً يا محمد ينبغي أن لا تنتهي في الحزن بسبب كفرهم الى أن تترك الإشتغال بدعوتهم الى الدين الحق انتهى.

و هذا أيضاً كما ترى لا ربط له بالآية أصلاً فالحق ما ذكرناه من أنّ الناس حالهم كحال الأرض التي خلقوا منها فكما أنّ الأرض منها ما لا زينة له ومنها ما له زينة كذلك الإنسان الذي خلق منها فمئة ما له زينة وهي المعرفة ومنه ما ليست له كالكافر والذاتي لا يتغير ولا يتبدل ولا يعلل ويحتمل أن يكون المراد من جعل الزينة عليها هو إختبارهم وإمتحانهم في الشكر على النعمة وعدمه فالشّاكر يؤمن والكافر لا يؤمن وإذا كان كذلك فلا تأسف على من لا يؤمن فإننا لا نحتاج الى إيمانهم كما لا يضرنا كفرهم فإنّ ربك غنيّ حميد.

و أمّا الإختبار من الله تعالى فقد تكلمنا فيه غير مرّة و قلنا أنّه تعالى عالم بجميع ما يفعله العبد ولا يخفى عليه شيء و أنّما يختبر العبد ليعرفه نفسه و سيأتي الكلام فيه في المستقبل بوجه أبسط.

فصل القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الخامس

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا

أم هنا منقطعة فتتقدّر ببل، والهمزة للإستفهام. وقال بعض النحويين أنّ، أم، هنا بمعنى الهمزة فقط، ثمّ أنّ الظاهر في أم حسبت، أنّه خطاب للرّسول ﷺ وأمّا الكهف والرقيم فالكهف بفتح الكاف وسكون الهاء الغار في الجبل وجمعه كهوف قاله الرّاغب في المفردات.

و الرِّقِيمُ قال ابن عباس هو إسم قرية و قيل أنه وادٍ بين غضبان و إيلة دون فلسطين و قيل الرِّقِيمُ وادٍ و قيل هو الكتاب.

و قال في المفردات أنه إسم مكان و قيل نسبوا الى حجرٍ رقم فيه أسماؤهم و به قال سعيد بن جبير و المعنى بل حسبت يا محمّد أنّ أصحاب الكهف و الرِّقِيم، على ما سأتي بيانه، من آياتنا الأفقيّة و الأنفسيّة عجباً، أي لا عجب فيه فإنّ العجائب كثيرة جدّاً.

قال الطّبري و أمّا الكهف فأنّه كهف الجبل الذي أوى اليه القوم الذين قصّ الله شأنهم في هذه السّورة و أمّا الرِّقِيمُ فإنّ أهل التّأويل إختلفوا في المعنى به فقال بعضهم هو إسم قرية أو وادٍ على إختلافٍ بينهم في ذلك.

ثمّ نقل عن عكرمة عن ابن عباس أنّه قال يزعم كعب أنّ الرِّقِيمُ القرية و نقل في حديثٍ آخر عنه أنّه وادٍ بين عسفان و إيلة و في حديثٍ آخر أنّ الرِّقِيمُ الوادي الذي فيه أصحاب الكهف و في حديثٍ آخر أنّ الرِّقِيمُ كتاب تبيانهم. و قال الضّحّاك أمّا الكهف فهو غار الوادي و الرِّقِيمُ إسم الوادي.

و قال آخرون الرِّقِيمُ الكتاب و قيل الرِّقِيمُ الجبل الذي فيه الكهف و الظّاهر أنّ أصحاب الكهف و الرِّقِيمُ طائفة واحدة و قيل أنّهم طائفتان أخبر الله عن أصحاب الكهف ولم يخبر عن أصحاب الرِّقِيمِ بشيءٍ.

إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا

أي حين جاء أصحاب الكهف الى كهف الجبل هرباً بدينهم الى الله و قالوا إذا أَوْه رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً، رغبةً منهم الى ربّهم في أن يرزقهم من عنده رحمةً و هيئْ لَنَا، أي يسرّ و سهل لنا ما نبتغي و نلتمس من رضاك أي دلّنا على ما فيه نجاتنا و الهرب من الكفر بك و من عبادة الأوثان التي يدعونها اليها قومنا، رشداً، أي رشداً الى العمل الذي تحبّ.

قال الطبري قد اختلف أهل العلم في سبب مصير هؤلاء الفتية الى الكهف الذي ذكره الله في كتابه فقال بعضهم كان سبب ذلك أنهم كانوا مسلمين على دين عيسى عليه السلام وكان لهم ملك عابد وثن دعاهم الى عبادة الأصنام فهربوا بدينهم منه خشية أن يفتنهم عن دينهم أو يقتلهم فاستخفوا منه في الكهف. ثم نقل بأسناده عن عمرو أن الفتية كانت على دين عيسى على الإسلام وكان ملكهم كافراً وقد أخرج لهم صنماً فأبوا «وقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعوا من دونه إلهاً لقد قلنا إذا شططاً» قال فاعتزلوا عن قومهم لعبادة الله فقال أحدهم أنه كان لأبي كهف يأوي فيه غنمه فإنطلقوا بنا نكن فيه فدخلوه وفقدوا في ذلك الزمان فطلبوا فقبل دخلوا هذا الكهف فقال قومهم لا نريد لهم عقوبة عذاباً أشد من أن نردم عليهم هذا الكهف فبنوه عليهم ثم ردموه ثم أن الله بعث عليهم ملكاً على دين عيسى ورفع ذلك البناء الذي كان ردم عليهم الى آخر ما قال.

أقول ثم نقل الطبري عن ابن إسحاق قصتهم مفصلة ونحن نقلها بالأفاظه و عباراته.

قال ابن إسحاق مرج أهل الإنجيل وعظمت فيهم الخطايا وطغت فيهم الملوك حتى عبدوا الأصنام وذبحوا للطواغيت وفيهم على ذلك بقايا على أمر عيسى بن مريم متمسكون بعبادة الله وتوحيده فكان ممن فعل ذلك من ملوكهم ملك من الروم يقال له دقynos كان قد عبد الأصنام وذبح للطواغيت وقتل من خالفه في ذلك ممن أقام على دين عيسى بن مريم كان ينزل في قرى الروم فلا يترك في قرية ينزلها أحداً ممن يدين بدين عيسى بن مريم إلا قتله حتى يعبد الأصنام ويذبح للطواغيت، حتى نزل دقynos مدينة الفتية أصحاب الكهف فلما نزلها دقynos كبر ذلك على أهل الإيمان فاستخفوا منه وهربوا في كل وجه وكان دقynos قد أمر حين قدمها أن يتبع أهل الإيمان فيجمعوا له و اتخذ شرطاً من الكفار من أهلها فجعلوا يتبعون أهل الإيمان في

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

جزء ١٥

المجلد الثاني

أماكنهم التي يستخفون فيها فيستخرونهم إلى دقيَنوس فيقدمهم إلى
المجامع التي يذبح فيها للطواغيت فيخبرهم بين القتل وبين عبادة الأوثان و
الذبح للطواغيت فمنهم من يرغب في الحياة و يقطع بالقتل فيفتنن ومنهم من
أبى أن يعبد غير الله فيقتل فلما رأى ذلك أهل الصلابة من أهل الإيمان بالله
جعلوا يسلمون أنفسهم للعذاب والقتل فيقتلون و يقطعون ثم يربط ما قطع من
أجسادهم فيعلق على سور المدينة من نواحيها كلها وعلى كل بابٍ من أبوابها
حتى عظمت الفتنة على أهل الإيمان فمنهم من كفر فترك ومنهم من صلب
على دينه فقتل فلما رأى ذلك الفتية أصحاب الكهف حزناً شديداً حتى
تغيرت ألوانهم ونحلت أجسامهم وإستعانوا بالصلاة والصيام والصدقة و
التحميد والتسبيح والتهليل والتكبير والبكاء والتضرع إلى الله وكانوا فتية
أحداً أحراراً من أبناء أشرف الرُّوم حتى قيل أنه كان على بعضهم من حداثة
أسنانه وضح الورق.

قال ابن عباس فكانوا كذلك في عبادة الله ليلهم ونهارهم يكون إلى الله و
يستعينونه وكانوا ثمانية نفر، مكسملينا وكان أكبرهم وهو الذي كلم الملك
عنهم، ومحسيميلنيا، ويمليخا، ومرطوس وكشوطوش وبيرونس،
ودينموس ويطونس قالوس، فلما أجمع دقيَنوس أهل القرية لعبادة الأصنام و
الذبح للطواغيت بكوا إلى الله و تضرعوا إليه و جعلوا يقولون اللهم رب
السموات والأرض لن ندعوا من دونك إلهاً لقد قلنا إذا شططاً أكشف عن
عبادك المؤمنين هذه الفتنة وأدفع عنهم البلاء وأنعم على عبادك الذين آمنوا
بك ومنعوا عبادتك إلا سرّاً مستخفين بذلك حتى يعبدوك علانية فبينما هم
على ذلك عرفهم عرفاؤهم من الكفار ممن كان يجمع أهل المدينة لعبادة
الأصنام والذبح للطواغيت وذكروا أمرهم وكانوا قد خلوا في مصلى لهم
يعبدون الله فيه و يتضرعون إليه و يتوقعون أن يذكروا لدقيَنوس فأطلق أولئك
الكفرة حتى دخلوا عليهم مصلاهم فوجدوهم سجدوا على وجوههم

مكانه الى مدينتهم سوى مدينتهم التي هم بها قريباً منها لبعض ما يريد من أمره فلما رأى الفتية دقيнос قد خرج من مدينتهم بأدروا قدومه و خافوا اذا قدم مدينتهم أن يذكرهم فإتمروا بينهم أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه فيتصدقوا منها و يتزودوا بما بقي ثم ينطلقوا الى كهف قريب من المدينة في جبل يقال له بنجلوس فيمكثوا فيه و يعبدوا الله حتى اذا رجع دقيнос أتوه فقاموا بين يديه فيصنع بهم ما شاء فلما قال ذلك بعضهم لبعض عمد كل فتى منهم فأخذ من بيت أبيه نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما بقي من نفقتهم و أتبعهم كلب لهم حتى أتوا ذلك الكهف الذي في ذلك الجبل فلبثوا فيه ليس لهم عمل إلا الصلاة و الصيام و التسبيح و التكبير و التحميد ابتغاء وجه الله و الحياة التي لا تنقطع و جعلوا نفقتهم الى فتى منهم يقال له بملیخا فكان على طعامهم يتتاع لهم أرزاقهم من المدينة سرّاً من أهلها و ذلك أنه كان من أجملهم و أجلداهم فكان يملیخا يصنع ذلك فاذا دخل المدينة يضع ثياباً كانت عليه حسناً و يأخذ ثياباً كثياب المساكين الذين يستطعمون فيها ثم يأخذ ورقة فينطلق الى المدينة فيشتري لهم طعاماً و شراباً و يتسمع و يتجسس لهم الخبر هل ذكر هو و أصحابه بشئ في ملاء المدينة ثم يرجع الى أصحابه بطعامهم و شرابهم و يخبرهم بما سمع من أخبار الناس فلبثوا بذلك ما لبثوا.

ثم قدم دقيнос الجبار المدينة التي منها خرج الى مدينته و هي مدينة أفسوس فأمر عظماء أهلها فذبحوا للطواغيت ففرغ من ذلك أهل الإيمان فنجبوا في كل مخبأ و كان يملیخا بالمدينة يشتري لأصحابه طعامهم و شرابهم ببعض نفقتهم فرجع الى أصحابه و هو يبكي و معه طعام قليل فأخبرهم أن الجبار دقيнос قد دخل المدينة و أنهم قد ذكروا و افتقدوا و التمسوا مع عظماء أهل المدينة ليذبحوا للطواغيت فلما أخبرهم بذلك فزعوا فرعاً شديداً و وقعوا سجوداً على وجوههم يدعون الله و يتضرعون اليه و يتعوذون به من الفتنة ثم أن يملیخا قال لهم يا إخوتاه أرفعوا رؤوسكم فأطعموا

من هذا الطعام الذي جئتمكم به و توكلوا على ربكم فرفعوا رؤوسهم و أعينهم
تفيض من الدمع حذراً و تخوفاً على أنفسهم منه و ذلك مع غروب الشمس ثم
جلسوا يتحدثون و يتدارسون و يذكر بعضهم بعضاً على حزنٍ منهم مشفقين
مما أتاهم به صاحبهم من الخبر فبينما هم على ذلك اذ ضرب الله على آذانهم
في الكهف سنين عدداً و كلبهم باسط ذراعيه بباب الكهف فأصابهم ما أصابهم
و هم مؤمنون مصدقون بالوعد و نفقتهم موضوعة عندهم فلما كان الغد
فقدهم دقینوس فإلتسمهم فلم يجدهم.

فقال لعظماء أهل المدينة لقد ساءني شأن هؤلاء الفتية الذين ذهبوا لقد
كانوا يظنون أن بي غضباً عليهم فيما صنعوا في أول شأنهم لجهلهم ما جهلوا
من أمري ما كنت لأجهل عليهم في نفسي و لا أواخذ أحداً منهم بشيء إن هم
تابوا و عبدوا ألهي و لو فعلوا لتركهم و ما عاقبتهم بشيء سلف منهم فقال له
عظماء أهل المدينة ما أنت بحقيق أن ترحم قوماً فجرةً مردة عصاة مقيمين
على ظلمهم و معصيتهم و قد كنت أجلتهم أجلاً و أخرتهم عن العقوبة التي
أصبت بها غيرهم ولو شاءوا لرجعوا الى ذلك الأجل و لكنهم لم يتوبوا ولم
ينزعوا ولم يندموا على ما فعلوا و كانوا منذ إنطلقت يندرون أموالهم بالمدينة
فلما علموا بقدمك فرّوا فلم يروا بعد فأن أحبيت أن تؤتى بهم فأرسل الى
أبائهم فإمتحنهم و أشدد عليهم يدك عليهم فانهم مختبئون منك فلما قالوا
ذلك لدقینوس الجبار غضب غضباً شديداً.

ثم أرسل الى أبائهم فأتى بهم فسألهم عنهم و قال أخبروني عن أبناءكم
المردة الذين عصوا أمري و تركوا ألهي أتوني و أنبئوني بمكانهم فقال أبائهم
أما نحن فلم نعص أمرك و لم نخالفك قد عبدنا ألهتك و ذبحنا لهم فلم تقتلنا
في قوم مردة قد ذهبوا بأموالنا فبذروها و أهلکوها في أسواق المدينة ثم
إنطلقوا فارتقوا في جبل يدعى بنجلوس بينه و بين المدينة أرضٌ بعيدة هرباً
منك فلما قالوا ذلك خلّى سبيلهم و جعل يأتمر ماذا يصنع بالفتية فألقى الله

في القرآن
في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

عَزَّ وَجَلَّ فِي نَفْسِهِ أَنْ يَأْمُرَ بِالْكَهْفِ فَيَسُدَّ عَلَيْهِمْ كِرَامَةً مِنَ اللَّهِ أَنْ يَكْرَهُهُمْ
وَيَكْرَهُمْ أَجْسَادَ الْفِتْيَةِ فَلَا يَجُولُ وَلَا يَطُوفُ بِهَا شَيْءٌ وَأَرَادَ أَنْ يُحْيِيَهُمْ وَيَجْعَلَهُمْ
آيَةً لَأُمَّةٍ تَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَأَنْ يُبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ
اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ فَأَمَرَ دَقِينُوسَ بِالْكَهْفِ أَنْ يَسُدَّ عَلَيْهِمْ وَقَالَ دَعُوا
هَؤُلَاءِ الْفِتْيَةَ الْمُرَدَّةَ الَّذِينَ تَرَكُوا آلِهَتِي فَلَيَمُوتُوا كَمَا هُمْ فِي الْكَهْفِ عَطْشَاءَ وَ
جُوعاً وَلَيْكُنْ كَهْفُهُمُ الَّذِي إِخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ قَبْراً لَهُمْ فَفَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ عَدُوُّ اللَّهِ وَ
هُوَ يَنْظُرُ أَنَّهُمْ أَيقَظُ يَعْلَمُونَ مَا يَصْنَعُ بِهِمْ وَقَدْ تَوَفَّى اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ وَفَاةَ النَّوْمِ وَ
كَلْبَهُمْ بِاسْطٍ ذَرَاغِيهِ بَابَ الْكَهْفِ قَدْ غَشَاهُ اللَّهُ مَا غَشَاهُمْ يَقْلَبُونَ ذَاتَ الْيَمِينِ
وَذَاتَ الشَّمَالِ ثُمَّ أَنَّ رَجُلَيْنِ مُؤْمِنِينَ كَانَا فِي بَيْتِ الْمَلِكِ دَقِينُوسَ يَكْتُمَانِ
إِيمَانَهُمَا إِسْمَ أَحَدِهِمَا بَيْدَرُوسُ وَاسْمُ الْآخَرِ رُونَاسُ فَاتَمَرَا أَنْ يَكْتُبَا شَأْنَ الْفِتْيَةِ
أَصْحَابَ الْكَهْفِ أَنْسَابَهُمْ وَأَسْمَاءَهُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ وَقِصَّةَ خَبَرِهِمْ فِي لَوْحِينَ
مِنْ رِصَاصٍ ثُمَّ يَصْنَعُ لَهُ تَابُوتاً مِنْ نَحَاسٍ ثُمَّ يَجْعَلُ اللَّوْحِينَ فِيهِ ثُمَّ يَكْتُبُ عَلَيْهِ
فِي فَمِ الْكَهْفِ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْبَنِيَانِ وَيَخْتُمَا عَلَى التَّابُوتِ بِخَاتَمِهِمَا وَقَالَا لَعَلَّ
اللَّهَ أَنْ يَظْهَرَ عَلَى هَؤُلَاءِ الْفِتْيَةِ قَوْمًا مُؤْمِنِينَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيَعْلَمُ مَنْ فَتَحَ
عَلَيْهِمْ حِينَ يَقْرَأُ هَذَا الْكِتَابَ خَبَرَهُمْ فَفَعَلَا ثُمَّ بَنِيَا عَلَيْهِ فِي الْبَنِيَانِ فَبَقِيَ
دَقِينُوسُ وَقَرْنُهُ الَّذِينَ كَانُوا عَنْدهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَبْقُوا ثُمَّ هَلَكَ دَقِينُوسُ وَ
الْقَرْنُ الَّذِي كَانُوا مَعَهُ وَقُرُونٌ بَعْدَهُ كَثِيرَةٌ وَخَلَفَتْ الْخُلُوفُ بَعْدَ الْخُلُوفِ إِنَّتَهَى
مَا نَقَلَهُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ.

بَيِّنَةُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ كَانَ أَصْحَابُ الْكَهْفِ أَبْنَاءُ عِظَمَاءَ مَدِينَتِهِمْ وَأَهْلُ شَرَفِهِمْ
فَخَرَجُوا وَاجْتَمَعُوا وَرَاءَ الْمَدِينَةِ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ وَهُوَ أَسْنَهُمْ
إِنِّي لِأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئاً مَا أَظُنُّ أَنَّ أَحَدًا يَجِدُهُ قَالُوا مَاذَا تَجِدُ قَالَ أَجِدُ فِي
نَفْسِي أَنَّ رَبِّي رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَالُوا نَحْنُ نَجِدُ جَمِيعاً فَأَجْتَمَعُوا أَنْ
يَدْخُلُوا الْكَهْفَ وَ عَلَى مَدِينَتِهِمْ إِذْ ذَاكَ جَبَّارٌ يَقَالُ لَهُ دَقِينُوسُ فَلَبِثُوا فِي الْكَهْفِ
ثَلَاثَ مِائَةِ سَنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعاً رَقْدًا، إِنَّتَهَى.

جزء ١٥

المجلد العاشر

إذا عرفت هذا فلنرجع الى تفسير الآيات.

فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا

و المراد بضرب الأذان هو التَّوَم أي أُنْمَاهُمْ و قوله: سِنِينَ عَدَدًا أي سنين معدودة و نصب سنين على الظرف بقوله: فَضَرَبْنَا و العدد بمعنى معدود و العدّ المصدر، و قوله: فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ. كما يقول القائل لآخر ضربك الله بالفالج بمعنى ابتلاه الله به و أرسله عليه.

ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ نَبِيًّا أَنِ اتَّبِعُوا آيَاتِي

أي ثم بعثنا هؤلاء الفتية الذين أووا الى الكهف بعد ما ضربنا على آذانهم فيه سنين عدداً، من رقدتهم و نومهم لينظر عبادي فيعلموا بالبحث أي الطائفتين اللتين إختلفا في قدر مبلغ مكث الفتية في كهفهم رقوداً أحصى لما لبثوا أمداً و الأمد الغاية.

و إختلف المفسرون في معنى المراد بالحزبين فقال قومٌ كان الحزبان جميعاً كافرين و قال بعضهم كان أحدهما مسلماً و الآخر كافراً.

أقول لا يهمنّا البحث فيه فإن الآية ليست بصدد بيان ذلك مضافاً الى أنه لا فرق بين كون الحزبين مسلمين أو كافرين بل المقصود من الآية أن الناس إختلفوا في مدة لبثهم في الكهف الى أن بعثوا و أتما إختلفوا فيه لطول المدة.

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى

يقول الله تعالى لنبيّه نحن نقصّ عليك يا محمد نبأهم أي خبر أصحاب الكهف أنهم أي أصحاب الكهف كانوا فتية آمنوا برّبهم على ما مرّ بيانه و زدناهم هدى، إشارة الى أن الله تعالى زاد في إيمانهم و هدايتهم حتّى صبروا على هجران دار قومهم و الهرب من بين أظهرهم بدينهم الى الله و فراق ما كانوا فيه من خفض العيش و لينه الى خشونة المكث في كهف الجبل.

وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا

هذه الآية كأنها تفسير لقوله و زدناهم هدى فكأنه قيل ما معنى الزيادة في الإيمان فقال تعالى معناها أننا ربطنا على قلوب الفتية اذ قاموا أي أصحاب الكهف بحضرة الملك الجبار «فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا» أبدا، فأدّ كلمة، لن، لنفي الأبد «مِنْ دُونِهِ» أي غير خالق السموات والأرض «إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا»، الشَّطَطُ الخروج عن الحد بالغلو فيه أي لو قلنا غير ذلك لقد قلنا إذا شططاً أي خرجنا عن حد الاعتدال و سلكنا طريق الظلم.

و من المعلوم أَنَّ التَّكَلُّمَ بهذا الكلام عند الجَبَّارِ لَا يكون إِلَّا بتأييدِ اللَّهِ:
قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَاؤُا تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا^(٢).

هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

يقول الله تعالى مخبراً عن قبل الفتية من أصحاب الكهف «هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه»، أي من دون الله، «الْهَةَ» من الأصنام والأخشاب، «لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ»، أي هلاً يأتون على عبادتهم إياها بحجة بَيِّنَةٍ «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا»، أي أَنَّ الشَّرْكَ بِاللَّهِ ظَلَمٌ إِذْ قَالَ لِقَمَانِ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ:

قال الله تعالى: يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ^(١).

قال الله تعالى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا^(٢).

بل نقول أنه من أقبح الظلم وأشنعه:

قال الله تعالى: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ^(٣).

قال الله تعالى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ^(٤).

و محصل الكلام هو أنه ما أقبح بالإنسان أن ينكر خالقه الذي خلقه.



وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا
إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ
يَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِزْقًا (١٦) وَ تَرَى
الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ
الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَ
هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ
اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا
مُرْشِدًا (١٧) وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَ هُمْ رُقُودٌ وَ
تُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشِّمَالِ وَ كَلْبُهُمْ
بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ
لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَمَلَّيْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا (١٨) وَ
كَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ ثِيْرًا لِيَبَيِّنَ لَهُمْ مَا لَفِئَتْ مِنْهُمْ
كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا
رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ
هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا
فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَسَلْطَفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ
أَحَدًا (١٩) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ
يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا (٢٠) وَ
كَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ
أَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذِ اتَّخَذُوا عُونَ بَيْنَهُمْ
أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ
قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ

مَسْجِدًا (٢١) سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَأَيْبُهُمْ كُلُّهُمْ وَ
يَقُولُونَ خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كُلُّهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَ
يَقُولُونَ سَبْعَةً وَ ثَامِنُهُمْ كُلُّهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ
بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا
مِرَآءَ ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٢٢)
وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّا
أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ أَدْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَ قُلْ
عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا (٢٤)

◀ اللغة

فَأَوْوَا: أمرٌ من أَوَى' يأوي أي إجعلوا الكهف مأوى لكم والمأوى المكان.
مِرْفَقًا: المرفق بكسر الميم وفتحها ما إرتفعت به أي شيئاً يرتفعون به مثل
المقطع و قيل هو مصدر كالرفق جاء على مفعل.

تَزَاوَرُ: أصله تتزاور فأدغم التاء في الزاء والمعنى تزوغ و تميل يقال هو أزور
عن كذا أي مائل.

تَقْرُضُهُمْ: أي تتركهم يقال قرضت الموضع اذا قطعته و جاوزته و منه سَمِي
المقراض لأنه يقطع الثوب.

فَجَوْهٌ: الفجوة بفتح الفاء المتسع من الأرض و قال قتادة في فضاء منه.
أَيْقَاطًا: جمع يقطة و هي ضدّ النوم.

رُقُودٌ: رَقْدٌ رَقْدًا وَرُقُودًا وَرِقَادًا، نام فهو راقد جمعه رقود و رقد فقوله
رقود أي نيام.

بِالْوَصِيدِ: الوصيد بفتح الواو الفناء و قيل هو الباب و قيل الوصيد، العتبة
فناء الدار و قد جاء بمعنى الجبل و الكهف أيضاً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

المجلد الثاني

رُجْبًا: الرُّعْبُ بَصْمُ الرُّعَاءِ الْخَوْفِ.

أَعْتَرْنَا: أَيِ أَظْهَرْنَا وَاطَّلَعْنَا.

تُمَارٍ: أَيِ تَجَادَلٍ.

مِرَاءً: الْمِرَاءُ الْخُصُومَةُ وَ الْجِدَلُ.

◀ الإعراب

وَإِذْ أَعْتَرَزْتُمُوهُمْ إِذْ، ظرف لفعلٍ محذوف أي و قال بعضهم لبعضٍ و مَا يَعْبُدُونَ مَا، موصولة بمعنى، الَّذِي و إِلَّا اللَّهَ مستثنى من، مَا، أو من العائد المحذوف و قيل هي مصدرية و التقدير إعتزلتموهم و عبادتهم إلا عبادة الله. و هنا قول ثالث و هو أنها حرف نفى و عليه فيخرج في الإستثناء وجهان: أحدهما: هو منقطع.

الثاني: هو متصل و التقدير و إذ إعتزلتموهم إلا عبادة الله أو و ما يعبدون إلا الله مرفقاً نصب على المصدر أي إرتفاقاً تَرَاوَرَّ أصله تتزاور فقلبت الثانية زايًا و أدغمت و قد يقرأ بالتخفيف على حذف الثانية و ذَاتَ الْيَمِينِ ظرف لتزاور باسِطٌ خبر المبتدأ ذِرَاعِيهِ منصوب به و أنما عمل إسم الفاعل و هو للماضي لأنه حالٌ محكية فِرَارًا مصدر لأن، و لَيْتَ بمعنى فررت و يجوز أن يكون مصدرًا في موضع الحال و أن يكون مفعولاً له رُجْبًا مفعول ثان و قيل تمييز وَ كَذَلِكَ في موضع نصب و كَمْ ظرف و بِوَرَقِكُمْ في موضع الحال أَيُّهَا أَزْ كَى الجملة في موضع نصب و طَعَامًا تمييز إِذْ يَتَنَازَعُونَ إِذْ ظرف ليعلموا أو لأعترنا بُيُنَاتًا مفعول و قيل هو مصدر و رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ رابعهم مبتدأ و كلبهم خبره و لا يعمل إسم الفاعل هنا لأنه ماضٍ و الجملة صفة، لثلاثة و ليست حالاً إذ لا عامل لها إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ فِي المستثنى منه ثلاثة أوجه: أحدها: هو من النهي و المعنى لا تقولنَّ إفعِلْ غداً إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكَ فِي الْقَوْلِ.

الثاني: هو من فاعل أي لا تقولن إنني فاعلٌ غداً حتى تقرن به قوله إن شاء الله.

الثالث: أنه منقطع وموضع، أن يشاء الله، نصب على وجهين:
أحدهما: على الاستثناء.

الثاني: هو حال والتقدير لا تقولن إفعل هذا إلا قائلًا إنشاء الله فحذف القول وهو كثير في كلام العرب.

◀ التفسير

وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا

أي قال بعضهم لبعض إذا اعتزلتموهم أي اعتزلتم هؤلاء الكفار وهم دينوس وأتباعه والاعتزال يشمل مفارقة أوطان قومهم ومعتقداتهم فهو اعتزال جسماني وقلبي و، ما، معطوف على المفعول في اعتزلتموهم أي واعتزلتم معبودهم وقوله إلا الله، إستثناء متصل أن كان قومهم يعبدون الله مع آلهتهم لأندراج لفظ الجلالة في قوله: وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وذلك لما قيل أنهم كانوا يعبدون الله ويعبدون معه آلهة فأعتزلت الفتية تلك الآلهة ولم يعتزلوا عبادة الله وبه قال الفراء وكثير من المفسرين، وقيل الإستثناء منقطع لأنهم أي دينوس وأتباعه كانوا لا يعرفون الله ولا يعبدونه فلم يكن الله مندرجاً في معبوداتهم فالإستثناء منقطع وقال بعض المفسرين وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ كلام معترض إخبار من الله تعالى عن الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله تعالى، فعلى هذا، ما، نافية والإستثناء مفرغ له العامل، فأووا الى الكهف، أي أجعلوه مأوى لكم تقيمون فيه وتأوون اليه وقوله: يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ معناه ينشر فيه ما كانوا عليه من التوكل على الله حيث أووا الى

الكهف وَيَهَيِّ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا، معناه نشر رحمة الله عليهم وتهيئة رفقته تعالى بهم لأن من أخرجهم الله من ظلمة الكفر الى نور الإيمان لا يَضْيِعه فالمعنى أنه تعالى سيبسط علينا رحمته ويَهَيِّ لنا ما نرتفق به في أمر عيشنا.

و قال ابن عباس، و يَهَيِّ لكم أي يسهل عليكم ما تخافون من الملك و ظلمه و يأتاكم باليسر و الرِّفق و اللُّطف و قيل معناه يَهَيِّ لكم بدلاً من أَمْرِكُمْ الصعب مرفقاً.

قال الشاعر:

فليست لنا من ماء زمزم شربة مبرّءة بابت على طهيان
أي بدلاً من ماء زمزم.

و قال الزمخشري، مَرْفَقًا قَرِيّ بفتح الميم و كسرها و هو ما يرتفق به أي ينتفع، أما أن يقولوا ذلك ثقة بفعل الله و قوّة من رجائهم لتوكّلهم عليه و نصوح يقينهم و أمّا أن يخبرهم نبيّ عصرهم، و أمّا أن يكون بعضهم نبياً، هذا ما ذكره في تفسير الآية و يستفاد منها أنّ الاعتزال ممدوحٌ مستحسن إذا كان لحفظ الدّين فكلّ من خاف على دينه في الاجتماع يجب عليه الاعتزال عن النّاس إذا كان حفظ دينه فيه و على هذا يحمل ما ورد في مدح الاعتزال في آخر الزّمان و ستكلم في هذا الباب في موضعه.

و تَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوَرُّ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ إِلَهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يَضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا

هنا جملٌ محذوفة دلّ عليها ما تقدّم و التقدير فأووا الى الكهف فألقى الله عليهم النّوم و إستجاب دعاءهم و أرفقهم في الكهف بأشياء و تَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوَرُّ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ أي تعدل عنهم و تميل يقال ازور

إزوراراً وفيه زور أي ميل، وقوله: وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّرُضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ف قيل في معناه تقطعهم في ذات الشمال أي أَنَّ الشَّمْسَ تجوزهم منحرفة عنهم من قولهم قرضته بالمقراض أي قطعته، و قال بعض المفسرين معناه تعطيهم اليسير من شعاعها ثم تأخذها بإنصرافها من قرض الدراهم التي تسترد.

و قال مجاهد تقرضهم أي تتركهم والمعنى في الآية أَنَّ الشَّمْسَ لا تصيبهم البتة أو في أكثر الأوقات فتكون صورهم محفوظة و قيل أَنَّ الكهف الذي كانوا فيه كان محاذياً لبنات النعش إذا جازت خط نصف النهار.

و أعلم أَنَّهُم إختلفوا في القراءة، فمنهم من قرأ، تَزَوَّرَ على وزن تحمر ومنهم من قرأ، تَزَوَّرَ على وزن تحمَّارَ ومنهم من قرأ تَزَوَّرَ بهمزة قبل الراء و على أيِّ التقادير فالمعنى واحد و أمَّا قوله: وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ أي مَتَّسِعٌ من الكهف و قال قتادة في فضاء منه و قيل الفجوة مَتَّسِعٌ داخل الكهف بحيث لا يراه من كان ببابه و كان الكلب بباب الفجوة.

قال ابن عطية كان كهفهم مستقبل بنات النعش لا تدخله الشَّمْسُ عند الطلوع و لا عند الغروب إختار الله لهم مضجعاً مَتَّسِعاً في فضاء لا تدخل عليهم الشَّمْسُ فتؤذيهم وتدفع عنهم كربة الغار و غمومه.

و قال الزمخشري المعنى أَنَّهُم في ظِلِّ نهارهم كلَّه لا تصيبهم الشَّمْسُ في طلوعها و لا غروبها مع أَنَّهُم في مكانٍ واسعٍ منفتح معرض لإصابة الشَّمْسِ لولا أَنَّ الله يحجبها عنهم، و قال أبو عليّ يعني تقرضهم تعطيهم من ضوءها شيئاً ثم تزول سريعاً كالقرض يستردّ والمعنى عنده أَنَّ الشَّمْسَ تميل بالغدوة و تصيبه بالعشى إصابة خفيفة انتهى.

أقول الإحتمالات في المقام كثيرة جداً و الحقُّ أَنَّ ما ذكروه لا دليل عليه عقلاً و نقلاً و لا يعلم حقيقة الحال إلاَّ الله تعالى إذ لم ترد به رواية صحيحة من أهل العصمة يعتمد عليها.

نعم يستفاد من الآية أَنَّ اللَّهَ تعالى حفظهم من الآفات في الغار ولو كانت الشمس لا تصيب مكانهم أصلاً لكان يفسد هواء الغار و يتعفن ما فيه فيهلكوا فالمعنى أَنَّهُ تعالى دَبَّرَ أمرهم فأسكنهم مسكنًا لا يكثُر سقوط الشمس فيه فيحمي و لا تغيب عنه غيبوبة دائمة فيعفن و الإشارة بذلك الى ما صنعه تعالى بهم من إزورار الشمس و قرضها طالعة و غاربة آية من آياته و اليه الإشارة بقوله: ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ لَهُ خَالِقٌ مَدَبِّرٌ حَكِيمٌ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لِأَنَّ حَدِيثَ أَصْحَابِ الْكَهْفِ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ كَيْفَ وَ هُوَ الَّذِي هَدَاهُمْ إِلَى تَوْحِيدِهِ وَ أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَيْنِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَ أَرَشَدَهُمْ إِلَى الْكَهْفِ وَ صَرَفَ الشَّمْسَ عَنْهُمْ يَمِينًا وَ شِمَالًا لِئَلَّا تَفْسَدَ أَجْسَامُهُمْ وَ أَنْامَهُمْ هَذِهِ الْمُدَّةَ الطَّوِيلَةَ وَ صَانَهُمْ مِنَ الْبَلَى وَ ثِيَابَهُمْ مِنَ التَّمَرُّقِ كُلِّ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ وَقَوْلُهُ: مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا.

فقوله: مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ حَكَمَ عَامٌ يَدْخُلُ فِيهِ مَا سَبَقَ نَسَبْتَهُمْ وَ هُمْ أَصْحَابُ الْكَهْفِ وَ مَنْ يَضِلُّ عَامٌ أَيْضًا يَدْخُلُ فِيهِ مِثْلُ دَقِينُوسَ الْكَافِرِ وَ مِنْ حَذَى حَذْوِهِ وَقَوْلُهُ: فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا فِكَلِمَةٍ، لَنْ، لِنَفِي الْأَبَدِ أَيِ مَنْ يَضِلُّ لَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا وَ نَاصِرًا أَبَدًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ مَا سِوَى اللَّهِ مَخْلُوقٌ لَهُ وَ الْمَخْلُوقُ تَحْتَ قُدْرَةِ الْخَالِقِ فَكَيْفَ يَعْقِلُ أَنْ يَكُونَ نَاصِرًا لِمَنْ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَ قَدْ تَكَلَّمْنَا فِي مَعْنَى الْهُدَايَةِ وَ الْإِضْلَالِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَ مَرَّةٍ وَ قُلْنَا أَنَّ الْهُدَايَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مَعْنَاهَا تَوْفِيقُ الْعَبْدِ وَ الْإِضْلَالُ هُوَ إِيكَالُهُ الْعَبْدَ إِلَى نَفْسِهِ.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقَاطًا وَ هُمْ رُقُودٌ قِيلَ أَنَّهُمْ كَانُوا مَفْتَحَةً أَعْيُنُهُمْ وَ هُمْ نِيَامٌ فَيَحْسِبُهُمُ النَّظَرُ مُتَبَهِّينَ، قِيلَ فِي الْكَلَامِ حَذَفَ تَقْدِيرُهُ لَوْ رَأَيْتَهُمْ لَحَسِبْتَهُمْ أَيْقَاطًا.

و قيل و تحسبهم أيقاظاً كلام مستأنف و ليس على تقدير و كيف كان فالمعنى تحسبهم متبهمين غير نائمين و الحال أنهم رقاد أي هم نائمون وَ تَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشِّمَالِ تَقْلِبُهُمْ بالنُّونِ على المشهور بين القراء و قد قرئ بالياء أيضاً أي يقلبهم الله، و على التَّقْدِيرِينِ فالمقلب هو الله تعالى و فيه مزيد إعتناء بهم حيث أسند التَّقْلِيبَ الى نفسه و أنه هو الفاعل له و الفائدة في تَقْلِبُهُمْ في الجهتين لثلاً تبلى الأرض ثيابهم و تأكل لحومهم فيعتقدوا أنهم ماتوا.

و عن ابن عباس لو مسَّتْهم الشَّمْسُ لأعرقتهم و لولا التَّقْلِيبُ لأكلتهم الأرض.

و أمّا أوقات تَقْلِيبِهِمْ و عدد التَّقْلِيبَاتِ فالبحت فيه عاطلٌ باطلٌ لأنه ممّا لا يعلمه إلا الله وَ كَلْبُهُمْ بِاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ فالظاهر أنّ المراد بالكلب هو الحيوان المعروف و من ذهب الى أنّ المراد بالكلب الأسد أو أنه رجلٌ طبّاح لهم تبعهم أو أحدهم قعد عند الباب طليعة لهم و أمثال ذلك من الأقوال لا يسمع منه إذ لا دليل عليه مضافاً الى أنه خلاف الظاهر فالمعنى و كلب أصحاب الكهف باسطٌ ذراعيه بالوصيد أي بفناء الغار أو ببابه و بسط اليد مدها.

لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَمَلَّيْتَ مِنْهُمْ رُعبًا الرُّعْبُ الخوف و المعنى لو أشرفت عليهم أي على أصحاب الكهف لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا، أي لأعرضت عنهم هرباً إستيحاشاً للموضع ولملئت منهم رعباً و خوفاً لما ألبسهم الله من الهيبة لثلاً يصل اليهم أحد حتّى يبلغ الكتاب أجله فيهم فينتبهون من رقدتهم بإذن الله و قيل أنّ أظفارهم قد طالت و كذلك شعورهم فلذلك يأخذه الرُّعْبُ مِنْهُمْ و كان نومهم ثلاث مائة و تسع سنين لا تتغير أحوالهم و لا يطعمون ولا يشربون معجزة لا تكون إلا لنبيّ و قيل أنّ النبيّ كان أحدهم و هو الرئيس الذي إتبعوه و آمنوا به.

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه بعث وأحيا أصحاب الكهف بعد نومهم الطويل و رقدتهم البعيدة ليسأل بعضهم بعضاً عن مدة مقامهم فلما بعثهم (قال قائل منهم كم لبثتم)، في الغار (قالوا لبثنا) في الكهف (يوماً أو بعض يوم)، و إنما أخبروا بذلك من غير أن يعلموا صحته لأن الأخبار في مثل هذا مبني على الظنّ الغالب و على ذلك وقع السؤال لأنّ النائم لا يدري مقدار نومه إلا على غالب الظنّ و قيل أنهم لما ناموا كان عند طلوع الشمس فلما إنبهوا كانت الشمس دنت للغروب فلذلك قالوا يوماً أو بعض يوم قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ و ذلك لأنه خلقكم و أنامكم في الكهف ثم بعثكم عن رقدتكم فلا جرم هو أعرّف بحالكم و مدة لبثكم فيه.

ثم قال بعضهم لبعض، فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ المبعوث هو تلميذا و كانوا قد إستصبحوا حين خرجوا فآرين، دراهم لنفقتهم و كانت حاضرة عندهم، فالورق كناية عن الدرهم فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا قال قتادة، أزكى، أجل و خير، و قيل معناه، أنمى، طعاماً بأنه طاهر حلال لأنهم أي أهل المدينة كانوا يذبحون للأوثان و هم كفاراً أرجاس و قيل معناه أيها أكثر فأن الزكاء و النماء الزيادة فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ و لِيَتَلَطَّفْ في شراءه و إخفاء أمره و لَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا أي لا يعلمنّ بمكانكم هذا.

إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعَبِّدُوكُمْ فِي مَلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا

و المعنى إن يظهروا، أي هؤلاء الكفار، عليكم بأن يعلموا بمكانكم، يرحموكم، أي يقتلوكم أو يعيدوكم في ملتهم أي يردوكم في عبادة الأصنام ومتى فعلتم ذلك، لن تفلحوا، بعد ذلك أبداً، إذ لا فلاح لمن لا دين له في الدنيا والآخرة.

وَكَذَلِكَ أَغَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذِ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا

الإعثار الإظهار والإطلاع و المعنى كذلك، أي كما فعلنا بهم ما مضى ذكره كذلك أظهرنا عليهم وأطلعنا عليهم ليعلموا، أي ليعلم أصحاب الكهف.

وقيل ليعلم الذين يكذبون بالبعث، أن وعد الله حق، لا مرية فيه، وأن الساعة، وهي القيامة، لا ريب فيها، أي في مجيئها، وقيل التقدير، ليستدلوا بما يؤدبهم إلى العلم بأن الوعد في قيام الساعة حق كما قبضت أرواح هؤلاء الفتية تلك المدة ثم بعثوا كأنهم لم يزالوا أحياء على تلك الصفة.

قال بعض المفسرين قوله: إِذِ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ يجوز أن تكون، إذ، نصباً ليعلموا في وقت منازعتهم ويجوز أن يكون بقوله: أَغَثَرْنَا و التقدير و كذلك أطلعنا إذ وقعت المنازعة في أمرهم و المعنى أنهم لما ظهروا عليهم عرفوا خبرهم أماتهم الله في الكهف فإختلف الذين ظهروا على أمرهم من أهل مدينتهم من المؤمنين و هم الذين غلبوا على أمرهم و قيل رؤوساءهم الذين إستولوا على أمرهم فقال بعضهم ابنوا عليهم مسجداً ليصلي فيه المؤمنون تبركاً بهم.

وقيل أن النزاع كان في أن بعضهم قال، قد ماتوا في الكهف وبعضهم قال لا، بل هم نائمون كما كانوا فقال عند ذلك بعضهم أن الذي خلقهم و أنامهم و بعثهم أعلم بحالهم و كيفية أمرهم فقال عند ذلك الذين غلبوا على أمرهم من رؤوساءهم لنتخذن عليهم مسجداً كما حكى الله عنهم بقوله: رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا

وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ

جزء ١٥

المجلد الثاني

روي أَنَّهُمْ لَمَّا جَاؤُوا إِلَى فَمِ الْغَارِ دَخَلَ صَاحِبُهُمُ الْيَهُمَ وَأَخْبَرَهُمْ بِمَا كَانُوا عَنْهُ غَافِلِينَ مَدَّةَ مَقَامِهِمْ فَسَأَلُوا اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُعِيدَهُمْ إِلَى حَالَتِهِمُ الْأُولَى فَأَعَادَهُمُ إِلَيْهَا وَحَالَ بَيْنَ مَنْ قَصَدَهُمْ وَبَيْنَ الْوَصُولِ إِلَيْهِمْ بِأَنْ أَضَلَّهُمْ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَى الْكَهْفِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ فَلَمْ يَهْتَدُوا إِلَيْهِمْ. وَ قِيلَ أَنَّهُمْ لَمَّا دَخَلُوا الْغَارَ سَدُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْحِجَارَةِ فَلَمْ يَهْتَدِ أَحَدُ الْيَهُمِ لَذَلِكَ.

و قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ مَفْعُولٌ، أَعْرَنَّا، مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ أَعْرَنَّا عَلَيْهِمْ أَهْلَ مَدِينَتِهِمْ وَالْكَافِ فِي قَوْلِهِ: وَكَذَلِكَ لِلتَّشْبِيهِ وَالتَّقْدِيرِ وَكَمَا أَنَّ مَنَاهِمَ بَعْثَانَهُمْ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ أَطْلَعَنَا عَلَيْهِمْ أَهْلَ مَدِينَتِهِمْ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْحِكْمَةِ أَيْضاً وَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ لِيَعْلَمُوا، عَائِدٌ عَلَى مَفْعُولِ أَعْرَنَّا وَهُوَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ أَيْ لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَ إِلَيْهِ ذَهَبَ الطَّبْرِيُّ، وَقَوْلُهُ: أَنَّ وَعَدَ اللَّهِ حَقُّ الْمُرَادِ بِالْوَعْدِ الْبَعْثُ لِأَنَّ حَالَتَهُمْ فِي نَوْمِهِمْ وَ إِنْ تَبَاهَهُمْ بَعْدَ الْمَدَّةِ الْمُتَطَاوِلَةِ كَحَالِ مَنْ يَمُوتُ ثُمَّ يَبْعَثُ، وَقَوْلُهُ: وَ أَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا أَيْ لَا شَكَّ وَلَا إِرْتِيَابَ فِي قِيَامِهَا وَ الْمَجَازَاةَ فِيهَا وَكَانَ الَّذِينَ أَعْرَنُوا عَلَى أَهْلِ الْكَهْفِ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَدْ دَخَلَتْهُمْ فِتْنَةٌ فِي أَمْرِ الْحَشْرِ وَبَعَثَ الْأَجْسَادَ مِنَ الْقُبُورِ فَشَكَّ فِي ذَلِكَ بَعْضُ النَّاسِ وَاسْتَبَعَدُوهُ وَقَالُوا تَحْشُرُ الْأَرْوَاحَ فَشَقَّ عَلَى مَلِكِهِمْ وَبَقِيَ حَيْرَانٌ لَا يَدْرِي كَيْفَ يَبَيِّنُ أَمْرَهُ لَهُمْ حَتَّى لَبَسَ الْمَسُوحَ وَ قَعَدَ عَلَى الرَّمَادِ وَ تَضَرَّعَ إِلَى اللَّهِ فِي حُجَّةٍ وَ بَيَانٍ، فَأَعْرَنَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْكَهْفِ فَلَمَّا بَعَثَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَ تَبَيَّنَ النَّاسُ أَمْرَهُمْ سَرَّ الْمَلِكُ وَ رَجَعَ مِنْ كَانَ شَكَّ فِي بَعَثِ الْأَجْسَادِ إِلَى الْيَقِينِ وَ إِلَى هَذَا وَقَعَتِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَوْلُهُ: إِذْ مَعْمُولَةٌ لِأَعْرَنَّا أَوْ لِيَعْلَمُوا، وَ فِي الْمَقَامِ إِحْتِمَالٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّ يَعُودَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: لِيَعْلَمُوا عَلَى أَصْحَابِ الْكَهْفِ أَيْ جَعَلَ اللَّهُ أَمْرَهُمْ آيَةً لَهُمْ دَالَّةً عَلَى بَعَثِ الْأَجْسَادِ مِنَ الْقُبُورِ وَ عَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ: إِذْ يَتَنَازَعُونَ إِبْتِدَاءً وَ خَبَرٌ عَنِ الْقَوْمِ

الَّذِينَ بَعَثُوا عَلَىٰ عَهْدِهِمْ فَلْتَنَازَعِ إِذْ ذَاكَ فِي أَمْرِ الْبِنَاءِ وَالْمَسْجِدِ لَا فِي أَمْرِ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ التَّنَازَعُ أَمَّا هُوَ فِي أَنْ يُطْلَعُوا عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَعْضُ، هُمْ أَمْوَاتٌ، وَ قَالَ بَعْضُ هُمْ أَحْيَاءٌ.

و قد روي في بعض التفسير أن الملك و أهل المدينة إنطلقوا مع تمليحها الى الكهف و أبصروهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله و نعيذك به من شر الجن و الأنس ثم رجعوا الى مضاجعهم و توفي الله أنفسهم و ألقى الملك عليهم ثيابه و أمر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب فرأهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج و بنى على باب الكهف.

أقول أما قوله: رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ يحتمل أن يكون من كلام الله تعالى ردًا لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين أو من الذين تنازعوا فيه على عهد رسول الله ﷺ من أهل الكتاب و الذين غلبوا قال قتادة هم الولاة ثم أنهم إختلفوا في مكان الكهف فقال بعضهم كان في الرّوم و قيل في الشام و أن بالشّام كهفًا فيه موتى و يزعم مجاوروه أنهم أصحاب الكهف و عليهم مسجد و بناء يسمّى الرّقيم و معهم كلب رقد، و قيل في الأندلس في جهة غرناطة بقرب قرية تسمى نوشة كهف فيه موتى و معهم كلب رقد و أكثرهم قد إنجرد لحمه و بعضهم متماسك و قد مضت القرون السّالفة و لم نجد من علم شأنهم و يزعم ناس أنهم أصحاب الكهف.

قال ابن عطية دخلت اليهم فرأيتهم منذ أربع و خمس مائة و هم بهذه الحالة و عليهم مسجد و قريب منهم بناء رومي يسمّى الرّقيم كأنه قصرٌ مخلوق قد بقي جدراناه و هو في فلاة من الأرض خربة و بأعلى حاضرة قرناطة ممّا يلي القبلة آثار مدينة قديمة يقال لها مدينة دقيوس وجدنا في أثارها غرائب من قبور و نحوها و أمّا إستسهلت ذكر هذا مع بعده لأنّه عجب يتخلّد ذكره ما شاء الله عزّ وجلّ انتهى.

قال ناقل الحديث عن ابن عطية، ما هذا لفظه و حين كنّا بالأندلس كان الناس يزورون هذا الكهف و يذكرون أنّهم يغلطون في عدّتهم إذا عدّوهم و أنّ معهم كلباً و يرحل الناس الى لوشة لزيارتهم و أمّا ما ذكرت من مدينة دقيوس التي بقبلة غرناطة فقد مررت عليها مراراً لا تحصى و شاهدت فيها حجارة كباراً و يترجّح كون الكهف بالأندلس لكثرة دين النصارى بها حتّى أنّها هي بلاد مملكتهم العظمى و لأنّ الأخبار بما هو في أقصى مكانٍ من أرض الحجاز أغرب و أبعد أن يعرفه أحد إلاّ بوحى من الله تعالى:

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَ لَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا

الضمير في و سيقولون، عائد على من تقدّم ذكرهم و هم المتنازعون في حديثهم قبل ظهورهم عليهم فأخبر تعالى نبيّه بما كان من اختلاف قومهم في عددهم، و قيل يعود الضمير على نصارى نجران تناظروا مع رسول الله ﷺ في عددهم، فقالت الملكانية الجملة الأولى ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ و اليعقوبية الجملة الثانية وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ و النسطورية الجملة الثالثة وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ.

و قال صاحب الكشاف، أنّ السّيد قال الجملة الأولى و كان يعقوبياً، و العاقب قال الثانية و كان النسطوريّه و المسلمون قالوا الثالثة و أصابوا و عرفوا ذلك بإخبار الرسول عن جبرئيل عليه السلام فتكون الضّمائر في سيقولون، و يقولون عائداً بعضها على نصارى نجران و بعضها على المؤمنين و قد روت العامة عن عليّ عليه السلام أنّه قال كانوا سبعة نفر، أسمائهم تملّخوا و مشلكيينا و مشليننا هؤلاء أصحاب يمين الملك و كان عن يساره مونوش، و دبرنوش، و شاذنوش، و كان

يستشير هؤلاء الستّة في أمره و السّابع الرّاعي الذي وافقهم، هربوا من ملكهم دقيانوس وإسم مدينتهم أفسوس وإسم كلبهم قطمير إنتهى.
و قال ابن عطية، الضّمير في قوله: سَيَقُولُونَ راجع الى أهل التّورة من معاصري محمّد ﷺ وذلك أنّهم إختلفوا في عدد أصحاب الكهف هذا الإختلاف المنصوص إنتهى.

و إنّما جاء بسين الإستقبال لأنّ في الكلام طي وإدماج و التّقدير فإذا أجبته عن سؤالهم و قصصت عليهم قصّة أصحاب الكهف فسلهم عن عددهم فإنّهم إذا سألتهم سيقولون كذا وكذا و في قوله: رَجْمًا بِالْغَيْبِ إشارة الى أنّهم سيقولون كذا وكذا رميّاً بالشّيء المغيب عنهم أو ظناً أستير من الرّجم كأنّ الإنسان يرمي الموضع المجهول عنده بظنّه المرّة بعد المرّة يرجم به عسى أن يصيب ومنه التّرجمان و ترجمة الكتاب قال زهير:

وما الحرب إلّا ما علمتم و ذقتم و ما هو عنها بالحديث المرجم
أي المظنون و المقصود من هذه الكلمة أنّهم لم يقولوا ذلك عن علم فإنّ التّرديد في المقال دليل على الجهل بالواقع و أنتصب رجماً، على أنّه مصدر لفعلٍ مضمّر أي يرجمون رجماً بذلك و قوله: ثَلَاثَةٌ خبر مبتدأ محذوف و الجملة بعده صفة و التّقدير هم ثلاثة أشخاص و إنّما قدرنا أشخاصاً لأنّ، رابعهم، إسم فاعل أضيف الى الضّمير و المعنى أنّه رابعهم أي جعلهم أربعة و صيّرهم الى هذا العدد فلو قدر ثلاثة رجالٍ إستحال أن يصير ثلاثة رجالٍ أربعة لإختلاف الجنسين والواو في وثامنهم للعطف على الجملة السّابقة أي يقولون هم سبعة و ثامنهم كلبهم فأخبروا أولاً بسبعة رجالٍ جزماً ثمّ أخبروا ثانياً أنّ ثامنهم كلبهم بخلاف القولين السّابقين فإنّ كلّاً منهما جملة واحدة وصف المحدث عنه بصفةٍ ولم يعطف الجملة عليه.

و نقل عن أبي بكر بن عياش أنّه قال أنّ قریشاً إذا تحدّثت تقول ستّة سبعة و ثمانية تسعة فتدخل الواو في الثّمانية و كونها جملتين معطوف إحداها على

الأخرى مودنٌ بالتَّثْبِيتِ في الأخبار بخلاف ما تقدّم فأتهم أخبروا بشئٍ موصوف بشئٍ لم يتأخّر عن الأخبار و لذلك جاء فيه، رجماً بالغيب و لم يجي في هاتين الجملتين بشئٍ يقدح فيهما و قوله: مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ بعد قوله: قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ يشير به الى عدم علم أكثر الناس بعدتهم و إنما العلم بعدتهم مختصّ بالله تعالى و من علّمه الله بتوسط الوحي و يدخل في القليل من أخذ علمه من الله و رسله.

و الحاصل أنّ القضية من العجائب التي لا يمكن الوقوف عليها و على أمثالها إلا من طريق الوحي و لذلك قال تعالى لنبيّه و المراد أمته. فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا أي لا تجادلهم إلا بحجةٍ و دلالةٍ بيّنةٍ و إخبارٍ من الله و هو المراء الظاهر.

و قال بعضهم معناه حسبك ما قصصنا عليك و لا تستفت فيهم، يعني في أهل الكهف و في مقدار عددهم (منهم)، أي من أهل الكتاب أحدًا عن قصّتهم لا سؤال متعنت لأنّه خلاف ما أمرت به من الجدل إلا بالتّي هي أحسن و لا سؤال مسترشّد لأنّه تعالى قد أرشدك بأن أوحى اليك قصّتهم ثمّ نهاه أن يخبر بأنّه يفعل في الزّمن المستقبل شيئاً إلا و يقرن ذلك بمشيئة الله تعالى و قد تقدّم في سبب النزول أنّه حين سأله قريش عن أهل الكهف و الرّوح قال غداً أخبركم و لم يقل إن شاء الله فتأخّر عنه الوحي مدّة قيل خمسة عشر يوماً و قيل أربعين و الى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله:

وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ أذكرُ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا

قال صاحب الكشاف قوله إلا أن يشاء الله متعلّق بالنهي أي و لا تقولنّ إلا أن يشاء الله لا بقوله إِنِّي فَاعِلٌ لأنّه لو قال إِنِّي فَاعِلٌ كذا إلا أن يشاء الله كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله و ذلك ما لا مدخل فيه للنهي، و تعلّقه بالنهي من وجهين:

أحدهما: ولا تقولَنَّ ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن ذلك فيه.

الثاني: ولا تقولَنَّه إلا بأن يشاء الله أي إلا بمشيئته وهو في موضع الحال أي إلا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً إن شاء الله و السرّ فيه هو أن ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن ولا يكون فأَنْ أزيمة الأمور بيده تعالى و الكلّ مستمدة من مدده و العبد لا يقدر على شيء من عند نفسه و ليس هذا من الجبر بشيء لأنّ إجبار العبد على الفعل شيء وإفاضته التّوفيق منه تعالى شيء آخر.

وأما قوله: وَ أَذْكُرُّ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ فَقِيلَ معناه اذا نسيت أن تقول إن شاء الله ثم ذكرت فقل إن شاء الله و قيل معناه أن له أن يستثنى ولو الى سنة و قيل وله أن يستثنى بعد الحنث إلا أنّه لا تسقط عنه الكفارة في اليمين إلا أن يكون الإستثناء موصولاً بالإجماع و قال قومٌ معناه و أذكر ربك إذا نسيت أمراً ثم تذكّرتَه فأن لم تذكّره فقل عسى أن يهديني ربّي لأقرب من هذا رشداً.

و قال بعضهم عسى أن يعطيني ربّي من أرشد ما هو أولى من قصّة أصحاب الكهف و قد فعل الله ذلك حيث أخبر نبيّه من قصص الأنبياء و الأخبار بالغيوب ما هو أعظم من ذلك.

أقول يستفاد من قصّة أصحاب الكهف أمور لا بأس بالإشارة إليها إجمالاً: أحدها: أنّهم أظهروا الكفر و أسرّوا الإيمان و فيه دلالة على أنّ التقيّة أمرٌ ممدوحٌ ينبغي للمؤمن أن يراعيها في موردها فعن أصول الكافي.

بأسناده عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف أسرّوا الإيمان و أظهروا الشّرك فأتاهم الله أجراً مَرَّتَيْنِ.

و بأسناده عن الواسطي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام ما بلغت تقيّة أحدٍ تقيّة أصحاب الكهف اذ كانوا يشهدون الأعياد و يشدّون الزّنانير فأعطاهم الله أجراً مَرَّتَيْنِ.

وفي تفسير العياشي عن عبيد الله بن يحيى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه ذكر أصحاب الكهف فقال لو كلفكم قومكم ما كلفهم قومهم، فقليل له عليه السلام وما كلفهم قومهم فقال عليه السلام كلفوهم الشُّرك بالله العظيم فأظهروا لهم الشُّرك وأسروا الإيمان حتى جاءهم الفرج. وعن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أن أصحاب الكهف أسروا الإيمان وأظهروا الكفر فأجرهم الله.

وبأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا، قال عليه السلام: هم قومٌ فرَّوا وكتب ملك ذلك الزَّمان بأسماءهم وأسماء آبائهم وعشائهم في صحفٍ من رصاصٍ فهو قوله أصحاب الكهف والرقيم.

وعن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خرج أصحاب الكهف على غير معرفةٍ ولا ميعاد فلما صاروا في الصَّحراء وأخذ بعضهم على بعضٍ العهود والمواثيق يأخذ هذا على هذا وهذا على هذا ثم قالوا أظهروا أمركم فأظهروه فاذا هم على أمرٍ واحدٍ.

وعن سليمان بن جعفر قال: قال جعفر بن محمد عليه السلام يا سليمان من الفتى قال قلت فذاك الفتى عندنا الشاب قال قال لي أما علمت أن أصحاب الكهف كانوا كلهم كهولاً فسمَّاهم الله فتيةً بإيمانهم يا سليمان من أمن بالله وإتقى هو الفتى.

وفي روضة الكافي بأسناده قال: أبو عبد الله لرجلٍ ما الفتى عندكم فقال له الشاب فقال عليه السلام لا، الفتى المؤمن أن أصحاب الكهف كانوا شيوخاً فسمَّاهم الله عزَّ وجلَّ فتيةً بإيمانهم. والأحاديث نقلناها عن تفسير نور الثقلين^(١).

الأمر الثاني: أُنَّ المؤمن اذا تَوَكَّل على الله خالصاً مخلصاً كفاه الله و الى هذا المعنى أشار في كتابه حيث قال: **وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ.**

الثالث: أُنَّ الإنزواء و الإعتزال عن الخلق اذا كان لحفظ الإيمان مرغوب في كل عصرٍ و زمانٍ كما أُنَّ أصحاب الكهف أووا اليه لذلك.

الرابع: أُنَّ البعث أمرٌ معقول لا امتناع فيه كما أُنَّ الله تعالى بعث أصحاب الكهف و لا فرق فيه بين الموت و النوم و هو واضح لا خفاء فيه.



وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا
تِسْعًا (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ
مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا
(٢٦) وَآتِلْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا
مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (٢٧)
وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدْوَةِ
وَالْعُشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ
تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا
قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا
(٢٨) وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ
شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ
بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ
كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ
مُرْتَقًى (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا
(٣٠) أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ
يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ
مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَ
حَسُنَتْ مُرْتَقًى (٣١) وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ
جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا

بَنَخْلٍ وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (٣٢) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ
 أَتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا
 نَهْرًا (٣٣) وَ كَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَ هُوَ
 يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَ أَعَزُّ نَفَرًا (٣٤) وَ
 دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن
 تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٥) وَ مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَ
 لَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا
 (٣٦) قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَ هُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ
 بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّيَكَ
 رَجُلًا (٣٧) لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَ لَا أَشْرِكُ بِرَبِّي
 أَحَدًا (٣٨) وَ لَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ
 اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَ
 وَلَدًا (٣٩) فَعَسَى رَبِّي أَن يُوْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ
 وَ يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ
 صَعِيدًا زَلَقًا (٤٠) أَوْ يُصْبِحَ مَاوُهَا غَوْرًا فَلَنْ
 تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (٤١) وَ أَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأُصْبِحَ
 يُقَلَّبُ عَلَيْهِ عَلَى مَا آنَقَ فِيهَا وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى
 عُرْوِشِهَا وَ يَقُولُ يَا لَيْسَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا
 (٤٢) وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ
 مَا كَانَ مُنْتَصِرًا (٤٣) هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِ
 هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ عُقْبًا (٤٤)

◀ اللّٰغَةُ

مَلْتَحَدًا: أي ملتجأً و قال مجاهد ملجأً و قيل موئلاً يقال لحدث الى كذا أي ملت اليه و منه اللحد لأنه في ناحية القبر و منه الإلحاد في الدين.
 فُرْطًا: أي خروجاً عن الحق يقال أفرط اذا أسرف.
 سُراِدَقُها: أي دخانها و قيل السُرادق ثوب يدار حول الفسطاط و قيل أنه حائط من نار يطيف بهم.
 يَسْتَغِيثُوا: الإستغاثة طلب النجاة.
 كَالْمُهْلِ: المهل بضم الميم كل شيء أذيب حتى ماع كالصُفر و الرصاص و الذهب و الحديد و قيل هو القيقح و الدَّم، و قيل هو دردي الزَّيت.
 يَشْوَى أَلْوَجُوهَ: أي يحرقها.
 تَيْدًا: أي تهلك و الباقي واضح.

◀ الإِعْرَابُ

ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ يقرأ بتنوين، مائة و سنين على هذا بدلٌ من ثلاث و أجاز قوم أن تكون بدلاً من، مائة، لأنَّ مائة في معنى مآت و يقرأ بالإضافة و هو ضعيف لأنَّ مائة تضاف الى المفرد و الأصل إضافة العدد الى الجمع تَسْعًا مفعول إزدادوا و زاد متعدٍ الى اثنين فياذا بني على إفتعل تعدى الى واحد أَبْصَرَ بِهِ وَ أَسْمِعَ موضعهما رفع لأنَّ التقدير أبصر الله و الباء زائدة و قَلْبَهُ بالنصب أي أغفلناه عقوبة له أو وجدناه غافلاً يَشْوَى أَلْوَجُوهَ يجوز أن يكون نعتاً لهما، و أن يكون حالاً من المهمل و أن يكون حالاً من الضمير في الكاف في الجارِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا في خبر إن ثلاثة أوجه:
 أحدها: أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَاتٌ عَدْنٌ و ما بينهما معترض مسدّد.
 الثاني: تقديره لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا منهم فحذف العائد للعلم

به.

الثالث: أَنْ قَوْلِهِ: مَنْ أَحْسَنَ عَامَ فَيَدْخُلُ فِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَغْنِي ذَلِكَ عَنْ ضَمِيرٍ كَمَا أَغْنَى عَنْ دُخُولِ زَيْدٍ تَحْتَ الرَّجُلِ فِي بَابٍ، نَعَمْ، عَنْ ضَمِيرٍ يَعُودُ إِلَيْهِ.

مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ لَبِيبِ الْجَنَسِ أَوْ لِلتَّبَعِيضِ وَهَكَذَا فِي قَوْلِهِ مِنْ ذَهَبٍ مُتَكَيِّنٍ، حَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ فِي تَحْتَهُمْ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ فِي يَحْلُونَ أَوْ يَلْبَسُونَ وَالسُّنْدُسُ جَمْعُ سُنْدَسَةٍ وَإِسْتَبْرَقُ جَمْعُ إِسْتَبْرَقَةٍ وَقِيلَ هُمَا جَنْسَانِ كُلُّنَا الْجَنَّتَيْنِ مَبْتَدَأٌ وَأَتَتْ، خَبْرَهُ وَأَفْرَدَ الضَّمِيرَ حَمَلًا عَلَى لَفْظِ كُلُّنَا فَجَزَّأَ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَخِلَالَهُمَا ظَرْفٌ وَدَخَلَ جَنَّتُهُ أَمَّا أَفْرَدَ وَلَمْ يَقُلْ جَنَّتِيهِ لِأَنَّهُمَا جَمِيعًا مَلَكَهُ فَصَارَا كَالشَّيْءِ الْوَاحِدِ وَقِيلَ إِكْتِفَاءً بِالْوَحْدَةِ عَنِ الثَّانِيَيْنِ كَمَا يَكْتَفَى بِالْوَحْدَةِ عَنِ الْجَمْعِ.

التفسير

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَارْدَاوَا تِسْعًا

أخبر الله في هذه الآية عن مدة مكثهم في الكهف وهي ثلاث مائة سنين، قرأ حمزة والكسائي ثلاث مائة سنين، مضافاً وقرأ الباقون بالتثنية، فمن وضع سنين موضع سنة فهو في موضع خفضٍ على قراءة من أضاف ومن لم يضع فعلى القطع منها.

قال مجاهد هذه الآية بيان لقوله فضربنا على أذانهم في الكهف سنين عدداً ولما تحرر هذا العدد بأخبار من الله تعالى أمر نبيه أن يقول.

قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

فخبره هذا هو الحق والصديق الذي لا يدخله ريب لأنه تعالى عالم غيب السموات والأرض لأنه خالقهما وموجدهما والخالق أعرف بحال مخلوقه.

قال بعض المحققين الغيب يكون للشيء بحيث لا يقع عليه الإدراك ولا

يَغِيبُ عَنِ اللَّهِ لَأَنَّهُ لَا يَكُونُ بَحِثٌ لَا يَدْرِكُهُ وَ قِيلَ مَعْنَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ، أَنَّهُ عَالَمٌ بِمَا يَغِيبُ عَنِ إِحْسَاسِ الْعِبَادِ وَ مَا يَشْهَدُونَهُ.

وَ قِيلَ مَا يَصِحُّ أَنْ يَشَاحِدَ وَ مَا لَا يَصِحُّ أَنْ يَشَاحِدَ وَ أَنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْلُولَ بِجَمِيعِ مَرَاتِبِهِ حَاضِرٌ عِنْدَ الْعِلَّةِ لِأَنَّهُ رَشَّحٌ مِنْ رَشْحَاتِ الْعِلَّةِ وَ فَيَضُّ مِنْ إِفَاضَتِهِ فَكَيْفَ يَعْقِلُ أَنْ يَكُونَ غَائِبًا عَنْ مَوْجِدِهِ وَ عِلَّتِهِ فَالْأَشْيَاءُ ظَاهِرُهَا وَ غَائِبُهَا حَاضِرَةٌ لَدَيْهِ فَالْتَّعْبِيرُ بِالْغَيْبِ بِالنَّسْبَةِ إِلَيْنَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ.

وَ قَوْلُهُ: **أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمَعْ قِيلَ** مَعْنَاهُ مَا أَبْصَرَهُ وَ مَا أَسْمَعَهُ بِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فَخَرَجَ الْكَلَامُ مَخْرَجَ التَّعَجُّبِ عَلَى وَجْهِ التَّعْظِيمِ لَهُ تَعَالَى.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ الْقَائِلُ لَا بِأَسْ بِهْ إِلَّا أَنَّهُ يَصِحُّ بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ أَبْصَرَ بِهِ وَ أَسْمَعَ وَ أَنَّ كَانَ بِصِغَةِ الْأَمْرِ ظَاهِرًا وَ لَكِنْ مَعْنَاهُمَا إِنْشَاءُ التَّعَجُّبِ وَ إِثْبَاتُ ذَلِكَ مُشْكَلٌ جَدًّا إِذْ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ.

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَ جَاءَ بِمَا دَلَّ عَلَى التَّعَجُّبِ مِنْ إِدْرَاكِهِ الْمَسْمُوعَاتِ وَ الْمُبْصَرَاتِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ أَمْرَهُ فِي الْإِدْرَاكِ خَارِجٌ عَنْ حَدِّ مَا عَلَيْهِ إِدْرَاكِ السَّامِعِينَ وَ الْمُبْصَرِينَ لِأَنَّهُ يَدْرِكُ الْأَشْيَاءَ الْأَطْفَهَا وَ أَصْغَرُهَا كَمَا يَدْرِكُ أَكْبَرُهَا حَجْمًا وَ أَكْثَفُهَا جَرَمًا وَ يَدْرِكُ الْبُؤَاطِنَ كَمَا يَدْرِكُ الظُّوَاهِرَ أَنْتَهَى.

وَ لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ أَيْنَ اللَّفْظُ الَّذِي دَلَّ عَلَى التَّعَجُّبِ فِي كَلَامِهِ وَ مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ أَنَّ كَلَامَهُ هَذَا دَلَّ عَلَى التَّعَجُّبِ وَ أَعْجَبَ مِنْهُ أَنَّهُ تَبَعَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ.

قَالَ الرَّازِيُّ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى أَبْصَرَ وَ أَسْمَعَ، وَ هَذِهِ كَلِمَةٌ تَذَكَّرُ فِي التَّعَجُّبِ وَ الْمَعْنَى مَا أَسْمَعَهُ وَ مَا أَبْصَرَهُ وَ قَدْ بِالْغِنَا فِي تَفْسِيرِ كَلِمَةِ التَّعَجُّبِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: **فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ** أَنْتَهَى كَلَامُهُ.

أَقُولُ مَقَامُ الْبَحْثِ لَا يَقَاسُ بِقَوْلِهِ: **فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ** وَ ذَلِكَ لِأَنَّ كَلِمَةَ، مَا، هُنَاكَ لِلتَّعَجُّبِ وَ لَيْسَ الْمَقَامُ كَذَلِكَ وَ مُحْصَلُ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّا لَا نُنْكِرُ التَّعَجُّبَ

في الكلام فأنه شائع في كلام العرب و أنما نكر دخول مورد البحث فيه ولو كان الأمر كما ذكروه لقال تعالى ما أبصر و ما أسمع، ولكنّه لم يقل ذلك بل قال أبصر به و أسمع بصيغة الأمر و من المعلوم أنّ صرف الكلام عن ظاهره يحتاج الى دليل و اذ ليس فليس و الأصل في ذلك هو الطبري و جميع المفسرين من العامة و الخاصة بعده أخذوه منه.

قال الطبري و قوله: **أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمَعْ** يقول أبصر بالله و أسمع و ذلك بمعنى المبالغة في المدح كأنه قيل ما أبصره و أسمعته و تأويل الكلام ما أبصر الله لكل موجود و أسمع لكل مسموع لا يخفى عليه من ذلك شيء انتهى كلامه.

ثم ذكر لتأييد كلامه عن قتادة ما هذا لفظه:

حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة، أبصر به و أسمع فلا أحد أبصر من الله و لا أسمع تبارك و تعالى هذا ما ذكره في تفسير الكلام وليت شعري بأي دليل تمسكوا في صرف الكلام عن ظاهره مع أنه لا دليل لهم إلا قول قتادة و أمثالهما و ليس في الكلام ما يدل على التعجب أصلاً.

نعم لو قلنا أنّ، أبصر و أسمع، أمران لفظاً لكن معناهما إنشاء التعجب كما ذهب اليه بعض النحويين فتمّ ما ذكره المفسرون من إفادة الكلام التعجب بنفسه و أمّا اذا قلنا هما أمران حقيقة لفظاً و معنى كما هو مذهب كثير من النحويين و ليس معناهما إنشاء التعجب فعلى هذا على المدعي إثبات معنى التعجب من لفظ آخر أو قرينة دالة عليه و كلاهما مفقودان في المقام.

و حاصل الكلام أنّ ما ذكروه من معنى التعجب أنما يتم على مذهب من قال أنّ اللفظين موضوعان للتعجب معنى و كيف كان فالمشهور عند المفسرين في معناهما التعجب أي ما أبصره و أسمعته و أمّا عندي فلم يثبت كونهما للتعجب بل هما أمران حقيقة لفظاً و معنى و على هذا فلا يبعد أن يكون

المعنى أبصر الناس يا محمد به أي بما ذكرناه من قصّة أصحاب الكهف و أسمعهم كيفيّة ذلك ليعتبروا بها و بعبارة أخرى أجعلهم على بصيرة في هذه القصّة و أذكرها لهم فَأَنْ فِيهَا عبرة لمن اعتبر و عظة لمن إنَّعظ و الله أعلم بما أراد من كلامه.

و قوله: مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ أَي ليس للخلق أو لأصحاب الكهف وليّ و ناصرٌ من دون الله وَ لَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا أَي أَنَّ الله تعالى لا يجعل لنفسه شريكاً بما يخبر به من الغيب أحداً، فلا يعلم الغيب إلّا هو الحيّ القيوم.

وَ أَتْلُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا

والمعنى و أتلى يا محمد و أقرأ على الناس ما أوحى من ربك اليك من كتابه من أخبار أصحاب الكهف و غيرهم من القصص لا مبدل لكلماته أي لا مغير لما أخبر الله تعالى به لأنّه صادق في قوله فلا يجوز أن يكون بخلافه و لن تجد، يا محمد، من دونه، أي من دون ما أخبر الله به في كتابه ملتحداً أي ملتجأً تهرب اليه.

و قال مجاهد معناه لن تجد من دون الله ملجأً هذا تمام الكلام في قصّة أصحاب الكهف و فيها من الدلالة على قدرة الله و نصرته لمن آمن به و توكل عليه و لزوم حفظ الإيمان بأيّ نحو كان ما لا يخفى على الناقد البصير ثم بعد ذلك أمر نبيّه بأمر ينبغي أن يكون الرّسول متّصفاً بها في إرشاده الخلق و هدايتهم الى الحق فقال.

وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَ الْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَ لَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَ لَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَ كَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا

قيل في نزولها أَنَّ كَفَّارَ قريش قالوا لرسول الله ﷺ لو أبعدت هؤلاء عن نفسك لجالسناك و صحبناك يعنون عَمَاراً و صهيياً و سلمان و ابن مسعود و بلالاً و نحوهم من الفقراء و قالوا إِنَّ ربح حبابهم تؤذينا فنزلت الآية فهي على هذا مدنية و المشهور أَنَّها مكيّة و فعل المؤلّفة فعل قريش فردّ بالآية عليهم و كيف كان أمر نبيّه أن يصبر مع هؤلاء المؤمنين الَّذِينَ كانوا يدعون ربّهم بالغداة و العشيّ يريدون بذلك وجهه أي وجه الله و هو إشارة الى خلوصهم في عبادتهم و الصّبر على ثلاثة أقسام:

صبرٌ واجب مفروض و هو ما كان على أداء الواجبات.

و صبرٌ مندوب فَإِنَّ الصّبر عليه مندوب اليه.

و صبرٌ على المباح و هو الصّبر على المباحات التي ليست بطاعة الله و الصّبر هو حبس النفس و ثبتها قال الشّاعر:

فصبرت عارفة لذلك حرّة ترسو اذا نفس الجبان تطلع

قال مجاهد و غيره أَنَّ قوله: بِالْعُدْوَةِ وَ الْعَشِيِّ إشارة الى الصّلوات الخمس.

و قال قتادة الى صلاة الفجر و صلاة العصر و قد يقال أَنَّ ذلك يراد به العموم أي يدعون ربّهم دائماً فهو من قبيل قولهم ضرب زيد الظّهر و البطن يريد جميع بدنه لا خصوص المدلول بالوضع و أنّما أمر نبيّه بالصّبر مع هؤلاء الفقراء لأنّ الله تعالى جعل ملاك الفضيلة التّقوى في قوله: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ^(١) فليس للفقير و الغناء مدخل فيها.

و في تفسير عليّ بن إبراهيم في هذه الآية قال فهذه نزلت في سلمان الفارسي رضي الله عنه كان عليه كساء يكون فيه طعامه و هو دثاره و رداءه و كان كساء من صوف فدخل عيينة بن حصين على النبي ﷺ و

فبلى القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

العبد العبد

سلمان عنده فتأذى عيينة بريح كساء سلمان و قد كان عرق فيه و كان يوماً شديداً الحرّ فغرق في الكساء فقال يا رسول الله اذا نحن دخلنا عليك فأخرج هذا وأصرفه من عندك فاذا نحن خرجنا فأدخل من شئت فأنزل الله الآية.

و في حديث آخر أنّ المؤلفة قلوبهم جاءوا الى رسول الله فقالوا يا رسول الله إن جلست في صدر المجلس نحيّت عنا هؤلاء و روائح صنانهم و كانت عليهم جبات الصّوف جلسنا نحن اليك و أخذنا عنك فلا يمنعنا من الدّخول اليك إلا هؤلاء فلمّا نزلت الآية قام النّبي يلمسهم فأصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله عزّ وجلّ فقال ﷺ الحمد لله الذي لم يمتني حتّى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمتي معكم المحيى و معكم الممات.

و في تفسير العياشي عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام في قوله: وَ أَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَةِ وَالْعَشيِّ قَالَ عليه السلام أنما عني بها الصّلاة.

و قوله: وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا الدُّنْيَا معناها لا تتجاوز عينك عن هؤلاء الفقراء الى غيرهم من الأغنياء.

قال صاحب الكشاف قوله: تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا في موضع الحال.

أقول فعلى هذا يكون النّهي مقيداً بزينة الحياة الدّنيا و أمّا اذا كان النّظر الى الأغنياء من جهة إيمانهم فلا إشكال فيه فالمعنى لا تتجاوز عينك عن الفقراء الى الأغنياء و الحال أنّك تريد زينة الحياة الدّنيا و أمّا اذا أردت بذلك رضى الله و الآخرة فلا بأس به و هو كذلك لأنّه اذا ثبت الإيمان فلا فرق بين الفقير و الغني.

وَلَا تُطْع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوِيَهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا
ذكروا في معنى الكلام وجوهاً:

منها، لا تطع من صادفناه غافلاً عن ذكرنا كقولهم أحمدت فلاناً أي صادفته
محموداً فهو من باب صادفناه على صفة.

و منها، لا تطع من سَمِينَاهُ غافلاً و نسبناه الى الغفلة كقولهم أكفرتة أي
نسبناه الى الكفر.

و منها، ما ذكره الزمخشري قال لا تطع من أغفلنا قلبه أي من جعلنا قلبه
غافلاً عن الذكر بالخذلان أو وجدناه غافلاً عنه كقولك أجنبته و أفحمته و
أبخلته اذا وجدته كذلك أو من أغفل إبله اذا تركها بغير سمة أي لم نسّمه
بالذكر و لم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم الإيمان و قد أبطل الله توهم
المجبرة بقوله و اتّبع هواه.

و منها، ما ذكره الرماني قال لم نسّمه بما نسّم به قلوب المؤمنين بما يبين به
فلاحهم كما قال كتب في قلوبهم الإيمان.

و منها، ما ذكره أهل السنة و الجماعة و هم على مذهب الأشعري فقالوا أنّ
الله تعالى أغفله حقيقة و هو خالق الضلال فيه و الغفلة.

و منها، ما ذكره المفضل قال أي أخليناه عن الذكر و هو القرآن.

و قال ابن جريح شغلنا قلبه بالكفر و غلبة الشقاوة و قد أطال الكلام الزاوي
في هذا المقام في النقض و الإبرام في إثبات مذهب الأشاعرة القائلين بالجبر
من أهل السنة و نحن أعرضنا عن نقل ما ذكره مخافة الإطناب و قلة الفائدة.

و حاصله أنّ العبد لا يقدر على إيجاد الغفلة في نفسه فوجب أن يكون
خالق الغفلات و موجدتها في العباد هو الله.

ثمّ قال و هذه نكتة قاطعة في القلوب في إثبات هذا المطلوب و عند هذا
يظهر أنّ المراد بقوله: وَلَا تُطْع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ هو إيجاد الغفلة لا وجدانها

هذا ملخص الكلام وإذا أردت الوقوف على تفصيل كلامه و مواضع استدلالاته فعليك بكتابه.

أقول الحق أن جميع الأقوال في المقام لا يرجع الى محصل يعتمد عليه. وأما ما ذكره الرّازي فكأنه لم يفرق بين شرحه على الإشارات و تفسيره لكلام الله فكما قال هناك ما شاء و أراد و تخيل كذلك قال في تفسير الآيات ما إنتهى اليه فكره الباطل و زعمه الكاسد ولم يعلم أن من فسّر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار، أليس حمل كلام الله على مسلك الجبر من التفسير بالرّأي، أليس قوله فوجب أن يكون خالق الغفلات و موجدتها بإيجاد التكوين في العباد هو صريح الجبر، و ما ذنب العبد الذي خلقه الله لمعرفته و توحيده أن يوجد في قلبه الغفلة حتّى لا يقدر في الدنيا على معرفة الله أليس هذا منافياً لفلسفة الخلقة في قوله: **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ**^(١) أي ليعرفون.

و من المعلوم أن إيجاد الغفلة في قلب العبد معناه سلب القدرة عن المعرفة و من سلب القدرة عليها فقد ظلم عليه و الذي نقول في حل الإشكال هو أن الغفلة مسبب عن قطع التوفيق و إيكال العبد الى نفسه و توضيح الكلام بحسب إقتضاء المقام هو أن الله تعالى خلق الإنسان لأجل المعرفة كما في الآية ثم بعث الأنبياء واحداً بعد واحد للإرشاد و هداية الخلق إتماماً للحجة و أعطى الإنسان العقل لتشخيص الحق من الباطل و المعجزة من السحر كما قال: **لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ**^(٢).

فأمن منهم من آمن و كفر منهم من كفر و من المعلوم أن من كفر منهم أئما كفر لعناده و لجاجه و إلا فالحق كان واضحاً على العاقل و من كان كذلك فلا

جرم سلب عن نفسه الإهتداء بسوء إختياره و قبح سريرته الذي نشأ من لجاحه و عناده و معصيته فأوكله الله الى نفسه و قال لنبيه ذرهم في خوضهم يلعبون، و الإيكال الى النفس سبب للغفلة عن ذكر الرب لأن الشيطان يدخل من هذا المنفذ و من سلط عليه الشيطان فأتبع هواه و كان أمره فرطاً، ففي الآية ذكر المسبب و اراد السبب اى ذكر الغفلة و اريد بها الايكال الى النفس و ما ربك بظلام للعبيد. هذا ما فهمناه من الايه و الله اعلم بما اراد منه.

و أما قوله: وَ أَتَّبَعَ هَوِيَهُ فَأَنَّهُ مِنْ لَوَازِمِ الْغَفْلَةِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ خَلْقَ الْقَلْبِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَا يَنْفَكُ عَنْ مُتَابَعَةِ الْهَوَى بَلْ هُوَ هِيَ مِنْ وَجْهِهِ وَ السَّرِّ فِيهِ أَنَّ ذِكْرَ اللَّهِ حَقٌّ وَ مُتَابَعَةُ الْهَوَى بَاطِلٌ وَ الْحَقُّ وَ الْبَاطِلُ لَا يَجْتَمِعَانِ فَوْجُودُ أَحَدِهِمَا فِيهِ يَنْفِي الْآخَرَ وَ الْقَلْبُ لَا يَخْلُو مِنْهُمَا لِأَنَّ التَّقْضِيضَيْنِ كَمَا لَا يَجْتَمِعَانِ لَا يَرْتَفَعَانِ أَيْضاً فَإِذَا كَانَ الْقَلْبُ خَالِياً عَنْ ذِكْرِ الْحَقِّ لَا مُحَالَةَ يَتَّبِعُ الْبَاطِلَ لَمَّا ذَكَرْنَاهُ مِنْ إِسْتِحَالَةِ إِرْتِفَاعِهِمَا وَ لَا نَعْنِي بِالْبَاطِلِ إِلَّا مُتَابَعَةَ الْهَوَى وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

و أما قوله: وَ كَانَ أَمْرُهُ فُرْطاً فالفرط بضّم الفاء و الراء الأمر المتروك المجاوز فيه الحدّ، الإسراف، الظلم، و الاعتداء و المعنى من أغفلنا قلبه و إتبع هواه و كان أمره فرطاً أي إسرافاً و ظلماً و أمّا قال ذلك لأن الغافل التابع للهوى خارج عن حدّ الاعتدال و ظالم على نفسه و هو ظاهر.

قال بعض المفسرين و تحقيق القول أنّ ذكر الله نور و ذكر غيره ظلمة لأنّ الوجود طبيعة النور و العدم منبع الظلمة و الحقّ تعالى واجب الوجود لذاته فكان النور الحقّ هو الله و ما سوى الله فهو ممكن الوجود لذاته و الإمكان طبيعة عدمية فكان منبع الظلمة فالقلب اذا أشرق فيه ذكر الله فقد حصل فيه النور و الصّوء و الإشراق و اذا توجّه القلب الى الخلق فقد حصل فيه الظلم و الظلمة بل الظلمات فلهذا السبب اذا أعرض القلب عن الحقّ و أقبل على

الخلق فهو الظلمة الخالصة التامة فالإعراض عن الحق هو المراد بقوله: **أَعْقَلْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا** والإقبال على الخلق هو المراد بقوله: **وَأَتَّبَعَهُ هَوِيَّهِ** وقوله: **وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا** معناه أَنَّ الأمر الذي يلزمه الحفظ له و الإهتمام به و هو أمر دينه يكون مخصوصاً بإيقاع التفریط و التّقصير فيه و هذه الحالة صفة من لا ينظر لدينه و أنما عمله لديناه فبيّن الله تعالى من حال الغافلين عن ذكر الله التّابعين لهواههم أنّهم مقصّرون في مهمّاتهم معرضون عمّا وجب عليهم من التّدبر في الآيات و التحفّظ بمهمّات الدّنيا و الآخرة.

روى أبو سعيد الخدري قال: كنت جالساً في عصابة من ضعفاء المهاجرين و أنّ بعضهم ليستر بعضاً من العري و قارئ يقرأ من القرآن فجاء رسول الله ﷺ فقال ماذا كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان واحد يقرأ من كتاب الله و نحن نسمع فقال ﷺ الحمد لله الذي جعل من أمتي من أمّرت أن أصبر نفسي معهم ثمّ جلس وسطنا و قال أبشروا يا صعاليك المهاجرين بالنور النّام يوم القيامة تدخلون الجنّة قبل الأغنياء بمقدار خمسين ألف سنة ما ذكره.

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي آلُوجُهُ بِئْسَ الشَّرَابُ وَ سَاءَتْ مُرْتَقَقًا

أمر الله نبيّه أن يقول لهم أنّ الذي آتيتكم به هو الحقّ من ربكم الذي خلقكم أي ما قلت لكم إلّا ما أمرني الله به، فمن شاء منكم فليؤمن بما قلت لم و من شاء فليكفر به، و هذا الكلام صريح في الإختيار و أنّه لا إكراه في الدين فالأمر في الإيمان و الكفر و الطّاعة و المعصية مفوّض الى العبد و إختياره فمن أنكر ذلك فقد خالف صريح القرآن و به قالت المعتزلة.

قال الرّازي في المقام ولقد سألتني بعضهم عن هذه الآية فقلت هذه الآية من أقوى الدلائل على صحّة قولنا وذلك لأنّ حصول الإيمان و حصول الكفر فيها موقوف على حصول مشيئة الإيمان و حصول مشيئة الكفر و الفعل الإختياري يمتنع حصوله بدون القصد اليه و بدون الإختيار له و حصول ذلك القصد و الإختيار أن كان بقصدٍ آخر يتقدّمه لزم أن يكون كلّ قصدٍ و إختيارٍ مسبوقاً بقصدٍ آخر الى غير النهاية فوجب إنتهاء تلك القصود و الإختيارات الى قصدٍ و إختيارٍ يخلقه الله في العبد على سبيل الضرورة فالإنسان شاء أو لم يشاء إن لم تحصل في قلبه تلك المشيئة الجازمة لم يترتب الفعل و اذا حصلت يجب ترتب الفعل عليه فلا حصول المشيئة مترتب على حصول الفعل و لا حصول الفعل مترتب على حصول المشيئة فالإنسان مضطرّ في صورة المختار.

ثمّ نقل تأييداً لما ذكره عن الغزالي أنّه قال في كتاب الأحياء في باب التوكّل ما يفيد هذا المعنى و حاصل ما ذكره الغزالي أنّ الفعل و الترك و أن كانا تحت إختيارك ظاهراً إلا أنّ حصول المشيئة و عدمه خارجان عن قدرتك انتهى كلام الرّازي و الغزالي بتلخيص منّا.

و أنا أقول ما ذكرناه و حقّقناه بزعمهما لا يرجع الى محصل و ذلك لأنّ حصول الفعل و عدمه في الخارج لا يترتب على المشيئة حتّى يقال أنّ المشيئة اذا حصلت حصل الفعل فأنّا نجد من أنفسنا أنّ كثيراً ما نشاء إيجاد فعل و لكن بعد التأمل نتركه و بالعكس و الوجه فيه أنّ الإختيار للعبد أنما هو بين المشيئة و الفعل فأنّا إذا شئنا نختار فعله أو تركه فقولهم ترتب الفعل على حصول المشيئة أمرٌ لازم لا دليل عليه بل ضرورة الوجدان ينكره.

و محصل الكلام في الجواب أنّ المشيئة أن سلّمنا أنّها خارجة عن الإختيار لا يضرّنا و الأحسن للأشاعة أن يقولوا فعل العبد موقوف على وجوده و

وجوده من الله فالفعل من الله والعامل لا يقول بهذه المقالات الفاسدة بعد إحساس الاختيار قبل وجود الفعل وبعد المشيئة ولتفصيل الكلام مقام آخر.

ثُمَّ هَدَّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ إِخْتَارُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ بِقَوْلِهِ: **إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا** وهذا الكلام دليل على مذهب الحق وإبطال الجبر إذ لو كان الكفر خارجاً عن قدرة الكافر وإختياره فما معنى لقوله: **إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ** كذا وكذا إذ المفروض أن كفر الكافر ليس بإختياره وما هو خارج عن قدرة العبد بالعقاب عليه قبيح عقلاً وكيف يعاقب العبد على الكفر الذي جعله فيه بل أجبره عليه وكيف كان ففي الآية دلالة على أن النفع والضرر في الإيمان والكفر يرجع الى صاحبهما فلا يستفاد من الله بإيمانكم كما لا يستضرر بكفرهم ثم أتبع كلامه بذكر الوعيد على الكفر والعصيان وبذكر الوعد على الإيمان والعمل الصالح فقال في الوعيد **إِنَّا إَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا** والمراد بالظالمين هو من ظلم نفسه ووضع العبادة في غير موضعها وأنف عن قبول الحق فأخبر تعالى أنه أعد لهؤلاء الأقوام نارا وهي الجحيم ثم وصف تلك النار بصفتين:

الأولى: قوله: **أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا** والسُرَادِقُ هو الحجرة التي تكون حول الفسطاط فأثبت للنار شيئاً شبيهاً بذلك من باب الاستعارة وهو من تشبيه المعقول بالمحسوس تحيط بهم من جميع الجهات كما يستفاد من قوله: **أَحَاطَ بِهِمْ** والمقصود أنه لا مخلص لهم منها ولا فرجة بالنظر الى ما وراءها من غير النار بل هي محيطة بهم من كل جانب.

وقيل السُرَادِقُ الدُّخان وهذه الإحاطة به أنما تكون قبل دخولهم النار فيغشاهم هذا الدُّخان ويحيط بهم كالسُرَادِقِ بهم حول الفسطاط.

الصفة الثانية: التي أثبت لها قوله: **وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا** الإستغاثَةُ طلب الغوث و

النَّجَاةَ وَلَعَلَّ الْمَرَادَ بِهَا فِي الْمَقَامِ طَلِبَ الْمَاءِ لَمَّا غَلِبَتْ عَلَيْهِمْ حَرَارَةُ النَّارِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: **يُغَاثُوا بِمَاءٍ** أَيِ يَجَابُوا بِمَاءٍ كَالْمَهْلِ، وَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ الْإِسْتِغَاثَةُ لِلنَّجَاةِ مِنَ الْعَذَابِ وَكَيْفَ كَانَ الْمَرَادُ أَغِيثُوا بِمَاءٍ كَالْمَهْلِ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ أُذِيبَ حَتَّى مَاعٍ كَالصَّفْرِ وَالرَّصَاصِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْحَدِيدِ وَأَمْثَالَهَا مِنَ الْفَلَزَاتِ الَّتِي تَقْبَلُ الدُّوبَ.

ثُمَّ وَصَفَ الْمَاءَ ثَانِيًا بِقَوْلِهِ: **يَشْوِي أَلْوُجُوهَ** أَيِ يَحْرِقُهَا مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ إِذَا قَرِبَ مِنْهُ بِشَرِّ الشَّرَابِ ذَلِكَ الْمَاءُ وَسَاءَتْ مَرْتَفَقًا أَيِ مَتَكُنًا وَ سَمِيَ الْمَرْفَقُ مَرْفَقًا لِأَنَّهُ يَتَكَأ عَلَيْهِ وَ الْمَرْتَفَقُ مَاخُذٌ مِنْهُ.

وَاحْتَمَلَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ أَنَّهُمْ يَطْلُبُونَ الْمَاءَ لِلتَّبْرِيدِ فَيُعْطُونَ هَذَا الْمَاءَ كَمَا قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْهُمْ، أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ.

وَ قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ **سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَ تَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ** ^(١) فَإِذَا إِسْتِغَاثُوا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ صَبَّ عَلَيْهِمُ الْقَطَرَانُ الَّذِي يَعْمُ كُلُّ أُبْدَانِهِمْ كَالْقَمِيصِ.

وَ قَوْلُهُ: **يَشْسُ الشَّرَابُ** لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ شَرْبِ الشَّرَابِ هُوَ تَسْكِينُ الْحَرَارَةِ وَ هَذَا الْمَاءُ يَبْلُغُ فِي إِحْتِرَاقِ الْأَجْسَامِ مَبْلَغًا عَظِيمًا.

وَ قَالَ فِي قَوْلِهِ: **وَ سَاءَتْ مُرْتَفَقًا** أَيِ سَاءَتْ النَّارُ مَنَازِلًا وَ مَجْتَمَعًا لِلرَّفَقَةِ لِأَنَّ أَهْلَ النَّارِ مَجْتَمِعُونَ رَفَقَاءُ كَأَهْلِ الْجَنَّةِ فَالْمَعْنَى بِشَرِّ مَوْضِعِ التَّرَافُقِ النَّارُ انْتَهَى.

وَ قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ هَذَا لِمَشَاكَلَةِ قَوْلِهِ وَحَسَنْتَ مَرْتَفَقًا، وَ إِلَّا فَلَا إِرْتِفَاقَ لِأَهْلِ النَّارِ وَلَا إِتِكَاءَ.

أَقُولُ الثَّابِتُ بِالْآيَةِ هُوَ الْعَذَابُ وَ أَنَّ الْمَاءَ كَالْمَهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ إِلَى قَوْلِهِ: **مُرْتَفَقًا**.

وَ أَمَّا بَيَانُ مَا هِيَ الْمَاءُ وَ كَيْفِيَّةُ الْعَذَابِ وَ الْأَوْصَافُ الثَّابِتَةُ فِي الْآيَةِ فَهُوَ خَارِجٌ عَنْ عَقُولِنَا وَ الْعِلْمِ عِنْدَ اللَّهِ فَكُلُّ مَا قِيلَ أَوْ يُقَالُ فِي الْمَقَامِ لَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ

فِي الْقُرْآنِ
فِي خُطْبَةِ الْإِسْلَامِ

جزء ١٥

المجلد
القائمة

إِلَّا أَنْ يَدُلَّ عَلَيْهِ أَثَرٌ صَحِيحٌ وَ مَا سِوَاهُ إِسْتِحْسَانَاتٌ وَ إِسْتِخْرَاجَاتٌ ظَنِيَّةٌ وَ سِيَاتِي الْكَلَامِ فِي هَذَا الْبَابِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا
لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى حَالِ أَهْلِ الْكُفْرِ وَ مَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي النَّارِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ
ذَكَرَ حَالِ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَ مَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ أَنْوَاعِ النِّعَمِ فَقَالَ: إِنَّ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَتَحَقَّقُ حَقِيقَةً إِلَّا
بِالْعَمَلِ وَ أَنَّ الْجَزَاءَ مُتَوَقَّفٌ عَلَى الْأَعْمَالِ خِلَافًا لِمَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ
الْإِعْتِقَادُ الْمَجْرَدُ عَنْهَا وَ الدَّلِيلُ عَلَى مَا قُلْنَاهُ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَتَّبَ الْأَجْرَ عَلَى
الْعَمَلِ لَا عَلَى الْإِعْتِقَادِ الْمَجْرَدِ عَنْهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ^(١) وَ الْآيَاتُ بِهَذِهِ الْمَضَامِينِ كَثِيرَةٌ لَا نَحْتَاجُ
إِلَى مَا ذَكَرْهَا لِأَنَّ الْأَمْرَ أَوْضَحَ مِنْ أَنْ يَخْفَى عَلَى أَهْلِهِ.
وَ فِي قَوْلِهِ: إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ تَضْيِيعَ الْأَجْرِ
ظَلَمٌ قَبِيحٌ وَ لَذَلِكَ نَزَّ اللَّهُ نَفْسَهُ عَنْهُ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ
فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ
مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ الثَّوَابِ وَ حَسُنَتْ مُرْتَفَقًا

فِي هَذِهِ الْآيَةِ ذَكَرَ اللَّهُ مَكَانَ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَ هِيَ جَنَّاتُ عَدْنٍ بَعْدَ ذِكْرِ مَكَانِ
أَهْلِ الْكُفْرِ وَ هُوَ النَّارُ، وَلَمَّا ذَكَرَ مَا يَغَاثُونَ بِهِ وَ هُوَ الْمَاءُ كَالْمُهْلِ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ
ذَكَرَ هُنَا مَا خَصَّ بِهِ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ كَوْنِ الْأَنْهَارِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ ثُمَّ ذَكَرَ مَا أَنْعَمَ
عَلَيْهِمْ مِنَ التَّحْلِيَةِ وَ اللَّبَاسِ اللَّذِينَ هُمَا زِينَةٌ ظَاهِرَةٌ فَأَنَّ قَوْلَهُ: يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ

أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ أَي يجعل لهم فيها حلّياً من زينة من أساور وهو جمع إسوار على حذف الزيادة لأنّ مع الزيادة أساور على قول قطرب و قيل هو جمع سوار بكسر السين و ضمّها في قول الزجاج و السوار زينة تلبس في الزّند من اليد و قيل هو من زينة الملوك يسور في اليد و يتوجّ على الرأس ثم أشار الى ما يلبسون فيها و قال: وَ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ فالسندس مارق من الديباج واحده سندسة و هى الرّقيقة من الديباج على أحسن ما يكون و أفخره و الإستبرق الغليظ منه و قيل هو الحرير قال صاحب الكشاف و جمع بين السندس و هو مارق من الديباج و بين الإستبرق و هو الغليظ منه جمعاً بين النوعين و قدّمت التحلية على اللباس لأنّ الحلّي في النفس أعظم و الى القلب أحبّ و فى القيمة أغلى و فى العين أحلى و أنّما قال يحلّون بصيغة المجهول إشعاراً بأنهم يكرمون بذلك و لا يتعاطون ذلك بأنفسهم كما قال الشّاعر:

غرائرو في كنّ و صونٍ ونعمةٍ يحلّين ياقوتاً و شذراً مفقراً.

و أنّما وصف اللباس بالخضرة لأنّها أحسن الألوان و النفس تنبسط لها أكثر من غيرها.

و قد روي فيها أنّها تزيد في ضوء البصر و الى هذا المعنى أشار بعض الأدباء حيث قال:

أربعةٌ مذهبٌ لكلّ همّ و حزن

الماء و الخضرة و البستان و الوجه الحسن.

و قال الآخر:

ثلاثةٌ تذهب عن قلب الحزن الماء و الخضراء و الوجه الحسن

و قال الشّاعر في الإستبرق:

تراهنّ يلبسن المشاعر مرّةً و إستبرق الديباج طوراً لباسها

وَأَمَّا قَوْلُهُ: مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ فَهُوَ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ أَيْ يَلْبَسُونَ مَا ذَكَرْنَاهُ وَ يَحْلُونَ بِأَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ حَالُ كَوْنِهِمْ مُتَّكِئِينَ عَلَى الْأَرَائِكِ، جَمْعُ أُرَيْكَةٍ وَ هِيَ السَّرِيرُ قَالَ الشَّاعِرُ:

حُدُودًا جَفَتْ فِي السَّيْرِ حَتَّى كَأَنَّمَا

يُبَاشِرُونَ بِالْمَعْزَاءِ مَسَّ الْأَرَائِكِ

وَقَالَ الْآخَرُ:

بَيْنَ الزَّوْاقِ وَ جَانِبٍ مِنْ سِيرِهَا مِنْهَا وَبَيْنَ أُرَيْكَةٍ الْأَنْضَادِ أَيْ السَّرِيرِ فِي الْجُمْلَةِ وَ خَصَّ الْإِتِّكَاءَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا هَيْئَةُ الْمُنْعَمِينَ وَ الْمُلُوكِ عَلَى أَسْرَتِهِمْ وَ قَالَ الزَّجَاجُ الْأَرَائِكُ الْفُرُشُ فِي الْجَمَالِ وَ قَوْلُهُ: نِعْمَ الثَّوَابُ وَ حَسُنَتْ مُرْتَقَقًا مَعْنَاهُ نِعْمَ الثَّوَابُ مَا وَعَدُوا بِهِ فَالْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ مَحْذُوفٌ وَ الضَّمِيرُ فِي حَسُنَتْ عَائِدٌ عَلَى الْجَنَّاتِ أَيْ أَنَّ الْجَنَّاتِ مَعَ مَا أَعَدَّ فِيهَا مِنْ أَنْوَاعِ النَّعْمِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَ حَسُنَتْ الْجَنَّةُ مُرْتَقَقًا أَيْ مَجْلِسًا وَ هُوَ نَصَبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ وَ وَصَفَ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِالْعَدَنِ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى الْإِقَامَةِ مُشْعَرًا بِأَنَّهُمْ يَبْقُونَ فِيهَا بِبِقَاءِ اللَّهِ دَائِمًا وَ أَبَدًا وَ هَذَا هُوَ السَّرَفُ فِي قَوْلِهِ: نِعْمَ الثَّوَابُ لِأَنَّ مَا يَزُولُ لَا يَتَّصِفُ بِالْمَدْحِ وَاقِعًا، قَالَ الشَّاعِرُ:

لَا طَيْبَ لِلْعَيْشِ مَا دَامَتْ مَنْغَصَةٌ لَذَاتِهِ بِأَذْكَارِ الْمَوْتِ وَ الْهَرَمِ

وَ أَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَ حَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا، كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أَكْلُهَا وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَ فَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا، وَ كَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَ هُوَ يُخَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَ أَعَزُّ نَفَرًا

قِيلَ نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي أَخْوَيْنِ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ، الْأَسْوَدُ بْنُ عَبْدِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَالِيلٍ وَ كَانَ كَافِرًا وَ أَبِي سَلَمَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَسْوَدِ وَ كَانَ مُؤْمِنًا وَ قِيلَ إِخْوَانُ مِنْ

بني إسرائيل، فرطوس و قيل إسمه قطفير، و يهوذا و هو المؤمن و عن ابن عباس أَنَّهُمَا إِنَّا مَلِكٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْفَقَ أَحَدُهُمَا مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ كَفَرَ الْآخَرُ وَ اشْتَغَلَ بِزِينَةِ الدُّنْيَا وَ تَنْمِيَةِ مَالِهِ وَ قِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ وَ الضَّمِيرُ فِي، لَهُمْ، عَائِدٌ عَلَى الْمُتَجَبِّرِينَ مِنَ الطَّالِبِينَ مِنَ الرَّسُولِ طَرَدَ الضَّعْفَاءُ الْمُؤْمِنِينَ فَالرَّجُلُ الْكَافِرُ بِإِزَاءِ الْمُتَجَبِّرِينَ وَ الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ بِإِزَاءِ الضَّعْفَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَ ضَرْبٌ بِضَرْبِ هَذَا الْمَثَلِ الرَّبْطُ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَ الَّتِي قَبْلَهَا إِذْ كَانَ مِنْ أَشْرَكَ إِنَّمَا إِفْتَخَرَ بِمَالِهِ وَ أَنْصَارِهِ وَ هَذَا قَدْ يَزُولُ فَيَصِيرُ الْغَنِيُّ فَقِيرًا وَ إِنَّمَا الْمَفَاخِرَةُ لَوْ صَحَّتْ فَهِيَ بَطَاعَةُ اللَّهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **إِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَقِكُمْ** ^(١).

نقل بعض المفسرين عن إبراهيم بن القاسم الكاتب أَنَّهُ قَالَ فِي كِتَابِهِ عَجَائِبُ الْبُلْدَانِ أَنَّ بَحِيرَةَ تَنِيْسَ كَانَتْ هَاتَيْنِ الْجَنَّتَيْنِ وَكَانَتَا لِأَخْوَيْنِ فَبَاعَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ مِنَ الْآخَرِ وَ أَنْفَقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ حَتَّى عَيَّرَهُ الْآخَرُ وَ جَرَتْ بَيْنَهُمَا هَذِهِ الْمَحَاوَرَةُ. قَالَ فَاغْرَقَهَا اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَإِيَاهُمَا عَنِ بَهْذِهِ الْآيَةِ وَ لِنَرْجِعَ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ فَنَقُولُ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ أَنْ يَضْرِبَ لَهُمْ مَثَلًا فَقَالَ لِنَبِيِّهِ: **وَ أَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ** أَيِ أَضْرِبْ رَجُلَيْنِ لَهُمْ مَثَلًا **جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا** أَيِ أَحَدِ الرَّجُلَيْنِ **جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ** وَ الْجَنَّةُ هِيَ الْبُسْتَانُ الَّذِي فِيهِ الشَّجَرُ وَ أَعْنَابٌ جَمْعُ عُنْبٍ وَ **حَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ** أَيِ جَعَلْنَا النَّخْلَ مَطِيفًا بِهِمَا يَقَالُ حَفَّهُ الْقَوْمُ إِذَا طَافُوا بِهِ وَ **جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا** أَيِ وَ جَعَلْنَا بَيْنَ الْجَنَّتَيْنِ زَرْعًا وَ هُوَ إِعْلَامٌ بِأَنَّ عِمَارَتَهُمَا كَانَتْ مُتَّصِلَةً لَا يَفْصَلُ بَيْنَهُمَا إِلَّا عِمَارَةُ **كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهَا** وَ **لَمْ تَظْلَمْ مِنْهُ شَيْئًا** وَ الْمَعْنَى أَنَّهُمَا كَامِلَتَانِ فِي تَادِيَةِ كُلِّ حَمَلَةٍ مِنْ غُلَّتِهَا وَ أَتَتْ أَكْلَهَا، أَيِ طَعَمَهَا وَ مَا يُؤْكَلُ مِنْهَا وَلَمْ تَظْلَمْ مِنْهُ شَيْئًا، أَيِ لَمْ تَنْقُصْ مِنْهَا شَيْئًا بَلْ أَخْرَجْتَ ثَمَرَهَا عَلَى الْكَمَالِ وَ **فَجَرَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا** أَيِ شَقَقْنَا نَهْرًا بَيْنَهُمَا وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْجَنَّتَيْنِ كَانَتَا تَشْرَبَانِ مِنْ نَهْرٍ وَاحِدٍ وَ كَانَ لَهُ ثَمَرٌ قَلِيلٌ هُوَ ذَهَبٌ وَ فِضَّةٌ وَ قَلِيلٌ هِيَ الْأَصُولُ فِيهَا الثَّمَرُ وَ قِيلَ الْمُرَادُ صُنُوفُ الْأَمْوَالِ.

بَابُ الْقَوْلِ فِي تَفْسِيرِ آيَاتِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

بَابُ الْقَوْلِ فِي تَفْسِيرِ آيَاتِ الْقُرْآنِ

و قال ابن عباس و قتادة الثمر جميع المال من الذهب و الفضة و الحيوان و غير ذلك.

قال النابغة:

مهلاً فداء لك الأقوام كلهم
و الضمير في قوله، له، يرجع على أحد الرجلين أي وكان لأحدهما ثمر أي
أموال و أولاد و غير ذلك على ما مر الكلام فيه (فقال) أحدهما، لصاحبه و
هُوَ يُحَاوِرُهُ أي قال أحد الرجلين لصاحبه يعني صاحبي الجنتين اللتين
ضرب بهما المثل، و هو يحاوره أي يراجعه الكلام أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَ أَعَزُّ
نَفَرًا أي أنا أجمع مالا منك و أعزّ عشيرة و أكثر أنصاراً و حاصل الكلام في
الآية أَن أحد الرجلين إفتخر على الآخر بماله و أولاده و عشيرته و لم يعلم أَن
الدنيا و ما فيها في معرض الزوال و الفناء و لا يبقى منها شيء و ما مصيره الى
الزوال فهو زائل بنفسه و ما كان كذلك فالعاقل لا يعتمد عليه كما حكى الله
تعالى عنه بقوله:

وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا
أي دخل صاحب الجنة جنته و هى البستان الذي يجنّه الشجر و يحفّه
الزهر و هو ظالم لنفسه لكفره و إرتكابه القبيح و الإخلال بالواجب اللذين بهما
صار مستحقاً للعذاب فلما رأى هذا الجاهل المعجب ما راقه و شاهد ما
أعجبه كبر في نفسه و توهم أَنه يدوم و أَنه لا يفنى فقال ما أَظُنُّ أَن تَبِيدَ، أي
تهلك و تفنى هذه الجنة أبداً.

وَ مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَ لَئِن رُّدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا
مُنْقَلِبًا

قال وَ مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً كَمَا يَدَّعِيهِ الْمُوَحِّدُونَ وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا الكلام تأييداً لقوله: مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ وذلك لأنَّ قيام الساعة بعد فناء الدُّنْيَا وما فيها فمن إعتقد بقيام السَّاعَةِ إعتقد بفناء الدُّنْيَا وزوالها ومن كان كذلك من حيث الإعتقاد لا يقول: مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا وحيث أنَّه قال ذلك فلا جرم قال: مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وعبارة من إعتقد بقيام السَّاعَةِ إعتقد بزوال الدُّنْيَا ومن إعتقد ببقاء الدُّنْيَا وعدم زوالها إعتقد بعدم قيام السَّاعَةِ وَإِنَّمَا عَبَّرَ بِالظَّنِّ وَلَمْ يَقُلْ أَعْلَمُ مَثَلًا، لِأَنَّ الْعِلْمَ الْوَاقِعِيَّ وَهُوَ كَشَفُ الْوَاقِعِ لَا يَحْصُلُ فِي أُمَثَالِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ وَقوله: وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا أَيَّ مِنَ الْجَنَّةِ مُنْقَلَبًا أَيَّ مُرْجَعًا وَعَاقِبَةً، قِيلَ فِي مَعْنَاهُ أَنَّهُ قَاسَ حَالَهُ فِي الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا فَكَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَاهُ فِي الدُّنْيَا مَا أَعْطَاهُ فِي الْآخِرَةِ أَيْضًا كَذَلِكَ وَإِنَّمَا قَالَ خَيْرًا، تَطْمَعًا وَتَمَنِيًّا عَلَى اللَّهِ وَإِدْعَاءَ لِكِرَامَتِهِ عَلَيْهِ وَمَكَانَتِهِ عِنْدَهُ وَأَنَّهُ مَا أَوْلَاهُ الْجَنَّتَيْنِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لِإِسْتِحْقَاقِهِ وَأَنَّ مَعَهُ هَذَا الْإِسْتِحْقَاقَ أَيْنَ تَوَجَّهَ كَقَوْلِهِ أَنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْحَسَنِ.

و قال بعض المفسرين إِنَّمَا قَالَ هَذَا مَعَ كُفْرِهِ بِاللَّهِ لِأَنَّ الْمَعْنَى، أَن رَدَدْتُ إِلَى رَبِّي، كَمَا يَدَّعِيهِ الْمُوَحِّدُونَ فَلِي خَيْرٌ مِنْ هَذِهِ تَحْكَمًا سَوَّلَتْهُ لَهُ نَفْسُهُ لَا مَطْمَعٌ فِيهِ.

وقال ابن زيد شكَّ ثُمَّ قَالَ عَلَى شَكِّهِ فِي الرَّجُوعِ إِلَى رَبِّهِ مَا أَعْطَانِي هَذِهِ الْأُولَى عِنْدَهُ خَيْرٌ مِنْهَا.

و قال القرطبي في معناه ما هذا لفظه، أَيَّ وَأَنَّ كَانَ بَعَثْتُ فَكَمَا أَعْطَانِي هَذِهِ النَّعْمَ فِي الدُّنْيَا فَسَيُعْطِينِي أَفْضَلَ مِنْهُ لِكِرَامَتِي عَلَيْهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَمَّا دَعَاهُ أَخُوهُ إِلَى الْإِيمَانِ بِالْحَشْرِ وَالنَّشْرِ وَفِي مَصَاحِفِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَالشَّامِ، مِنْهُمَا، وَفِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ وَالكوفة، مِنْهَا، عَلَى التَّوْحِيدِ وَالتَّشْنِيعِ أُولَى لِأَنَّ الضَّمِيرَ أَقْرَبَ إِلَى الْجَنَّتَيْنِ إِنْتَهَى كلامه.

قَالَ الْقُرْطُبِيُّ
فِي تَفْسِيرِهِ
الْقُرْآنَ

جزء ١٥

المجلد الثاني

أَقُولُ وَالْأَصْلُ فِي هَذِهِ الشُّبْهَةِ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَعْطَاهُ الْمَالَ فِي الدُّنْيَا تَخِيلَ أَنْ مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِنَّمَا هُوَ بِسَبَبِ اسْتِحْقَاقِهِ وَتَقَرُّبِهِ عِنْدَ اللَّهِ وَهَذَا الْمَلَكُ مَوْجُودٌ فِي الْقِيَامَةِ أَيْضًا وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ فَتْحَ بَابِ الدُّنْيَا عَلَى الْإِنْسَانِ يَكُونُ فِي أَكْثَرِ الْأَمْرِ لِلِاسْتِدْرَاجِ لَا لِلِاسْتِحْقَاقِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ^(١)**.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **فَدَرَزْنِي وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْخَبَرِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ^(٢)**.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا نُتِلِّي لَهُمْ خَيْرَ لِنَفْسِهِمْ إِنَّمَا نُتِلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ^(٣)** وغيرها من الآيات.

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ سَوَّيَكَ رَجُلًا

وَهُوَ يُحَاوِرُهُ، حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ وَهُوَ صَاحِبُهُ الْمُؤْمِنُ وَالْهَمْزَةُ فِي، أَكْفَرْتَ، اسْتِفْهَامٌ إِنكَارٍ وَتَوْبِيخٌ حَيْثُ أَشْرَكَ مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ وَالْمَعْنَى قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ الْمُؤْمِنُ الْفَقِيرُ وَالْحَالُ أَنَّهُ يُحَاوِرُهُ أَيِ يَرَاجِعُهُ الْكَلَامَ أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ، نَبِّهَهُ عَلَى أَوَّلِ نَشَأَتِهِ وَإِيجَادِهِ بَعْدَ الْعَدَمِ وَأَنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْبَعْثِ مِنَ الْقُبُورِ: **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى^(٤)**.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ^(٥)**.

قال الله تعالى: **وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ** (١).

قال الله تعالى: **هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ** (٢).

قوله: **ثُمَّ سَوَّيْكَ رَجُلًا** فيه إشارة الى تسوية جسمه.

كما قال تعالى: **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ** (٣).

ثم أن قوله: **خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ** إما أن يراد به خلق أصله وهو آدم عليه السلام و خلق أصله سبب في خلقه فكان خلقه خلقاً له أو أريد أن ماء الرجل يتولد من أغذية راجعة الى التراب وكيف كان لا شك أن الإنسان أعني به البشر مخلوق منه كما صرحت الآيات به وأنما قال: **أَكْفَرْتَ** لقوله: **مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً** وفيه دلالة على أن منكر البعث كافرٌ وهو كذلك لأن البعث ثابت بالأدلة الأربعة وهي الكتاب والسنة والإجماع والعقل ولذلك عدّ من الضروريات و أيضاً فيه دلالة على أن الله تعالى مختارٌ في فعله لأن خلق البشر وغيره من الحيوان وتنقله من تراب الى نطفة ومنها الى علقه ومنها الى صورة ثم من الطفولية الى الرجولية ذلك من الأحوال والنشآت يدل على تدبير مدبرٍ مختار يعرف الأشياء من حال الى حال كيف يشاء ولا نعني بالإختيار إلا هذا.

لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا

لَكِنَّا أصله **لَكِنْ** أنا، نقل حركة الهمزة الى نون لكن، وحذفت الهمزة فالتقى مثلان أي نونان فأدغم أحدهما في الآخر فصار، لكنّا، وقيل حذفت الهمزة من، أنا، على غير قياس فالتقت نون لكن، وهي ساكنة مع نون أنا،

في القرآن
في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

فأدغمت فيها و أما في الوقف فإنه أثبت ألف أنا، و هو المشهور في الوقف على، أنا، و أما في الوصل فالمشهور حذفها، و قرأ أبو عمرو و لكنّه هو الله ربّي، بضميرٍ لحق، لكن، و قال في التبيان و يجوز في (لَكُنَّا هو الله ربّي) خمسة أوجه في العريّة.

أحدها: لكنّ هو الله، بالتشديد من غير ألفٍ في الوصل و الوقف.

الثاني: بألف فيهما.

الثالث: لكنّا بإظهار النونين و طرح الهمزة.

الرابع: لكن هو الله ربّي بالتخفيف.

الخامس: لكن أنا على الأصل.

إذا عرفت هذا فنقول، قوله: **لِكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي** هو مقول قول المؤمن في محاورته مع الكافر أي أنه بعد ما قال لصاحبه أكفرت بالذي خلقتك الى آخر ما قال، قال لكنّا أي لكن أنا هو الله ربّي، و الضمير أعني به، هو، علامة الحديث و القصّة كقوله: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** و قوله: **فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ** و التقدير، الله أحد.

أقول سيأتي الكلام في مرجع الضمير في قوله: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** في موضعه إن شاء الله تعالى و قوله: **وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا** معناه واضح.

وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنِ أَنَا أَقَلٌّ مِنْكَ مَا لَأَ وَ وَلَدًا

الواو للعطف أي و قال المؤمن للكافر أيضاً، و لولا، للتحضيض أي و هلاً حين دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوّة إلا بالله، مكان قولك أنا أكثر مالا و أعز نفراً و قولك ما أظنّ أن تبید هذه أبداً، و قولك ما أظنّ السّاعة قائمة، و قوله **إِنَّ تَرَنِ** بكسر النون أي ترني أقل منك مالا و ولداً.

و حاصل الكلام أنَّ الغنى و الفقر بيد الله فليس للغني أن يفتخر على الفقير بماله و لا للفقير أن يشكو ربّه لفقره بل وظيفة الغني الشُّكر قولاً و عملاً و حالاً و وظيفة الفقير الرِّضا بقضاء الله و إذا كان الأمر على هذا المنوال فكانت وظيفتك الشُّكر على النِّعمة لا الكفر بها، و لذلك أردف تلك النصيحة بترجيّة من الله و توقعه أن يقلب ما به و ما بصاحبه من الفقر و الغنى فقال له أن ترني أنا أقلّ منك مالاً و ولداً فعسى ربّي أن يؤتيني خيراً من جنتك، في الآخرة.

و يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا، أَوْ يُصْبِحُ مَاوُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا

و حاصل المعنى أنَّ المؤمن قال للكافر إن ترني في الدُّنيا أنا أقلّ منك مالاً و ولداً فعسى أي أرجو ربّي أن يؤتيني أي أعطاني خيراً من جنتك في الآخرة و يرسل عليها أي على جنتك حُسباناً أي ناراً من السَّمَاء تحرقها، و قيل أي صاعقة و قيل آفة و الكلّ متقارب المعنى لأنَّ أصل الحسبان السَّهام التي ترمى لتجري في طليّ واحدٍ و الحسبان المرامي الكثيرة مثل كثرة الحساب واحده حِسبانة، فتصبح صعيداً زلقاً، الظاهر أنَّ فاعل الفعل هو الجنة أي فتصبح جنتك صعيداً أي أرضاً زلقاً لا نبات فيها لا من كرم و لا نخل و لا زرع قد إصطلم جميع ذلك فبقيت قفراً و الزلّ الذي لا تثبت فيه قدم ذهب غراسه و نباته و سلب المنافع حتّى منفعة المشي فيه فهو وحل لا ينبت و لا يثبت فيه قدم.

و قال مجاهد زلقاً، أي رملاً هائلاً.

و قال الحسن الطّريق الذي لا نبات فيه، أو يصبح ماءها، أي ماء الجنة، غوراً، أي غائراً فوضع المصدر موضع الصِّفة أي ذاهباً في باطن غامض، فلن يستطيع له طلباً أي لا تقدر على طلب الماء إذ غار.

و الحاصل أَنَّ المؤمنَ ترجى لجنّةِ هذا الكافر آفةً علويّةً و هى الحسابان من السّماء و آفةً أرضيّةً و هى غور الماء و من كان كذلك فهو ممنوعٌ من بركات الأرضيّة و السماويّة و ذلك هو الخسران المبين الَّذي لا خسران فوقه و لا يبعد أن يكون قوله فلن تستطيع، إشارة عدم إستطاعته من حيث البدن و عليه فهو كناية عن ذهاب صحّته في جسمه و الأحسن حمل الكلام على المعنى الشّامِل لجميع مراتب الإستطاعة فقلوه: فَلَنْ تَسْتَطِيعَ أي فلن تقدر و هو واضح.

و أَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا

الإحاطة إدارة الحائط على الشئ فقلوه أحيط بثمره معناه هلكت ثمرهم عن آخرها، ولم يسلم منها شئ كما يقال أحاط بهم العدو إذا هلكوا عن آخرهم و المعنى هلكت ثمر صاحب البستان ولم يبق منها شئ فأصبح صاحب الجنّة يقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا، تغليب الكف كناية عن التأسّف و التحسّر أي كان يتحسّر على ما أنفق في عمارتها و زرعها، وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا أي حيطانها قائمة لا سقوف عليها لأنّها إنهارت فصارت في قرارها و خوت فصارت خاوية من الأساس و العروش الأبنية و قيل السّقوف فصارت الحيطان على السّقوف، و يقول، صاحب الجنّة، يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا أي يا ليتني لم أقل ما قلت ممّا دلّ على الشّرك و الكفر.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَا كَانَ مُنْتَصِرًا، هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ عَقْبًا

الفئة الجماعة و المعنى لم تكن هناك جماعة ينصرونه من دون الله، إذ لا يقدر أحدٌ و لا جميع الخلق عن دفع أمثال هذه البليّات السماويّة و الأرضيّة

فلا جرم ما كان صاحب الثمر منتصراً بأن يستردّ بدل ما كان ذهب منه و جمع الضمير في ينصرونه على المعنى كما أفردّه على اللفظ في قوله: **فِنَّةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** وإحتمل النفي أن يكون منسحباً على القيد فقط أي له فئة لكنه لا يقدر على نصره و أن يكون منسحباً على القيد و المراد إنتفائه لأنتفاء ما هو وصف له أي لا فئة فلا نصر و ما كان منتصراً بقوة عن إنتقام الله و قوله: **وَهُنَالِكَ** ظرف مكان للبعد و الظاهر أنه أشير به لدار الآخرة أي في تلك الدار الولاية لله كقوله تعالى: **لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ** ^(١) قيل لمّا نفى عنه الفئة الناصرة في الدنيا نفى عنه أن ينتصر في الآخرة فقال: **وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا** هناك أي في الدار الآخرة و عليه فيكون، هنالك، معمولاً لقوله: **مُنْتَصِرًا**.

و قيل هنالك الولاية لله، مبتدأ و خبر و الوقف على قوله: **مُنْتَصِرًا**. و قال بعضهم في قوله: **هُنَالِكَ أَوْلَايَةٌ لِلَّهِ الْحَقِّ** إخبار منه تعالى أن في ذلك الموضع أعني به موضع نزول الآفات و البليات و المصائب أرضية كانت أو سماوية الولاية بالنصر و الإعزاز لله عزّ وجلّ لا يملكها أحد من العباد يعمل بالفساد فيها.

و الحاصل أن زمام الأمور بيد الله.

أقول الظاهر من اللفظ أن هنالك، إشارة الى البعيد و هو الآخرة و الولاية بكسر الواو بمعنى الرئاسة و الرعاية و بفتحها بمعنى الموالاة و الصلة و على التفسيرين فالولاية لله في الآخرة وقوله: **هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ عَقْبًا** أي أنه تعالى خير ثواباً أي جزاءً على العمل و عقباً أي عاقبةً و قيل معناه عاقبة ما يدعو اليه خير من عاقبة ما لا يدعو اليه ثم ضرب الله مثلاً ثانياً لبقاء الحقّ و زهوق الباطل إتماماً للحجة فقال تعالى.

فَبَاءَ الْقُرْآنُ فِي نَحْوِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ
 مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ
 هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 مُقْتَدِرًا (٤٥) أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 وَالْآبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ
 خَيْرٌ أَمَلًا (٤٦) وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَ تَرَى
 الْأَرْضَ بَارِزَةً وَ حَشَرْنَا هُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ
 أَحَدًا (٤٧) وَ عَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ
 جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ
 نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨) وَ وَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى
 الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا
 مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا
 أَحْصِيهَا وَ وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَ لَا يَظْلِمُ
 رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩) وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا
 لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ
 عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ
 دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (٥٠)
 مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَا
 خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَ مَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا
 (٥١) وَ يَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ
 فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا
 (٥٢) وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ

مَوَاقِعُهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾ وَلَقَدْ
صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ
كَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٤﴾ وَمَا مَنَعَ
النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا
رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمْ
الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٥﴾

◀ اللغة

هَشِيمًا: أي مكسوراً مفتتاً.
تَذَرُوهُ: أي تنقله من مكانٍ إلى مكانٍ.
بَارِزَةً: البروز الظهور أي يظهر ما فيها من الكنوز والأموال.
نُغَادِرُ: المغادرة التَّرك.
أَحْصِيَاهُ: الإحصاء العد.
عَصْدًا: يقال اعتصد به إذا استعان به.
مَوْبِقًا: أي مهلكاً.
مَصْرِفًا: أي معدولاً.

◀ الإعراب

كَمَا أُنْزِلْنَاهُ خبر مبتدأ محذوف أي هو كما هذا إذا كان، إضرِب، بمعنى
أذكر فيتعدى إلى واحدٍ وإن قلنا أنه بمعنى صَيَّر فيكون كَمَا أُنْزِلْنَاهُ مفعولاً
ثانياً بَارِزَةً حالٌ وَ حَشَرْنَاهُمْ في موضع الحال و قد، مرادة أي و قد حشرناهم
صَفًّا حال بمعنى مصطفين أي مصفوفين لَا يُغَادِرُ في موضع الحال من
الكتاب وَ إِذْ قُلْنَا أي و إذ كررنا إِلَّا يَلْبَسُ إستثناء من غير الجنس و قيل من

الجنس وَ كَانَ مِنَ الْفَجْرِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَ، قَدْ، مَعَهُ مَرَادَةُ أَنْ يُؤْمِنُوا مَفْعُولٌ
مَنْعٌ أَنْ تَأْتِيَهُمْ فَاعِلُهُ.

◀ التفسير

وَ أَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ
بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ مُقْتَدِرًا

أمر الله تعالى نبيه في هذه الآية بضرب مثل آخر فقال و إضرب لهم مثل
الحياة الدنيا كما أنزلناه من السماء و هو ماء المطر فاختلط بالماء نبات
الأرض، و قيل أي نبت بذلك الماء المنزل من السماء نبات فالتفت بعضه
ببعض يروق حسناً و غضاضة ثم عاد هشيماً، أي مكسوراً مفتتاً تذرّوه
الرّياح أي تنقله الرّياح من موضع الى موضع آخر وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ مُقْتَدِرًا أي كان قادراً على أن يكونه قبل أن يكون و قبل أن يكون.

أقول لما بين الله تعالى في المثل الأول حال الكافر و المؤمن و ما أُل إليه ما
إفتخر به الكافر من الهلاك بين في هذا المثل حال الحياة الدنيا و إضمحلها و
مصير ما فيها من النعيم و الترفه الى الهلاك.

قال ابن عطية في قوله: كَمَا أَي هي أعني الحياة الدنيا كما و عليه فقوله :
كَمَا خبر مبتدأ محذوف و لما ذكر الله تعالى قدرته الباهرة في صيرورة ما كان
في غاية النضرة و البهجة الى حالة التفتت و التلاشي الى أن فرّقه الرّياح و
لعبت به ذاهبةً و جانيةً أخبر تعالى عن إقدراته على كل شيء من الإنشاء و
الإفناء و الإحياء و الإماتة و غيرها من أنواع التصاريح التي تتعلق بها القدرة.

أَلْمَالُ وَ الْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ
رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ أَمَلًا

لَمَّا حَقَرَ اللَّهُ تَعَالَى حَالَ الدُّنْيَا بِمَا ضَرَبَهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَثَلِ ذَكَرَ أَنَّ مَا إِفْتَخَرَهُ بِهِ أَهْلُ الدُّنْيَا مِنَ الْمَالِ وَالْبَنِينَ أُنْمَا ذَلِكَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْمَحْقَرَةِ وَأَنَّ مُصِيرَ ذَلِكَ إِلَى الْفَنَاءِ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَكْتَرِثَ بِهِ.

قِيلَ الْكَلَامُ عَلَى تَقْدِيرِ الْمُضَافِ أَيْ مَقَرَّ زِينَةٍ أَوْ وَضَعَ الْمَالِ وَالْبَنِينَ مَنْزِلَةَ الْمَعْنَى وَالكثرة فأخبر عن ذلك بقوله: زِينَةٌ وَلَمَّا ذَكَرَ مَالٌ مَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا إِلَى الْفَنَاءِ إِنْ دَرَجَ فِيهِ هَذَا الْجَزْئِي مِنْ كَوْنِ الْمَالِ وَالْبَنِينَ زِينَةً وَأَنْتَجَ أَنَّ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَإِنْ أَذْكَ فَرَدَّ مِنْ أَفْرَادِ مَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَهُوَ سَرِيعُ الْإِنْقِضَاءِ وَتَرْتِيبُ هَذَا الْإِنْتِاجِ، أَنْ يَقَالَ: أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكُلُّ مَا كَانَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَهُوَ سَرِيعُ الْإِنْقِضَاءِ، فَالْمَالُ وَالْبَنُونَ سَرِيعُ الْإِنْقِضَاءِ وَمِنْ بَدِيهِةِ الْعَقْلِ أَنَّ مَا كَانَ كَذَلِكَ يَقْبَحُ بِالْعَاقِلِ أَنْ يَفْتَخِرَ بِهِ أَوْ يَفْرَحَ بِسَبَبِهِ وَهَذَا بَرَهَانٌ عَلَى فُسَادِ قَوْلِ أَوْلَئِكَ الْمَشْرُكِينَ الَّذِينَ إِفْتَخَرُوا عَلَى فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ.

أَقُولُ وَأُنْمَا خَصَّ الْمَالِ وَالْأَوْلَادَ بِالذِّكْرِ مَعَ أَنَّ الْفَنَاءَ لَا يَخْتَصُّ بِهِمَا بَلِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا فِي مَعْرِضِ الزَّوَالِ، لِأَنَّ الْمُسْتَكْبِرِينَ إِفْتَخَرُوا بِهِمَا عَلَى فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ.

أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا^(١) وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ وَجْهُ الْإِخْتِصَاصِ أَتَّهُمَا مِنْ أَظْهَرَ مَصَادِيقِ الزَّيْنَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِذَلِكَ تَرَى النَّاسَ كَثِيرًا مَا يَفْتَخِرُونَ بِهِمَا وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا فَاخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهُ فَقَالَ قَوْمٌ هِيَ الْكَلِمَاتُ الْمَأْثُورُ فَضْلُهَا، سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ جُبَيْرٍ وَغَيْرُهُمَا هِيَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ، وَقِيلَ كُلُّ عَمَلٍ صَالِحٍ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ يَبْقَى لِلْآخِرَةِ وَإِخْتَارَهُ الطَّبْرِيُّ.

فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

الْعَمَلُ الصَّالِحُ

و قال قتادة كلّ ما أريد به وجه الله و قيل أنّها النّيات الصّالحة و قيل غير ذلك و الحقّ أنّ الباقيات الصّالحات كلّ ما يصرف من الدُّنيا في طريق الآخرة من قولٍ أو فعلٍ فإنّ المال و البنون أيضاً قد يكونان من الباقيات الصّالحات فالمال المصروف في طريق الآخرة و الولد الصّالح من أعظم مصاديق الباقيات الصّالحات و أن شئت قلت جميع نعم الدُّنيا كذلك فإن صرفتها في طريق الآخرة فهي الباقيات الصّالحات و أن صرفتها في طريق الدُّنيا فهي ذاهبة فانية. فالحديث عن أنّ المراد بها ما هو لا معنى له بعد ثبوت أنّ الدُّنيا مزرعة الآخرة و أنّ ما عندكم ينفد و ما عند الله باقٍ و معنى، خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا أنّها دائمة باقية و خيرات الدُّنيا منقرضة فانية و الدّائم الباقي خير من المنقرض المتقضي و قوله: خَيْرٌ أَمَلًا قيل أي و خيرٌ رجاءً لأنّ صاحبها يأمل في الدُّنيا ثواب الله و نصيبه في الآخرة دون ذي المال و البنين العاري من الباقيات الصّالحات هذا.

في كتاب معاني الأخبار بأسناده عن جعفر بن مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:
أَلْمَالُ وَ الْبُتُونُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ آخِرَ اللَّيْلِ وَ
الْوَتْرَ زِينَةُ الْآخِرَةِ وَ قَدْ يَجْمَعُهُمَا اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لِأَقْوَامٍ.

و في نهج البلاغة: إنّ الْمَالَ وَ الْبُتِينَ خَزَنَةُ الدُّنْيَا، وَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ خَزَنَةُ الْآخِرَةِ، وَ قَدْ يَجْمَعُهُمَا اللَّهُ لِأَقْوَامٍ ^(١) أَنْتَهَى.

و في تهذيب الأحكام بأسناده عن أبي عبد الله أنّه قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَلْمَالُ وَ
الْبُتُونُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ أَنَّ الثَّمَانِيَةَ رَكَعَاتٍ يَصَلِّيُهَا الْعَبْدُ آخِرَ
اللَّيْلِ زِينَةُ الْآخِرَةِ.

و عن أبي عبد الله هي الصّلوات الخمس.

و أمثال ذلك من الأحاديث كثيرة و الجامع بينها هو العمل الصالح قولاً و فعلاً كما ذكرناه و لنعم ما قيل:

بِنِعْمَةِ أَوْفَى مِنَ الْعَافِيَةِ	مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ
فَأَنَّهُ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ	وَكُلٌّ مِنْهُ عَوْفِي فِي جِسْمِهِ
عَلَى الْفَتَى لَكِنَّهُ عَارِيَةٌ	وَالْمَالُ حُلٌّ حَسَنٌ جَيِّدٌ
مَعَ حَسَنَاتِهَا غَدَارَةٌ فَانِيَةٌ	مَا أَحْسَنَ الدُّنْيَا وَلَكِنَّهَا

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يُؤُولُ إِلَيْهِ حَالُ الدُّنْيَا مِنَ التَّفَادُّ أَعْقَبَ ذَلِكَ بِأَوَائِلِ أحوال يوم القيامة فقال نَسِيرُ الْجِبَالِ، التَّسْيِيرُ تَطْوِيلُ السَّيْرِ وَأَمَّا يَسِيرُهَا اللَّهُ تَعَالَى وَبِخَبْرِهِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْإِعْتِبَارِ فِي الدُّنْيَا وَقِيلَ يَسِيرُهَا بَأَن يَجْعَلَهَا مَبْنًى، وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً أَي ظَاهِرَةً لَا شَيْءَ يَسْتُرُهَا وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا، أَي يَحْشُرُ الْخَلَائِقَ حَتَّى يَكُونُوا كُلُّهُمْ عَلَى صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَيَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَحَشَرْنَاهُمْ أَي بَعَثْنَاهُمْ وَأَحْيَيْنَاهُمْ بَعْدَ أَنْ كَانُوا أَمْوَاتًا فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا، أَي فَلَمْ نَتْرِكْ وَاحِدًا مِنْهُمْ لَا نَحْشُرُهُ.

وَعَرِّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا

فقوله: صَفًّا إِنْتَصَبَ عَلَى الْحَالِ وَهُوَ مُفْرَدٌ تَنْزِلُ مَنْزِلَةَ الْجَمْعِ أَي صَفُوفًا وَقِيلَ إِنْتَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمَوْضُوعِ مَوْضِعَ الْحَالِ أَي مُصْطَلِنٌ، وَقِيلَ الْمَعْنَى صَفًّا صَفًّا فَحَذَفَ صَفًّا وَهُوَ مُرَادٌ وَقَوْلُهُ: لَقَدْ جِئْتُمُونَا مَعْمُولٌ لِقَوْلٍ مَحْذُوفٍ أَي وَقُلْنَا، وَقَوْلُهُ: كَمَا خَلَقْنَاكُمْ نَعَتْ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ أَي مُجِيئًا مِثْلَ مَجَى خَلَقَكُمْ أَي حَفَاةَ عَرَاةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ فِي الدُّنْيَا، أَنْ لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا، وَأَنْتُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ١٥

المجلد التاسع

الينا لا ترجعون و لذلك أنكرتم البعث و قلتم من يحيي العظام و هى رميم و المراد من الموعد مكان وعدٍ أو زمان وعدٍ لإنجاز ما وعدوا على ألسنة الأنبياء من البعث و النشور و الخطاب للكفار المنكرين البعث على سبيل التقرير و التوبيخ ثم قال تعالى.

وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيَلَّتْنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا

الكتاب إسم جنس أي كتب أعمال الخلق و يجوز أن تكون الصّحائف كلّها جعلت كتاباً واحداً و وضعت الملائكة لمحاسبة الخلق فتري المجرمين العاصين، مشفقين أي معرضين أو خائفين ممّا في الكتاب من الفضائح و القبائح و كشف أعمالهم السيئة و ما يترتب على ذلك من العذاب فقالوا: يَا وَيَلَّتْنَا هذه لفظة من وقع في شدة دعا بها كقوله يا ويلنا من بعثنا من مردنا، ما لهذا الكتاب، أي أي شيء لهذا الكتاب، لا يغادر، أي لا يترك صغيرة و لا كبيرة من المعاصي، إلا أحصاها، بالعدد و حواها، و وجدوا ما عملوا، في دار الدنيا حاضراً عندهم، و لا يظلم ربك أحداً، فيكتب عليه ما لم يعمل أو يزيد في عقابه زائداً على ما يستحقّه أو يعذّبه بغير جرم.

و الحاصل أنّهم يرون جزاء أعمالهم إن خيراً فخييراً و إن شراً فشرّاً و ما ربك بظلام للعبيد لأنّ الظلم قبيحٌ و هو تعالى منزّه عنه.

روي المجلسي رحمته الله في البحار بأسناده عن شريح القاضي عن أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة طويلة، قال: إسمع ياذا الغفلة و التصريف من ذي الوعظ و التعريف جعل يوم الحشر يوم العرض و السّؤال و الحباء و النّكال يوم تقلب اليه أعمال الأنام و تحصى فيه جميع

الأثام يوم تذوب من النفوس أحداق عيونها وتضع الحوامل ما في بطونها وتفرّق من كلّ نفسٍ وحبّيبها و يحار في تلك الأحوال (الأحوال) عقل لبيبها إذ نكرت الأرض بعد حسن عمارتها و تبدّلت بالخلق بعد أنيق زهرتها أخرجت من معادن الغيب أثقالها و نقضت الى الله أحمالها يوم لا ينفع الحذر ان عاينوا الهول الشّديد فاستكانوا و عرف المجرمون بسيماهم فاستتابوا فأنشقت القبور بعد طول إنطباقتها و إستسلمت النفوس الى الله بأسبابها كشف عن الآخرة غطاءوها فظهر للخلق أنباءوها فدكت الأرض دكاً و مدّت لأمرٍ يراد بها مدّاً و إشتدّ المبادرون الى الله و تزاخت الخلائق الى المحشر زحفاً زحفاً و ردّ المجرمون على الأعقاب ردّاً ردّاً و قربوا للحساب فرداً فرداً وجاء ربك و الملك صفّاً صفّاً يسألهم عمّا عملوا و جيّ بهم عراة الأبدان خشعاً أبصارهم أمامهم الحساب و من وراءهم جهنّم يسمعون زفيرها و يرون سعيها فلم يجدوا ناصراً ولا وليّاً يجيرهم من الذلّ فهم يعدون سراعاً الى مواقف المحشر يساقون سوقاً فالسّموات مطوياتٌ بيمينه كطيّ السّجل للكتب و العباد على الصّراط و جلت قلوبهم يظنّون أنّهم لا يسلمون و لا يؤذن لهم فيتكلمون و لا يقبل منهم فيعتذرون قد ختم على أفواههم و إستنطقت أيديهم و أرجلهم بما كانوا يعملون الى آخر كلامه.

و في كتاب كتبه أمير المؤمنين عليه السلام الى أهل مصر مع محمّد بن أبي بكر قال عليه السلام يا عباد الله أنّ بعد البعث ما هو أشدّ من القبر يوم يشيب فيه الصّغير و يسكر فيه الكبير و يسقط فيه الجنين و تذهل كلّ مرضعةٍ عمّا أَرْضعت يوم عبوسٍ قمطير يوم كان شرّه

مستطيراً أَنْ فزع ذلك اليوم ليرهب الملائكة الَّذِينَ لَا ذَنْبَ لَهُمْ وَ
تَرَعْدُ مِنْهُ السَّيْعُ الشَّدَادُ وَالْجِبَالُ وَالْأَوْتَادُ وَالْأَرْضُ الْمَهَادُ إِلَى آخِرِ
مَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (١).

و روى أيضاً بأُسْنَدِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا كَانَ يَوْمُ
الْقِيَامَةِ دَفَعَ إِلَى الْإِنْسَانِ كِتَابَهُ ثُمَّ قِيلَ لَهُ اقْرَأْ، قَالَ الرَّأْيِي قُلْتُ
فَيَعْرِفُ مَا فِيهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ اللَّهَ يَذْكُرُهُ فَمَا مِنْ لَحْظَةٍ وَلَا كَلِمَةٍ وَلَا
نَقْلٍ قَدِمَ وَلَا شَيْءٍ فَعَلَهُ إِلَّا ذَكَرَهُ كَأَنَّهُ فَعَلَ تِلْكَ السَّاعَةَ فَلَذَلِكَ، قَالُوا يَا
وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا.

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ
فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ
عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْبَعْثِ وَالْحَشْرِ وَذَكَرَ خَوْفَ الْعَصَاةِ مِمَّا سَطَرَ فِي
ذَلِكَ الْكِتَابِ الَّذِي لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَكَانَ إِبْلِيسُ هُوَ الَّذِي حَمَلَهُمْ
عَلَى مَا حَمَلَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعَصِيَانِ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمَتَكَبِّرِينَ
حَيْثُ لَمْ يَسْجُدْ لِآدَمَ حِينَ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ قَالَ أَفَتَتَّخِذُونَهُ، الْهَمْزَةُ لِلتَّوْبِيخِ وَالْإِنْكَارِ وَ
التَّعَجُّبِ أَيْ بَعْدَ مَا ظَهَرَ مِنْهُ مِنَ الْفُسْقِ وَالْعَصِيَانِ وَأَنَّهُ عَدُوٌّ لَكُمْ أَتَتَّخِذُونَهُ وَ
ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ أَيْ
بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا مِنَ اللَّهِ إِبْلِيسُ وَذُرِّيَّتِهِ.

أَقُولُ ظَاهِرُ الْآيَةِ أَنَّ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَعَلَيْهِ
فَالِإِسْتِثْنَاءُ مَنْقُطِعٌ وَأَمَّا مَنْ قَالَ أَنَّ الْجِنَّ حَيٌّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ خَلَقُوا مِنْ نَارِ
السَّمُومِ، فَهُوَ مِنْهُمْ وَالِإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْبَحْثُ فِي هَذَا الْبَابِ فِي
أَوَائِلِ الْبَقَرَةِ.

ففي عيون الأخبار في باب ما جاء عن الرضا في هاروت وماروت، بعد أن مدح عليه السلام الملائكة قال: معاذ الله من ذلك أن الملائكة معصومون محفوظون من الكفر و القبائح بألطف الله تعالى قال السائل قلنا له عليه السلام فعلى هذا لم يكن إبليس أيضاً ملكاً قال عليه السلام لا، بل كان من الجنّ أمّا تسمعان قال الله تعالى: وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ فَأُخْبِرِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ وَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَلْجَأَنَّ خَلْقَنَا مِنْ قَبْلِ مِنْ نَارِ السُّمُومِ انتهى.

وفي أصول الكافي بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أن الملائكة كانوا يحسبون أن إبليس منهم و كان في علم الله أنه ليس منهم فاستخرج ما في نفسه بالحمية و الغضب فقال: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ^(١).

وفي تفسير العياشي عن جميل بن درّاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن إبليس كان من الملائكة و هل كان يلي من أمر السماء شيئاً، قال عليه السلام لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي من السماء شيئاً كان من الجنّ و كان مع الملائكة و كانت الملائكة تراه أنه منها و كان الله يعلم أنه ليس منها فلما أمر بالسجود كان منه الذي كان^(٢).

مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَ مَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضْداً

اختلفوا في مرجع الضمير في قوله: مَا أَشْهَدْتُهُمْ فالمشهور عندهم أنه يعود على إبليس و ذريته أي لم أشاورهم في خلق السموات و الأرض و لا في خلق أنفسهم بل خلقتهم على ما أردت و لهذا قال و ما كنت متخذ المضللين عضداً أي مستعيناً بهم.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

و قال الزّمخشري يعني أنكم إتخذتم شركاء لي في العبادة و أنما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الإلهية فنفي مشاركتهم في الإلهية بقوله: مَا أَشْهَدُتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا أَعْتَصِدُ بِهِمْ فِي خَلْقِهَا وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ أَيْ وَلَا أَشْهَدْتُ بَعْضَهُمْ خَلَقَ بَعْضٍ وَ مَا كُنْتُ مَتَّخِذُهُمْ أَعْوَانًا، فوضع المضلين موضع الضمير ذمًا لهم بالإضلال فاذا لم يكونوا لي عضداً في الخلق فما لكم تتخذونهم شركاء في العبادة انتهى.

و قيل يعود الضمير على الملائكة و المعنى أنه ما أشهدتهم ذلك و لا إستعنت بهم في خلقهم بل خلقتهم لطبيعتي و يعبدوني فكيف تعبدونهم. و قيل يعود على الكفار و قيل على جميع الخلق هذا كله بناءً على قراءة الضم في قوله: مَا كُنْتُ.

و أمّا على قراءة الفتح فيها كما ذهب إليها أبو جعفر و الجحدري و الحسن و شيبه فهو خطاب للرّسول و المعنى ما كنت يا محمّد متّخذ المضلين عضداً أي ما إستعنت بهم في نبوّتك و لا أشهدتهم عليها كما ما أشهدت المضلين عضداً في خلق السموات و الأرض و لا على خلق أنفسهم و هذه القراءة أولى و أقوى عندي و أنسب بسياق الآية و ذلك لأنّ حين خلق السموات و الأرض و خلقهم أنفسهم لم يكونوا موجودين حتّى يستعان بهم فلا معنى لقوله: وَ مَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضْداً على قراءة الضمّ فالسّالبة تنفي بانتفاء الموضوع و هذا بخلاف قراءة الفتح لأنّه يصحّ أن يقال للنبّي ما كنت متّخذ المضلين عضداً لكونهم موجودين، و يؤيد ما ذكرناه.

ما روي عن أبي جعفر الباقر عليه السلام في قوله: مَا أَشْهَدُتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ عليه السلام: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ اعْزِ الْإِسْلَامَ بِعَمْرِ بْنِ خَطَّابٍ أَوْ بِأَبِي جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ مَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضْداً يَعْنِيهِمَا.

و عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له جعلت فداك قال رسول الله ﷺ اللهم أعز الإسلام بأبي جهل بن هشام أو بعمر بن الخطاب فقال عليه السلام: يا محمد قد والله قال ذلك وكان أشد على من ضرب العنق ثم أقبل على فقال هل تدري ما أنزل الله يا محمد قلت أنت أعلم جعلت فداك قال عليه السلام: أن رسول الله كان في دار الأرقم فقال اللهم أعز الإسلام بأبي جهل بن هشام أو بعمر بن الخطاب فأنزل الله، ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضللين عضداً^(١).

أقول وعلى هذا يصير معنى الآية أنني ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم بل خلقتهم على ما شئت وأردت فكيف أعز ديني بهم فقراءة الضم لا بأس بها هذا ما وصل اليه فهمي القاصر في تفسير الآية والله تعالى أعلم بما أراد من كلامه.

نعم يستفاد من الآية أن الركون إلى الظلمة والإستعانة بهم مذموم وأن الذلة والعزة بيد الله وهو واضح.

وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَوْبِقًا

قرأ المشهور، يقول بالياء وقرأ حمزة وحده و يوم نقول بالثنون على أن الله تعالى هو المخبر عن نفسه بذلك لأنه قال قبل ذلك وما كنت متخذ المضللين عضداً، و يوم نقول حملة على ما تقدم والجمع والإفراد بذلك المعنى وأما على الياء فالمعنى قل يا محمد لهم يوم يقول الله أين شركائي الذين زعمتم.

أقول قراءة المشهور أرجح وأولى بسياق الكلام وذلك لأن قوله: شُرَكَائِيَ

في القرآن
في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد الثاني

ببَاء المتكلم يؤيدها وأما على قراءة حمزة فتحق العبارة أن يقال شركاءنا بصيغة الجمع هذا مع أن القرائتين واحد إذ على التقديرين فالقائل هو الله تعالى والمراد باليوم هو يوم القيامة والمعنى يوم يقول الله لهؤلاء الكفار، نادوا شركائي الذين زعمتم، أنهم شركائي، فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقاً، أي وجعلنا بينهم من العذاب ما يوبقهم، وقيل موبقاً أي مهلكاً. وقال الحسن عداوة، قال بعضهم النداء في قوله نادوا، بمعنى الإستغاثة أي أستغيثوا بشركائكم لدفع العذاب عنكم أو للشفاعة لكم.

وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا
قوله: وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ الظاهر أن المراد بالرؤية رؤية عين أي عاينوها، و قوله: فَظَنُّوا فقيل الظن هنا معنى اليقين أي فأيقنوا وقيل هو على موضوعه من كونه ترجيح أحد الجانبين وكونهم لم يجزموا بدخول النار رجاءً وطمعاً في رحمة الله ومعنى مواقعوها مخالطوها، والمصرف المعدول وهو الموضع الذي يعدل إليه.

ومعنى الآية أن المجرمين رأوا النار رؤية عين فعملوا أنهم مخالطوها ولم يجدوا عن النار مصرفاً أي موضعاً يعدل إليه.

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا

أي ولقد بينا في هذا القرآن للناس من كل مثل، المثل بفتح الميم والشاء عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابهة ليبين أحدهما الآخر ويصوره نحو قولهم الصَّيْفُ ضِيعَتِ اللَّبَنُ فَأَنْ هَذَا الْقَوْلُ يشبه قولك أهملت وقت الإمكان أمرك وعلى هذا الوجه ضرب الله تعالى من الأمثال في القرآن وقال وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون، وغير ذلك من الأمثال.

ثُمَّ أَنَّ الْمَثْلَ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا بِمَعْنَى الْمَثْلَ نَحْوَ شَبْهِ وَ شَبْهِ وَ
نَقْضُ وَ نَقْضُ وَ قَدْ يَعْبَرُ بِهِمَا عَنْ وَصْفِ الشَّيْءِ نَحْوَ قَوْلِهِ: مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ
الْمُتَّقُونَ^(١).

الثاني: عبارة عن المشابهة لغيره في معنى من المعاني وكيف كان لا شك
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ضَرَبَ فِي الْقُرْآنِ أَمْثَلًا كَثِيرَةً.

قال الله تعالى: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا^(٢).

قال الله تعالى: وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا
دُعَاءَ وَ نِدَاءً^(٣).

قال الله تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٤).

قال الله تعالى: إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ^(٥)
والآيات كثيرة.

وقوله: وَ كَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا إشارة الى عدم تعقل الإنسان
في الأمثلة التي ضربها الله لهم و الجدل في الأصل المفاوضة على سبيل
المنازعة و المغالبة و أصله من جدلت الحبل أي أحكمت فتله و منه الجدل
فكأن المتجادلين يفتل كل واحد الآخر عن رأيه.

وقيل الأصل في الجدل الصِّراع و إسقاط الإنسان صاحبه على الجدالة
الأرض الصُّلبة و أنما وصفه الله بأنه أكثر جدلاً، لأن طبيعة الإنسان تقتضي
الغلبة في المجادلات و المحاورات ثم أن كان الجدل بالحق فهو ممدوح:
قال الله تعالى: وَ جَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ^(٦).

و أما إن كان بالباطل فهو مذموم لأنه يورث العداوة و الخصومة و تنفر
القلوب و لأجل ذلك أمر الله نبيه:

فِي الْقُرْآنِ
فِي الْقُرْآنِ
فِي الْقُرْآنِ

جزء ١٥

الجدل العاقل

٢- البقرة = ١٧

١- الرعد = ٣٥

٤- البقرة = ٢٦١

٣- البقرة = ١٧١

٦- النحل = ١٢٥

٥- آل عمران = ٥٩

قال الله تعالى: **وَجَادِلْهُمْ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ.**

وقوله: **جَدَلًا** إنتصب على التَّمييز.

قال بعضهم الإنسان هنا النَّصْر بن الحرث و قيل ابن الزُّبَيْري و قيل أَبِي بن خلف وكان جداله في البعث حين أتى بعظم قدرة فقال أيقدر الله على إعادة هذا. والحقُّ أنَّ المراد بالإنسان جميع النَّاسِ، و أنه أكثر جدلاً في كلِّ ذوي العقول من ملوكٍ و جنٍّ و الحكم بإعتبار الأغلب أو بإعتبار طبعه و غريزته.

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا
اختلفوا في، ما، على قولين:

أحدهما: و هو المشهور عندهم أنَّ كلمة، ما، نافية و على هذا فقوله: **وَمَا مَنَعَ النَّاسَ** الآية تأسَّف على الكفَّار و تنبيه على فساد حالهم لأنَّ هذا المنع لم يكن بقصدٍ منهم أن يمتنعوا ليجنَّهم العذاب و أنما إمتنعوا مع إعتقاد أنَّهم مصيبون لكنَّ الأمر في نفسه يسوقهم الى هذا فكان حالهم يقتضي التأسَّف عليهم و المراد بالناس كفَّار عصر الرِّسول الذين تولَّوا دفع الشريعة و تكذيبها. و قال الزَّمخشري، أن، الأولى نصب و الثانية رفع و قبلهما مضاف محذوف تقدير الكلام و ما منع النَّاسَ الإيمان إلا إنتظار أن تأتِيهم سُنَّةُ الأولين و هي الإهلاك أو إنتظار أن يأتِيهم العذاب يعني عذاب الآخرة و هو المراد بقوله قُبُلًا. أقول ما ذكره الزَّمخشري مسترق من قول الزَّجاج.

ثانيهما: أن، ما، إستفهامية لا نافية و التقدير و أىَّ شيءٍ منع النَّاسَ أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى، و الهدى الرِّسول أو القرآن.

أقول الحقَّ أنَّ، ما، نافية لأنَّ النفي أوفق بسياق الآية كما لا يخفى على المتأمل و أكثر القراء عليه و الله أعلم.

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَ
يُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ
وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا (٥٦) وَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَ
نَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً
أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى
الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا (٥٧) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ
ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ
الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ
مَوْثِلًا (٥٨) وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ
جَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا (٥٩) وَإِذْ قَالَ مُوسَى
لِقَتِيهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ
أَمْضِيَ حُقُبًا (٦٠) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا
حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (٦١) فَلَمَّا
جَاوَزَا قَالَ لِقَتِيهِ أَتِنَا عَدَاةً لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا
هَذَا نَصَبًا (٦٢) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ
فَاتَّبَعَنِي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ
أَنْ أذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (٦٣)
قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا
قَصَصًا (٦٤) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا اتَّبَعْنَاهُ
رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَ عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (٦٥)
قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبَعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِثْلًا

عَلِمْتُ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٧٤﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾ وَ أَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ

أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَ
 كُفْرًا (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ
 زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا (٨١) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ
 لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ
 كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ
 يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ
 رَبِّكَ وَ مَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ
 تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٨٢)

◀ اللغة

لِيَذْخَبُوا: الإدحاض الإذهاب بالشئ الى الهلاك.

هَزُؤًا: الهزاء السُّخرية.

أَكَنَّةً: هي جمع كنات كراهية أن يفقهوه.

وَقَرًا: الوقر الثقل.

مَوْلًى: أي ملجأ.

لَا أَبْرَحُ: أي لا أزال.

حَقْبًا: الحقب الدهر و قيل هو سنة بلغة قيس و قيل سبعون سنة.

سَرَبًا: يقال سَرَبَ يَسْرِب سَرَبًا إذا مضى لوجهه في سفر غير بعيد و لا شاق و هي السربة فاذا كانت شاقة فهي السبأ بالهمزة.

نَصَبًا: النصب بفتح النون والصاد التعب.

أَوْثَنًا: أي أقمنا.

نَبَغَ: أي نطلب فأبغى الطلب.

خَرَقَهَا: الخرق الشق.

فِي الْقُرْآنِ
فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

إمراً: الأمر بكسر الألف الأمر المنكر و قيل داهية عظيمة.
تَرْهَقْنِي: أي لا تغشني من قولهم رهقه الفارس اذا غشيه.

الإعراب

وَمَا أَتَذَرُوا ما بمعنى، الَّذِي والعائد محذوف و هُزُواً مفعول ثانٍ و يجوز أن يكون ما، مصدرية لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ مضارع محكى به الحال و قيل بمعنى الماضي مؤثلاً من و أل يثُل اذا لجأوا و هو مفعول وَ تِلْكَ الْقُرَى مبتدأ و أَهْلَكْنَاهُمْ الخبر لمَهْلِكِهِمْ هو مصدر بمعنى الإهلاك مثل المدخل و قيل هو مفعول أي لمن أهلك او لما اهلك منها لَا أَبْرَحُ قيل هي الناقصة و في إسمها و خبرها و جهان:

أحدهما: خبرها محذوف أي لا أبرح أسير.

الثاني: الخبر حَتَّى أَبْلُغَ و التقدير لا أبرح سيرى ثم حذف الإسم و جعل ضمير المتكلم عوضاً منه فأسند الفعل الى المتكلم.

و الوجه الآخر هي التامة و المفعول محذوف أي لا أفارق السَّير حَتَّى أَبْلُغَ كقولك لا أبرح المكان أي لا أفارق (أو أمضي) في، أو، و جهان:
أحدهما: هي لأحد الشَّيْئَيْنِ أي أسير حَتَّى يَقَعَ أَمَا بُلُوغَ المجمع أو مضى الحقب.

الثاني: بمعنى إلا أن، أي إلا أن أمضي زماناً أتيقن معه فوات مجمع البحرين سَبِيلَهُ الهاء تعود على الحوت و فِي الْبَحْرِ متعلق، بِأَتَّخِذُ و قيل هو حال من السَّيْلِ أو من، سَرِياً، أَذْكَرُهُ في موضع نصب بدلاً من الهاء في، أنسانيه، عَجَبًا مفعول ثانٍ لَأَتَّخِذُ، و قيل هو مصدر و عليه فيكون المفعول الثاني لَأَتَّخِذُ في البحر قَصَصًا مصدر و قيل هو مصدر فعلٍ محذوف أي يقصان قصصاً و قيل هو في موضع الحال أي مقتصين و عِلْمًا مفعول به عَلَيَّ أَنْ تُعَلِّمَنِ هو في موضع الحال أي أتبعك و الكاف صاحب الحال و رُشْدًا

مفعول تعلَّم خبرًا مصدر لأن تحيط بمعنى تخبر عُشْرًا هو مفعول ثانٍ لنزهق بِغَيْرِ نَفْسٍ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ.

◀ التفسير

وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا
أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لم يرسل رسله إلى الخلق إلا مبشرين لهم بالرحمة والجنة إذا أطاعوا ومنذرين مخوفين لهم من النار والعذاب يوم القيامة إذا عصوا فالبشارة للمطيعين والإنذار للعاصين.

وقيل مبشرين بالنعيم المقيم لمن آمن ومنذرين بالعذاب الأليم لمن كفر لا ليجادلوا ولا ليمتنوا عليهم الإقتراحات ليدحضوا أي يزيلوا واتخذوا آياتي وما أُنذروا من عذاب الآخرة هُزُوًا أي سخرية وإستهزاء وإستخفافاً كقولهم ما هذا إلا أساطير الأولين وقولهم لو شئنا لقلنا مثل هذا وجدالهم للرسول كقولهم ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا وقولهم ولو شاء الله لأنزل ملائكة وما أشبه ذلك من أقوالهم الفاسدة.

ومحصل الكلام في الآية هو أن وظيفة الرسول في كل عصرٍ وزمانٍ ليست إلا البشارة والإنذار لا ما كانوا ليقترحونه منهم من أنواع الإقتراحات.

وفي قوله: وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْخ، إشارة إلى أن غرضهم من الجدال هو إزالة الحق والإستخفاف والإستهزاء بآيات الله لا تحصيل اليقين وإزاحة الشك في الإعتقاد وهذا هو الذي يعبر عنه بالعناد واللجاج وإلّا فالجدال بالتّي هي أحسن لا منع فيه بل هو مرغوب فيه إذ به ينكشف الحق وهو ظاهر.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا

في القرآن في خبر جند العباد

جزء ١٥

الجدل العائد

أي لا أحد أظلم لنفسه ممّن ذكّر و وعظ بأيات الله فتهاون بها و أعرض عن قبولها و نسي ما قدّمت يده أي ترك كفره و معاصيه و لم يتب منها فالنسيان هنا بمعنى التّرك.

و قيل المعنى نسي ما قدّم لنفسه و حصّل من العذاب و المعنى متقارب.

قال البلخي معناه تذكّر و اشتغل عنه إستخفافاً به لا أنّه نسيه.

أقول ما ذكره البلخي حقّ إذ لو نسي لا معنى لقوله فأعرض عنها ألا ترى أنّه لا يقال لمن نسي شيئاً أنّه أعرض عنه.

و الحاصل أنّ الإعراض يصدق بعد التذكّر كما هو شأن المعاند فالكلام يدلّ على أنّ أكثر الكفّار كانوا كذلك أي أنكروا الحقّ بعد ظهوره و وضوحه و بذلك إستحقّوا العذاب الدّائم و الخلود في النّار و أنّما قال تعالى أنّهم أظلم لأنّ الظلم تارة يكون منشأ الجهل أو الغفلة أو النسيان و أمثال ذلك، و تارة يكون عن علم و لذلك يكون الظلم من العالم أقبح منه اذا صدر عن الجاهل و عذابه أيضاً أشدّ منه فمن ذكّر بأيات ربّه صار عالماً بها فالإعراض عنها بعد العلم بها من أقبح أنواع الظلم فلا أحد أظلم منه قطعاً.

و أمّا قوله: **إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً** ليس معناه إنّنا منعناهم عن التّفقه و الإستماع كما هو ظاهر الآية و مذهب أكثر أهل السنّة القائلين بالجبر.

قال القرطبي أي نحن منعنا الإيمان من أن يدخل قلوبهم و أسماعهم.

و قال الطّبري يقول تعالى ذكره إنّنا جعلنا على قلوب هؤلاء الذين يعرضون عن آيات الله اذا ذكّروا بها أغطية لئلا يفقهوه و في أذانهم و قرأ يقول في أذانهم **تَعْلًا لِّئَلَّا يَسْمَعُوهُ وَ إِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَن يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا** قال فلن يستقيموا إذاً أبداً على الحقّ و لن يؤمنوا بما دعوتهم اليه لأنّ الله قد طبع على قلوبهم و سمعهم و أبصارهم انتهى.

إِعلم أنَّ هذه الآية قد مرَّ الكلام فيها في سورة الأنعام^(١) و في سورة الإسراء^(٢) و قلنا هناك أنَّ الآية لا تدلُّ على الجبر ولتوضيح ذلك نقول.

قال الرَّاغب في المفردات، الكنَّ، ما يحفظ فيه الشَّيْ يُقال كنت الشَّيْ كنَّا، جعلته في، كنَّ، و حصَّ كنت بما يستر ببيت أو ثوبٍ و غير ذلك من الأجسام، يُقال اعنت بما يستر في النَّفس قال تعالى: **أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ** و جمع الكنَّ أكنان قال تعالى: **وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا**^(٣) و الكنان الغطاء الَّذي يكنَّ فيه الشَّيْ و الجمع أكنَّة نحو غطاء و أغطية قال تعالى: **جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ** (قلوبنا في أكنَّة) قيل معناه في غطاءٍ عن تفهِّم ما تورده علينا كما قالوا: **قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ**^(٤) انتهى كلامه في المفردات.

أقول فعلى هذا معنى قوله في أكنَّة، أي في أغطية، و لا شك أنَّ سبب الغطاء هو العصيان فمن لا يعصي الله لا يكون قلبه في أكنَّة و سبب المعصية هو الشَّهوة بمعناها العام و حيث أنَّ الله تعالى خلق الإنسان و جعل فيه الشَّهوة التي هي سبب للمعصية صحَّ أن يُقال أنَّ الله خالق المعصية و الطَّاعة مجازاً من قبيل ذكر المسبَّب وإرادة السَّبب فمعنى قولنا أنَّ الله خلق الطَّاعة و العصيان أو جعلهما، أنَّه خلق أسبابهما في الإنسان و أمَّا المسبَّب و هو الفعل فليس مخلوقاً له واقعاً إلاَّ بالاعتبار الَّذي ذكرناه و ذلك لأنَّ وجود السَّبب ليس علَّة تامة لوجود المسبَّب.

ألا ترى أنَّ السُّلم سبب للإرتقاء على السُّطح لكن لا يلزم من وجود السُّلم الإرتقاء عليه و أمَّا يوجد الإرتقاء و يحصل الكون على السُّطح بإرادة المرتقي أولاً و حركة العضلات ثانياً فلو لم يرد لا يوجد الإرتقاء و هذا هو الفرق بين السَّبب و العلَّة التامة فإنَّ العلَّة يلزم من وجودها وجود المعلول بخلاف السَّبب

بَابُ التَّوْقَاتِ فِي تَفْهِيمِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

الجلد العاشر

أخرى السَّبَب يلزم من عدمه عدم المسبَّب ولا يلزم من وجوده وجوده و العلة يلزم من وجودها وجود المعلول و من عدمها عدمه و السرّ في ذلك هو عدم الفصل بين العلة و المعلول و وجوده بين السَّبَب و المسبَّب و نعبّر عن هذا الفصل بالإرادة يتبعها من تحريك العضلات و غيرها ممّا يترتب وجود الفعل عليه.

إذا عرفت هذا فقد علمت أنّ ما جعله الله في الإنسان من القوى الباعثة على الطاعة و العصيان مثل الغضب و الشهوة و البخل و غيرها ليس من سنخ العلل حتّى يلزم من وجودها وجود معلولاتها شاء الإنسان أو لم يشأ بل هي من قبيل الأسباب و الإرادة واسطة بينها و بين مسبباتها فقوله تعالى: **إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ** ليس معناه إِنَّا خلقناهم كذلك أو جعلنا في قلوبهم أغطية لئلا يفقهوه، بل معناه إِنَّا خلقناهم و جعلنا فيهم ما كان سبباً لعدم تفقّهم إلا أنّهم بسوء سريرتهم و خبث طبيعتهم و متابعتهم للشيطان إعراضهم عن آيات ربّهم بعد تذكّر الأنبياء إيّاهم إختاروا الكفر و العصيان على الإيمان و الطاعة و بعبارة أخرى إِنَّا جعلنا فيهم أسباب الكفر و عدم التفقّه بالآيات لا نفس الكفر و الغطاء و هذا كما إذا صنع النجار سلماً و ارتقيت به على السطح، صحّ له أن يقول أنا إرتقيته على السطح بإعتبار أنّه صنع السلم لك فذكر المسبَّب و أراد السَّبَب و لعمرى أنّ هذا ممّا لا خفاء فيه لمن كان له قلب و على هذا فقوله: **وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا** قد ظهر معناه ممّا ذكرناه و أوضحناه و ذلك لأنّ مثل هذا المدعوّ مثل من كسّر السلم أو أحرقه و أنت تدعوه الى السطح و لا سبب عنده للصعود عليه و أنّما أفنى السَّبَب بإختياره و قد ثبت أنّ الإمتناع بالإختيار لا ينافي الإختيار و أنّما قلنا أنّ القوى و الأعضاء من قبيل الأسباب لا من قبيل العلل لأنّ العلة لا تنفكّ عن المعلول و لازم ذلك أن يكون جميع الناس على و تيرة واحدة في الإيمان

أو الكفر لوجود العلة في الكلّ ونحن نرى خلاف ذلك فمنهم من آمن ومنهم من كفر ومنهم المطيع ومنهم العاصي مع أنّ القوى البدنية والأعضاء في الجميع على حدّ سواءٍ فلولا الاختيار واسطة بين السبب والمسبب كان الفعل واحداً وهو واضح على المنصف.

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا

الغفور من صيغ المبالغة أخبر الله في هذه الآية أنّه لو يؤاخذهم، أي الكفار والعصاة، بما كسبوا من الكفر والعصيان، لعجلّ لهم العذاب، لاستحقاقهم و لكن لا يؤاخذهم بما كسبوا بل لهم موعّد، وعدهم الله أن يعاقبهم فيه وهو يوم القيامة، لن يجدوا، هؤلاء الكفار من دونه، أي من دون الموعد ملجأ ولا يبعد أن يكون الضمير عائداً على الله أي لا يجدون من دون الله ملجأ، ولعلّ السرّ في عدم التعجيل هو أنّ الله لطيف بعباده فيؤخّر عنهم العذاب ليتوبوا اليه ولذلك صدر الكلام بقوله: وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ فوصف نفسه أولاً بالغفران الذي معناه السّتر.

وثانياً بالرحمة التي وسعت كلّ شيء:

قال الله تعالى: وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَ لَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ^(١).

قال الله تعالى: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ^(٢) والآيات كثيرة.

وَتِلْكَ الْأَقْرَبَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

أخبر الله تعالى في هذه عن إهلاك القرى و المراد أهل القرى و لذلك قال: أَهْلَكْنَاهُمْ و لم يقل أهلكتناها و أشار الى أنَّ سبب إهلاكهم هو ظلمهم و قوله: وَ جَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ، فالمهلك بفتح الميم و اللّام مصدر هلك مهلكاً، مثل طلع مطلعاً، و من كسر اللّام جعله وقت هلاكهم مثل مغرب الشّمس.

قال بعضهم و كلّ فعلٍ كان على فعل يفعل مثل ضرب يضرب فالمصدر منه المَضْرَب بالفتح و الزّمان و المكان، مفعّل، بكسر العين و كلّ فعلٍ كان مضارعه، يفعل بالفتح نحو يشرب و يذهب فهو مفتوح أيضاً نحو المشرب و المذهب و كلّ فعلٍ كان على فعل يفعل بضمّ العين في المضارع نحو يدخل و يخرج فالمصدر و المكان منه بالفتح نحو المدخل و المخرج إلّا ما شدّ منه نحو المسجد، و معنى الكلام إنّنا جعلنا لموضع هلاكهم أو زمان هلاكهم موعداً، و الله تعالى لا يخلف الميعاد.

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتِيهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا، فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا أَي و أذكر يا محمّد إذ قال موسى لفتيه، قيل أنّ فتى موسى كان يوشع بن نون و قيل ابن يوشع و سمّي فتى، لملازمته آياه، لا أبرح، أي لا أزال و لا يجوز أن يكون بمعنى لا أزول لأنّ التّقدير لا أزال أمشي حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا، قيل هو سنة بلغة قيس و قيل سبعون سنة و قيل ثمانون سنة.

و قال قتادة الحقب الزّمان و مجمع البحرين بحر فارس و الرّوم.

قال صاحب الكشاف قوله: لِقَتِيهِ أَي لعبده و قيل هو يوشع بن نون و أنّما قيل فتاه لأنّه كان يخدمه و يتبعه و قيل كان يأخذ منه العلم.

فَأَنْ قُلْتَ (لا أبرح) أن كان بمعنى لا أزول من برح المكان فقد دلّ على الإقامة لا على السّفر و أن كان بمعنى لا أزال، فلا بدّ من الخبر، قلت هو بمعنى

لا أزول و قد حذف الخبر لأنّ الحال و الكلام يدلّان عليه أمّا الحال فلاّتهما كانت حال السّفَر و أمّا الكلام فلاّث قولهُ حتّى أبلغ مجمع البحرين، و وجّه آخر و هو أن يكون المعنى لا يبرح مسيري حتّى أبلغ، على أن أبلغ هو الخبر فلمّا حذف المضاف و أقيم المضاف اليه مقامه و هو ضمير المتكلّم فأنقلب الفعل عن لفظ الغائب الى لفظ المتكلّم و هو وجه لطيف و يجوز أن يكون المعنى لا أبرح ما أنا عليه بمعنى ألزم المسير و الطّلب و لا أتركه و لا أفارقه حتّى أبلغ، و مجمع البحرين المكان الَّذي وعد فيه موسى لقاء الخضر عليه السلام و هو ملتقى بحر فارس و الرّوم ممّا يلي المشرق و قيل طنجة و قيل أفريقية و من بدع التّفسير أن البحرين موسى و الخضر لأنّهما كانا بحرين في العلم انتهى كلام صاحب الكشّاف.

و قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية و سبب هذه القصّة ما خرجهُ الصّحيحان عن أبيّ بن كعب أنّه سمع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول أن موسى عليه السلام قام خطيباً في بني إسرائيل فسأل أيّ النّاس أعلم فقال أنا، فعتب الله عليه إذ لم يرّد العلم اليه تعالى فأوحى الله اليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يا ربّ فكيف لي به قال تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكتلٍ فحيثما فقدت الحوت فهو ثمّ و ذكر الحديث و اللفظ للبخاري.

و قال ابن عبّاس لما ظهر موسى و قومه على أرض مصر أنزل قومه مصر فلما استقرّت بهم الدّار أمره الله أن ذكرهم بأيّام الله فخطب قومه فذكرهم ما أتاهم الله من الخير و النّعمة إذ نجّاهم من آل فرعون و أهلِكَ عدوّهم و استخلفهم في الأرض ثمّ قال و كلّم الله موسى تكليماً و إصطفاه لنفسه و ألقي عليه محبةً و أتاكم من كلّ ما سألتموه فجعلكم أفضل أهل الأرض و رزقكم العزّ بعد الذّلّ و الغنى بعد الفقر و التّوراة بعد أن كنتم جهالاً فقال رجل من بني

إسرائيل عرفنا الذي تقول فهل على وجه الأرض أعلم منك يا نبي الله قال لا فعتب الله عليه حين لم يرد العلم اليه فبعث اليه جبرئيل أن يا موسى و ما يدريك أين أضع علمي، بلى أن لي عبداً بمجمع البحرين أعلم منك و ذكر الحديث.

قال علماءنا و قوله في الحديث، هو أعلم منك أي بأحكام وقائع مفصلة و حكم نوازل معينة لا مطلقاً بدليل قول الخضر لموسى أنك على علم علمك الله لا أعلمه أنا و أنا على علم علمني لا تعلمه أنت و على هذا فيصدق على كل واحد منهما أعلم من الآخر بالنسبة الى ما يعلمه واحد منهما لا يعلمه الآخر فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه الفاضلة و همته العالية لتحصيل علم مالم يعلم وللقاء من قيل فيه أنه أعلم منك فعزم فسأل سؤال الدليل بكيف السبيل؟ فامر بالإرتحال على كل حال و قيل له أحمل معك حوتاً حالاً في مكتل و هو الزنبيل فحيث يحيا و تفقده فثم السبيل فأطلق مع فتاه لماواته مجتهداً طالباً قائلاً لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقباً والحقب بضم الحاء و القاف الدهر و الجمع أحقاب و قد تسكن قافه فيقال، حقب، و هو ثمانون سنة و يقال اكثر من ذلك و الجمع حقاب و الحقبة بكسر الحاء واحدة الحقب و هي السنون.

ثم قال القرطبي عند قوله: **إِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ** فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه كان معه يخدمه و الفتى في كلام العرب الشاب و الفتى في الآية هو الخادم و هو يوشع بن نون بن فرائيم بن يوسف عليه السلام.

الثاني: أنه ابن أخت موسى.

الثالث: أنه سمّاه فتى لأنه قام مقام الفتى و هو العبد و ساق الكلام الى أن قال و هذا كله مما لا يقطع به و التوقف فيه اسلم انتهى كلام القرطبي.

فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا
 أَي لَمَّا بَلَغَ مُوسَى وَقْتَهُ، مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا، وَهُوَ الْمَكَانُ الْمَوْعُودُ فِي قَوْلِهِ لَا
 أَبْرَحَ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ، وَأَمَّا نَسِيَهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَأَضَافَهُ إِلَيْهِمَا كَمَا
 يُقَالُ نَسِيَ الْقَوْمَ زَادَهُمْ وَأَمَّا نَسِيَهُ بَعْضُهُمْ وَقِيلَ نَسِيَ يَوْشَعَ أَنْ يَحْمِلَ الْحُوتَ
 وَنَسِيَ مُوسَى أَنْ يَأْمُرَهُ فِيهِ شَيْءٌ وَلِذَلِكَ قَالَ، نَسِيَا حُوتَهُمَا، وَقَوْلُهُ: فَاتَّخَذَ
 سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا يَعْنِي فَاتَّخَذَ الْحُوتَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا أَي مَسْلَكًا.
 قِيلَ أَنَّ الْحُوتَ كَانَتْ سَمَكَةٌ مَمْلُوحَةٌ فَطَفَرَتْ مِنْ مَوْضِعِهَا إِلَى الْبَحْرِ ذَاهِبَةً.
 وَقَالَ الْفَرَّاءُ كَانَ مَالِحًا فَلَمَّا حَبِيَ بِالْمَاءِ الَّذِي أَصَابَهُ مِنَ الْعَيْنِ وَقَعَ فِي الْبَحْرِ
 وَوَجَدَ مَذْهَبَهُ فَكَانَ كَالسَّرَبِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ لَمَّا أَتَى الصَّخْرَةَ وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا فَنَامَ مُوسَى وَ
 إِضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمَكْتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَقِيلَ جَمَعَ
 يَوْشَعَ الْحُوتَ وَالْخَبْزَ فَنَزَلَا لَيْلَةً عَلَى شَاطِئِ عَيْنٍ تَسْمَى عَيْنَ الْحَيَاةِ وَنَامَ
 مُوسَى فَلَمَّا أَصَابَ السَّمَكَةُ رُوحَ الْمَاءِ وَبَرَدَهُ عَاشَتْ.

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتِيهِ أَتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا
 أَي فَلَمَّا جَاوَزَا مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَي خَرَجَا مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ وَالْمَجَاوِزَةِ
 الْخُرُوجُ عَنْ حَدِّ الشَّيْءِ قَالَ مُوسَى، لَقَتَاهُ أَتَيْنَا غَدَاءَنَا، الْغَدَاءُ طَعَامُ الْغَدَاةِ وَالْعِشَاءُ
 طَعَامُ الْعِشَاءِ وَالتَّغْذِي أَكْلُ الطَّعَامِ الْغَدَاةُ التَّعَشَّى أَكْلُ طَعَامِ الْعِشَاءِ، (لَقَدْ لَقِينَا
 مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا)، أَي تَعَبًا وَمَشَقَّةً وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَهْنًا، أَي الْوَهْنُ الَّذِي يَكُونُ
 عِنْدَ الْكَدِّ وَثَلَّةُ الْوَصَبِ.

قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسِينِيهِ إِلَّا
 الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا

ضَبْطُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

أَيَّ قَالَ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ فِي جَوَابِ مُوسَى، أَرَأَيْتَ، الْوَقْتُ الَّذِي أَوْيْنَا أَيَّ أَقْمَنَا إِلَى الصَّخْرَةِ أَيَّ عِنْدَهَا فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ هُنَاكَ وَمَا أَنْسِينِيهِ يَعْنِي الْحُوتَ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ أَيَّ وَسْوَاسِي وَشَغْلَنِي بِغَيْرِهِ حَتَّى نَسِيتُ وَقِيلَ فِي هَذَا الْكَلَامِ مِنْ حَسَنِ الْأَدَبِ مَا لَا يَخْفَى حَيْثُ نَسِبَ الْإِنْسَاءُ إِلَى الشَّيْطَانِ بِوَسْوَاسَتِهِ، وَقَوْلُهُ: أَنْ أَذْكُرَهُ بِدَلِّ إِشْتِمَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ الْعَائِدِ عَلَى الْحُوتِ وَالظَّاهِرِ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ: وَأَتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا عَلَى الْحُوتِ أَيَّ وَاتَّخَذَ الْحُوتَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ الضَّمِيرُ عَائِدٌ عَلَى مُوسَى أَيَّ اتَّخَذَ مُوسَى وَمَعْنَى عَجَبًا أَيَّ تَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ، أَوْ اتَّخَذَا عَجَبًا.

قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا

قِيلَ هُوَ حِكَايَةٌ عَنْ قَوْلِ مُوسَى عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ أَنَّ ذَلِكَ الَّذِي كُنَّا نَطْلُبُ مِنَ الْعَلَامَةِ يَعْنِي نَسْيَانِكَ الْحُوتِ فَلِلْإِشَارَةِ بِقَوْلِهِ: ذَلِكَ إِلَى أَمْرِ الْحُوتِ وَفَقْدِهِ وَاتِّخَاذِهِ سَبِيلًا فِي الْبَحْرِ لِأَنَّهُ أَمَارَةٌ الظُّفْرِ بِالطَّلْبَةِ مِنْ لِقَاءِ ذَلِكَ الْعَبْدِ الصَّالِحِ، فَمَا، فِي قَوْلِهِ: مَا كُنَّا مُوصُولَةً بِمَعْنَى الَّذِي وَالْعَائِدِ مُحذُوفٌ تَقْدِيرُ الْكَلَامِ ذَلِكَ الَّذِي كُنَّا نَبْغِيهِ وَنَطْلُبُهُ، فَأَرْتَدَّا، أَيَّ رَجَعَا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا أَيَّ رَجَعَا عَلَى أَدْرَاجِهِمَا مِنْ حَيْثُ جَاءَا قَصَصًا أَيَّ يَقْضَانِ الْأَثَرَ قَصَصًا فَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِيَّةِ بِإِضْمَارٍ، يَقْضَانِ أَوْ يَكُونُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيَّ مُقْتَصِّينَ فَيَنْصَبُ بِقَوْلِهِ: فَأَرْتَدَّا، أَيَّ رَجَعَا عَلَى آثَارِهِمَا مُقْتَصِّينَ.

بُيِّنَ الْقُرْآنُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ١٥

المجلد العاشر

فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنِيهِ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا أَيَّ لَمَّا رَجَعَ مُوسَى وَفَتَاهُ إِلَى الْمَوْضِعِ الْمَعْلُومِ وَهُوَ مُجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ وَجَدَا هُنَاكَ، عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا، أَيَّ صَادِقَاهُ وَأَدْرَكَاهُ، وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ مِنَ النَّاسِ فَكَلَّ إِنْسَانٌ عَبْدٌ لِلَّهِ لِأَنَّهُ مَالِكٌ لَهُ وَقَادِرٌ عَلَيْهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْعَبْدِ مَقَامُ الْعِبَادِيَّةِ الَّذِي هُوَ مِنْ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ

لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ^(١) و قد مضى الكلام فيه هناك و قوله: أَتَيْتِيهِ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا أَي أعطيناها نعمةً من عندنا، و علّمناه من لدنا علماً، أي علّمنا ذلك العبد من لدنا علماً.

و فيه إشارة الى أنّ العلم الذي علّمه الله كان حضورياً أفاضياً لا كسبياً و حصولياً، و قوله: عَلِمًا يفيد النوعيّة أي علّمناه علماً مخصوصاً به من أنواع العلوم الغيبية التي لا يعلمها إلا هو.

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا

أي قال موسى للعالم الذي لقيه، هل أتبعك، الإتياع و الإنقياد واحد و المعنى أَتَّبِعُكَ في أوامرك و نواهيك عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا أي على تعلّمني ممّا علّمت، أي ممّا علّمك الله رشداً، الرُّشْد بضمّ الرّاء و سكون الشّين قراءة المشهور، و بفتح الرّاء و الشّين قراءة أبي عمرو و بضمّهما قراءة ابن عامر مثل أسد و أسد و وثن و وثن قيل لمّا وجداه عند الصّخرة الّتي فقد الحوت عندها رأياه مستلقياً على الأرض و هو مسجّي في ثوبه قال موسى السّلام عليك فرفع رأسه ثمّ قال له من أنت قال أنا موسى قال موسى بني إسرائيل قال نعم قال ألم يكن لك في بني إسرائيل ما يشغلك عن السّفر الى هنا قال بلى و لكن أحببت لقاءك و أن أتعلّم منك قال له أني على علم من علم الله علّمنيه لا تعلمه أنت و أنت على علم من علم الله لا أعلمه أنا و الجمهور على أنّه الخضر و أنّه كان نبياً و كان علمه علم الباطن و علم موسى هو العلم الظاهر و أنما سمّي خضراً لأنّه جلس على فروة بالية فاهتزّت تحت خضراً و قيل كان إذا صلّى اخضر ما حوله و قيل غير ذلك.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

المجلد العاشر

قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا

معناه يتحمل عليك الصبر ولا يخف عليك ولم يرد أنه لا يقدر عليه وإنما قال له ذلك لأن موسى كان يأخذ الأمور على ظواهرها والخضر كان يحكم بما أعلمه الله من بواطن الأمور فلا يسهل على موسى مشاهدة ذلك قيل لو أراد نفي الإستطاعة التي هي القدرة لما قال:

وَكَيفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا

أي قال الخضر لموسى وكيف تصبر الخ، أي أن صبرك على ما لا خبرة لك به مستبعد وفيه إبداء عذر له حيث لا يمكنه الصبر لما يرى من منافاة ما هو عليه من شريعته وأنتصب، خبراً، على التمييز أي مما لم يحط به خبرك فهو منقول من الفاعل أو على أنه مصدر.

قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا

وعده موسى بوجدانه صابراً و قرن ذلك بمشيئة الله علماً منه بشدة الأمر و صعوبته.

قال القيسري وعد موسى من نفسه بشيئين، الصبر و قرنه بالإستثناء بالمشيئة فصر حين وجد على يدي الخضر فيما كان منه من الفعل، وبأن لا يعصيه فأطلق ولم يقرنه بالمشيئة فعصاه حيث قال له فلا تسألني فكان يستله فما قرن بالإستثناء لم يخالف فيه و ما أطلقه وقع فيه الخلف، قيل هذا منه صحيح على تقدير أن يكون (ولا عصي) معطوفاً على ستجدني فلم يندرج تحت المشيئة.

قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا

قال الخضر لموسى فإن إتبعني وأتقيت أثري فلا تسألني عن شيء حتى أحدث، أي حتى أكون أنا المبتدئ لك، ذكرأ أي علماً، و الذكر بكسر الدال هو

إدراك النَّفس للمعنى بحضوره كحضور نقيضه ولا يبعد أن يكون المراد به في المقام علة الحكم وسببه.

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
فَانْطَلَقَا، أي موسى والخضر.

حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ وكان معهم يوشع ولم يضمرا لأنه في حكم التَّبَع وموسى والخضر هما الأصلان في القصة وقيل كان موسى قد صرفه و رده الى بني إسرائيل و الألف و اللام في السَّفِينَةِ لتعريف الجنس إذ لم يتقدّم عهدٌ في سفينة مخصوصة خَرَقَهَا أي شَقَّهَا قَالَ أي قال موسى أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا و الهَمْزة للإستفهام لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا أي مُنْكَرًا في قول قتادة و داهية عظيمة في قول أبي عبيدة قال الشاعر:

لقد لقي الأقران منى نكرًا داهية دهياء إذا امرًا

و قد يقال رجلٌ أمرٌ إذا كان ضعيف الرأي لأنه يحتاج أن يؤمر حتى يقوى
رأيه روي بعض المفسرين عن البخاري و مسلم في صحيحهما قالا فَانْطَلَقَا
يمشيان على ساحل البحر فمرّت سفينة فكَلَمُوهم أن يحملوهم فعرفوا
الخضر فحملوه بغير نولٍ فلما ركبا فيها لم يفجا إلا و الخضر قد قلع لوحاً من
ألواح السَّفِينَةِ بالقدوم فقال له موسى قومٌ حملونا بغير نولٍ عمدت الى
سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها و اللام في لتغرقها لام العاقبة و قيل لام العلة.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ١٥

الجلد الثاني

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا

أي قال الخضر لموسى ذلك.

قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا
أي قال موسى لخضر لا تؤاخذني بما نسيت.

روي أنه قال ذلك لما رأى الماء لا يدخل السفينة مع خرقها فعلم أن ذلك لمصلحة يريد بها الله فقال: لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ أي بما غفلت من النسيان الذي هو ضد الذكر وقيل معناه لا تؤاخذني بما تركت من عهدك. وقيل معناه كأنني نسيت ولم ينسه في الحقيقة وقوله: لَا تُرْهِقْنِي أي لا تغشني من قولهم رهقه الفارس إذا غشيه وأدركه و غلام مراهق إذا قارب أن يغشاه حال البلوغ والإرهاق إدراك الشيء بما يغشاه وقيل معناه الإلحاق من أرهقه الأمر إذا لحقه إياه.

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي بغيرِ نَفْسٍ لَقَدْ
جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا

فَانْطَلَقَا أي موسى والخضر قيل في الكلام حذف تقديره فخرجا من السفينة ولم يقع غرق بأهلها فانطلقا فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الصبيان فقتله الخضر وكان هذا الغلام لم يبلغ الحلم فلهذا قال موسى له أقتلت نفسك زكياً وقيل كان الغلام بالغاً شاباً والعرب تبقى على الشاب إسم الغلام وإنما وصف الغلام بما وصف من الطهارة لأنه لم يره أذنب أو لأنها صغيرة وقوله: بِغَيْرِ نَفْسٍ أي بغير قود ثم قال له موسى لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا أي منكراً فَأَنْ قَتَلَ النَّفْسَ بغيرِ حَقٍّ من المنكرات التي لا شك فيها وإنما قال موسى في خرق السفينة لقد جئت شيئاً إمرأ و هاهنا قال نكراً لأن الخرق أهون من القتل إذ يمكن سد الخرق ولا يمكن سد القتل بتدارك الحياة فهذا أنكرو وأقبح من الخرق ولذلك قيل فيه أغلاظ ليس في الأول والله أعلم.

هذا تمام الكلام في هذا الجزء و به تمّ الجزء الخامس عشر من التفسير و
يتلوه الجزء السادس عشر أوله. قوله: قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ
مَعِيَ صَبْرًا.



الفهرست

سورة الخجر	٩
الآيات ١ الى ١٨	٩
اللغة	١٠
الإعراب	١٠
التفسير	١١
الآيات ١٩ الى ٢٧	٢٩
اللغة	٢٩
الإعراب	٣٠
التفسير	٣٠
الآيات ٢٨ الى ٤٤	٤٤
اللغة	٤٤
الإعراب	٤٥
التفسير	٤٦
الآيات ٤٥ الى ٦٦	٦٤
اللغة	٦٥
الإعراب	٦٥
التفسير	٦٦
الآيات ٦٧ الى ٨٤	٧٨

٧٨	اللغة
٧٩	الإعراب
٧٩	التفسير
٨٧	الآيات ٨٥ الى ٩٩
٨٧	اللغة
٨٨	الإعراب
٨٨	التفسير



سورة النحل ١٠٧

١٠٧	الآيات ١ الى ١٣
١٠٨	اللغة
١٠٨	الإعراب
١٠٩	التفسير
١٣٩	الآيات ١٤ الى ٢٧
١٤٠	اللغة
١٤٠	الإعراب
١٤١	التفسير
١٦٣	الآيات ٢٨ الى ٣٦
١٦٤	اللغة
١٦٤	الإعراب
١٦٤	التفسير
١٨١	الآيات ٣٧ الى ٤٧

اللغة	١٨١
الإعراب	١٨٢
التفسير	١٨٢
الآيات ٤٨ الى ٦٠	١٩٧
اللغة	١٩٨
الإعراب	١٩٨
التفسير	١٩٩
الآيات ٦١ الى ٦٩	٢١٦
اللغة	٢١٧
الإعراب	٢١٧
التفسير	٢١٧
الآيات ٧٠ الى ٧٦	٢٤٠
اللغة	٢٤١
الإعراب	٢٤١
التفسير	٢٤١
الآيات ٧٧ الى ٩٦	٢٥٥
اللغة	٢٥٧
الإعراب	٢٥٧
التفسير	٢٥٨
الآيات ٩٧ الى ١٠٩	٣٠٥
اللغة	٣٠٦
الإعراب	٣٠٦
التفسير	٣٠٧
الآيات ١١٠ الى ١٢٨	٣٢٥

٣٢٦	اللغة
٣٢٧	الإعراب
٣٢٧	التفسير



سورة الإسراء ٣٦٣

٣٦٣	الآيات ١ الى ١٤
٣٦٤	اللغة
٣٦٥	الإعراب
٣٦٥	التفسير
٤١٥	الآيات ١٥ الى ٢٢
٤١٥	اللغة
٤١٦	الإعراب
٤١٦	التفسير
٤٣٣	الآيات ٢٣ الى ٣٨
٤٣٤	اللغة
٤٣٥	الإعراب
٤٣٦	التفسير
٤٧٨	الآيات ٣٩ الى ٤٨
٤٧٨	اللغة
٤٧٩	الإعراب
٤٧٩	التفسير
٤٩٣	الآيات ٤٩ الى ٦٣

اللغة	٤٩٥
الأعراب	٤٩٥
التفسير	٤٩٦
الآيات ٦٤ الى ٨١	٥٢٦
اللغة	٥٢٧
الإعراب	٥٢٨
التفسير	٥٢٩
الآيات ٨٢ الى ٩٦	٥٦٧
اللغة	٥٦٨
الإعراب	٥٦٨
التفسير	٥٦٩
الآيات ٩٧ الى ١١١	٥٨٩
اللغة	٥٩٠
التفسير	٥٩١



سورة الكهف ٦١٥

الآيات ١ الى ١٥	٦١٥
اللغة	٦١٦
الإعراب	٦١٦
التفسير	٦١٧
الآيات ١٦ الى ٢٤	٦٣٣
اللغة	٦٣٤

الإعراب.....	٦٣٥
التفسير.....	٦٣٦
الآيات ٢٥ الى ٤٤.....	٦٥١
اللغة.....	٦٥٣
الإعراب.....	٦٥٣
التفسير.....	٦٥٤
الآيات ٤٥ الى ٥٥.....	٦٧٩
اللغة.....	٦٨٠
الإعراب.....	٦٨٠
التفسير.....	٦٨١
الآيات ٥٦ الى ٨٢.....	٦٩٤
اللغة.....	٦٩٦
الإعراب.....	٦٩٧
التفسير.....	٦٩٨

